



**UNIVERSIDAD
MARCELINO CHAMPAGNAT**

ESCUELA DE POSGRADO

MAESTRÍA EN PASTORAL BÍBLICA

PROPUESTA DE UN CURSO UNIVERSITARIO DE ACERCAMIENTO A LA SAGRADA ESCRITURA A PARTIR DE PERSONAJES BÍBLICOS

MÓNICA AGUIRRE GARAYAR

Proyecto para optar el Grado Académico de
MAGISTER

Lima – Perú

2006



**UNIVERSIDAD MARCELINO CHAMPAGNAT
ESCUELA DE POSTGRADO
PROGRAMA DE MAESTRÍA**

**“PROPUESTA DE UN CURSO UNIVERSITARIO DE
ACERCAMIENTO A LA SAGRADA ESCRITURA A
PARTIR DE PERSONAJES BÍBLICOS”**

LIC. MÓNICA AGUIRRE GARAYAR

Proyecto para optar el Grado Académico de

MAGISTER

Mención en Pastoral Bíblica

Lima – Perú

2006

«Con nadie tengan otra deuda que la del amor mutuo.

Pues el que ama al prójimo, ha cumplido la ley...

La caridad no hace mal al prójimo.

La caridad es, por tanto, la ley en su plenitud.» (Rom 13,8.10)

*Una profunda gratitud a los Hnos. Maristas,
quienes me muestran el rostro de Dios
acogiéndome, dándome su confianza y su favor.*

A mi asesor, por su dedicación y acertada corrección.

Índice

Introducción.....	IX
Objetivos de la investigación.....	XII
Metodología de la investigación.....	XII
I. PRIMERA PARTE :Presentación del curso	
1.1. Necesidad del curso.....	1
1.2. Diseño del curso:	
1.2.1 Finalidad del curso.....	4
1.2.2 Orientaciones para el profesor y para el alumno.....	5
1.2.3 Sílabo.....	6
1.3. Requisitos previos:	
- De parte del profesor.....	13
- De parte del alumno.....	13
- De parte de la institución.....	13
II. SEGUNDA PARTE: Desarrollo del curso	
2.1. Presentación.....	15
2.2. Planteamiento del curso.....	18
2.3. Desarrollo del curso.....	21

PRIMERA SECCIÓN: ANTIGUO TESTAMENTO

“Tu Palabra es lámpara para mis pasos, luz en mi camino”

Sal 119,105

CAPÍTULO 1: Jeremías: portavoz de la Palabra..... 22

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y

misión (Jr 1, 4-10.17-19)

b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: *“yo pactaré con la*

casa de Israel una nueva alianza” (Jr 31,31-34)

- El hesed de Dios en la experiencia profética de Jeremías

(Jr 31,1-3)

- La Nueva Alianza: religión del corazón (Jer 31,31-34)

d. CELEBRANDO LA FE: *“Con amor eterno te amo y*

por eso te he reservado mi favor”

CAPÍTULO 2: Rut: la moabita..... 64

a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y

conversión de Rut (Rut 1,1-18)

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO: (Contexto

histórico en que se construye el texto)

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE:

- La bondad de Dios: Hessed.
- La Redención o goelato.
- Era: lugar de encuentro y acogida

d. CELEBRANDO LA FE: *El Señor ha sido bueno con su tierra*” (Salmo 85)

CAPÍTULO 3: Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo Testamento..... 103

a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112

b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9

c. CELEBRANDO LA ALIANZA

SEGUNDO BLOQUE: NUEVO TESTAMENTO

“Vivo en Cristo que me amó y se entregó por mí”

Gal 2,20-21

CAPÍTULO 4: San Pablo: Testigo de la Palabra..... 142

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo (Fariseo- perseguidor- apóstol) “Fui alcanzado por Cristo Jesús” (Filp3,12)

b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS: *“...testigo me es Dios de cuánto los*

quiero a todos ustedes en el afecto entrañable de Cristo Jesús.” Filp. 1,8

- c. **ESCUCHANDO SU MENSAJE:** *“Tengan los mismos sentimientos de Cristo” (Flp 2,5-11)*
- d. **CELEBRANDO LA FE:** *Ágape: “Estén siempre alegres” (Filp.4,4)*

CAPÍTULO 5: Samaritana: la mujer del pozo..... 180

- a. **CONOCIENDO A LA SAMARITANA:** (Jn 4, 5-10)
- b. **CONVERSANDO CON EL ESCRITO**
- c. **ESCUCHANDO SU MENSAJE:** Jesús *“agua viva”* (Espíritu y verdad) y *“el que rescata”* (Mesías-Salvador) (Jn 4, 4-42)
- d. **CELEBRANDO LA FE:** *“Si conocieras el don de Dios”* (Jn 4,10)

CAPÍTULO 6: Resurrección – Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento. 226

- a. **CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS:**
Lc 24,13-14
- b. **EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO**

TESTAMENTO: Lc 24, 15-27

c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32

d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35

CAPÍTULO 7: Dios sigue irrumpiendo en la vida..... 271

a. Elementos comunes en los personajes estudiados.

b. Confrontación de nuestra vida con los personajes
estudiados.

c. Síntesis vital

III. CONCLUSIÓN DE LA INVESTIGACIÓN..... 314

IV. REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS..... 316

V. ANEXOS..... 324

INTRODUCCIÓN

El educador católico del siglo XXI afronta, entre múltiples desafíos, la tarea de acercar vivencialmente la Sagrada Escritura a sus alumnos, haciendo de ella, más que un simple material de trabajo empleado durante las clases de religión.

Constatamos, por la experiencia docente, en el área de educación religiosa, que la utilización que hacemos de la Palabra es, más bien, instrumental, en cuanto puede servir para validar una propuesta catequético-doctrinal que estamos proponiendo. Pocas veces, afrontamos la Sagrada Escritura en sí misma, tratando de descubrir su mensaje salvífico para nuestra vida.

En definitiva, enseñamos un pasaje bíblico y no suscitamos la reflexión sobre cuál fue la situación histórica que lo generó y sobre y cómo puede actualizarse para iluminarnos hoy.

Si esta constatación es real, también lo es, el desconocimiento y poco acercamiento vital que tienen nuestros profesores a la Palabra. En este sentido, este trabajo persigue favorecer en los alumnos de nuestra universidad

un conocimiento de diversos personajes bíblicos y suscitar una identificación con las experiencias tan humanas que ellos vivieron.

Por ello, propongo el diseño de un curso bíblico semestral que presente en paralelo los grandes acontecimientos del Antiguo y Nuevo Testamentos: Éxodo - Alianza y Resurrección – Eucaristía. A partir de estos acontecimientos se podrá entender el sentido de las Sagradas Escrituras, confrontando nuestra experiencia de fe con la de personajes bíblicos: Jeremías y Rut en el Antiguo Testamento y San Pablo, la Samaritana y los discípulos de Emaús en el Nuevo Testamento.

Se pretende hacer un acercamiento a la Biblia que nos permita captar en profundidad la historia salvífica, descubrirnos a nosotros mismos dentro de ella y asumir la responsabilidad que nos corresponde cuando contemplamos el mundo y la historia desde la luz que la Biblia nos ofrece. Ahora bien, no podremos seguramente leer materialmente todos los libros de la Biblia, por ello, planteo una selección, teniendo presente que esta lectura selectiva está siempre en función de presentar la totalidad del mensaje.

Pese a todo lo expuesto, no desconozco otro factor que, sin duda, puede condicionar el aprovechamiento de esta propuesta: las nuevas generaciones se caracterizan por la resistencia a hacer memoria; o, lo que es más peligroso, por considerar que memoria es la simple recuperación de datos útiles.

Ante una generación que le atribuye poca relevancia al pasado, ¿qué pueden aportar estos personajes extraídos de un libro tan antiguo que narra una realidad diversa a la suya? ¿No será mejor emplear el tiempo en construir nuestra propia historia?

Tendremos que respondernos afirmando que, el recordar auténtico implica recuperar las posibilidades olvidadas en el pasado como base sobre las que se edifica el presente. La sabiduría del pasado nos cuestiona, amplía nuestro horizonte y nos orienta hacia un futuro, nuevo y esperanzador. A propósito de ello, Rafael Aguirre Monasterio considera que guardar memoria de lo que ha obrado Dios a lo largo de la historia es garantía de lo que sigue obrando en cada uno de nosotros.

“En la Biblia, la memoria de lo que Dios ha hecho es la garantía de lo que volverá a hacer de nuevo; la solidaridad y la conciencia histórica exigen cultivar recuerdos que relativizan nuestros intereses y nos hacen agradecidos. Sólo un Dios que descuella absolutamente de entre todas las realidades mundanas es capaz de fundar una esperanza real que no sea la mera espera de la duración de lo que tenemos”¹.

¹ Rafael AGUIRRE - Artículo: El primer mandamiento como principio de libertad y de crítica cultural- SAL-TERRAE 1998/09 Págs. 629-641 <http://www.mercaba.org/Fichas/CRISTIANO/641-4.htm>

OBJETIVOS DE LA INVESTIGACIÓN

- 1.1. **JUSTIFICAR** la conveniencia de un curso universitario de acercamiento a la Sagrada Escritura centrado en personajes bíblicos.
- 1.2. **DESARROLLAR** la propuesta de un curso de acercamiento a la Sagrada Escritura centrado en personajes bíblicos para universitarios de estudios generales de la Universidad Marcelino Champagnat.

METODOLOGÍA DE LA INVESTIGACIÓN

Dado que la esencia del trabajo de investigación es el aporte de un curso bíblico para universitarios con una metodología propia, sustentado en un estudio sistemático de los textos bíblicos, en la recopilación y selección de suficiente bibliografía sobre los temas a desarrollar, veo conveniente no disociar el sustento teórico y la aplicación de la propuesta.

Me parece más provechoso plantear en el desarrollo de la propuesta el fundamento bíblico- doctrinal – que ayudará, tanto al alumno como al profesor, a acercarse a las Sagradas Escrituras siguiendo una pedagogía eminentemente catequética.

PRIMERA PARTE :Presentación del curso

1.1. Necesidad del curso

La Universidad Marcelino Champagnat, de acuerdo con su identidad, se autodeclara una institución cristiana católica que procura desarrollar los valores ético-religiosos, investigando y profundizando las relaciones entre ciencia-fe y fe-vida, como instrumento para una mejor realización de la vocación integral del hombre. Por ello, la facultad de educación, en el planteamiento de su currícula, propone cursos formativos que aseguren al futuro docente que se forma en estas aulas, una sólida formación humano- cristiana.

Observamos que el alumnado que ingresa actualmente a los estudios generales cuenta con escasa formación cristiana, teniendo cada vez menos acercamiento a la Palabra de Dios. Percibimos que la profundización de la Palabra puede ayudarnos a conocer la verdadera identidad cristiana y aclarar visiones erróneas de la misma. Por otro lado, los contenidos doctrinales y bíblicos impartidos en la facultad, no siempre inciden en la vida.

Aplicamos una encuesta a modo de diagnóstico inicial a alumnos del Segundo Ciclo de Estudios Generales de la Universidad Marcelino Champagnat, los años 2005 y 2006, para conocer la relación que tenían con la Sagrada Escritura antes de abordar el curso de Introducción a la Biblia. Constatamos en la mayoría de alumnos una disposición a una lectura espiritual y piadosa de las Sagradas Escrituras, pero un conocimiento muy elemental de los principales temas contenidos en ella, un uso instrumental y esporádico de la Palabra, poca profundización y por tanto, poca identificación con el mundo y el mensaje bíblicos.

Un grupo minoritario, la mayor parte de ellos con estudios previos por motivos de formación religiosa o formación catequética en sus parroquias, tienen un contacto más serio con los textos bíblicos y poseen algunas herramientas para una profundización mayor. (Ver encuesta y resultados de la encuesta en anexo 1 y 2)

A nivel general podemos identificar como causas que provocan esta realidad:

- La formación religiosa recibida en el nivel primario y secundario más doctrinal que testimonial.
- La Biblia como un material de ayuda y no como el eje central de la propuesta cristiana.
- El desarrollo de los cursos teológicos o bíblicos no siempre se convierte en un espacio donde el alumno a la vez que adquiere conocimientos confronta su vida con las verdades de fe que estudia.

Esto conlleva a una serie de consecuencias:

- Los cursos de formación cristiana se convierten en adquisición de conocimientos fundamentales, pero no siempre son medios para acrecentar o reformular su experiencia de fe.
- Poca costumbre de remitirse a la Biblia como lugar de encuentro con Dios.
- Dificultad para ver la propia historia como momento salvífico.

¿Por qué una propuesta a partir de personajes bíblicos?

Cuando presentamos la Sagrada Escritura afirmamos muchas veces que es una gran narración que está escrita para ser contada, proclamada, testimoniada; que va más allá del hecho histórico real y que, por sobre todas las cosas, quiere transmitirnos un mensaje de fe.

Es Dios quien se nos va comunicando a través de la experiencia de los personajes bíblicos que vamos descubriendo en esa narración. Así, en el Antiguo Testamento acogemos una historia de salvación cuyo relato se convierte en material de la profesión de fe, de la liturgia y de la catequesis de un pueblo. Por otra parte, en el Nuevo Testamento nos encontramos con una proclamación del *kerigma* cristiano que comprende la secuencia narrativa de la vida, de la muerte y de la resurrección de Jesucristo.

Ya que la exégesis narrativa propone un método de comprensión del mensaje bíblico, estudiando los elementos del texto como son la intriga, los personajes y el punto de vista tomado por el narrador, para implicar al

lector en el "mundo del relato" y en su sistema de valores¹, considero valioso un acercamiento bíblico a través de la presentación de personajes, donde el alumno verá, como en un «*espejo*», *el mundo del relato, que ejerce su influjo sobre los modos de ver del lector y lo lleva a adoptar ciertos valores más bien que otros*».²

1.2. Diseño del curso: Finalidad – Orientaciones para el profesor y para el alumno.- Sílabo.

1.2.1. Finalidad del curso

Consideramos vital el estudio orante de la Sagrada Escritura, que permita una confrontación personal y no sólo un encuentro intelectual con contenidos de la materia.

Por ello, nos parece necesario y oportuno proponer el diseño de un curso universitario que, siendo introductorio, no sea formalmente teórico, sino que mediante el uso de una metodología adecuada a la realidad de nuestro mundo estudiantil, y el estudio y profundización de personajes bíblicos, logre un acercamiento serio y a la vez vivencial a la Sagradas Escrituras, que les permita reformular la propia fe.

1.2.2. Orientaciones para el profesor y para el alumno.

El presente, es un curso bíblico semestral que presenta en paralelo los grandes acontecimientos del Antiguo y Nuevo Testamentos: Éxodo -

¹ PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA La interpretación de la Biblia en la Iglesia- Paulinas y Epiconsas- 2003 p. 25-26

² Ibid.

Alianza y Resurrección – Eucaristía. A partir de ellos, se podrá entender el sentido de las Sagradas Escrituras, confrontando nuestra experiencia de fe con la de personajes bíblicos.

Desarrolla una metodología propia que consiste en acercar al alumno al conocimiento de personajes bíblicos y a través de ellos conocer el contexto vital en el cual se escribió esa “palabra”, el mensaje que se quiso transmitir, la reflexión que podemos extraer al contacto con ese acontecimiento y cómo todo ello guarda un nexo con los dos grandes acontecimientos que hilvanan Antiguo y Nuevo Testamentos. Finalmente, celebrar con este personaje nuestra propia fe, iluminada por el mensaje de la Sagrada Escritura.

Por ser un planteamiento para jóvenes universitarios, sin estudios previos en materia bíblica, la propuesta busca acercarlos de la manera más didáctica a los ejes fundamentales de la Biblia, involucrándolos en esta profundización y generando a nivel personal y comunitario una reflexión y respuesta. En ese sentido, propongo unos recuadros en los que formulo preguntas de reflexión y profundización, que recomiendo no obviar, pues son los interrogantes que mantendrán al alumno en constante confrontación con su realidad.

El texto del curso brinda el fundamento bíblico - doctrinal que ayudará al alumno a acercarse a las Sagradas Escrituras, y remite a una bibliografía

autorizada en las notas a pie de página, que servirá de complemento a lo que va desarrollando.

Por último, cada capítulo presenta una evaluación conceptual y actitudinal sencilla, que puede servir de trabajo personal o grupal.

1.2.3. Sílabo

<p style="text-align: center;">CONOCIENDO LA SAGRADA ESCRITURA A PARTIR DE PERSONAJES BÍBLICOS (SÍLABO)</p>
--

I. DATOS GENERALES

1. AREA	:	CIENCIAS RELIGIOSAS
2. CURSO Y CÓDIGO	:	CONOCIENDO LA SAGRADA ESCRITURA
3. MODALIDAD	:	REGULAR
4. CICLO LECTIVO	:	SEGUNDO CICLO
5. CRÉDITOS	:	2
6. HORAS SEMANALES	:	2 HORAS
7. INICIO Y TÉRMINO	:	13 MARZO – 14 JULIO
8. PROFESORA	:	MÓNICA AGUIRRE GARAYAR
9. CALENDARIZACIÓN	:	28 SESIONES

II. SUMILLA

El curso "*Conociendo la Sagrada Escritura*" pretende ser un curso introductorio que familiarice al alumnado, que no cuenta con una formación bíblica, con los grandes acontecimientos del Antiguo y Nuevo Testamentos: Éxodo - Alianza y Resurrección – Eucaristía. A partir de estos acontecimientos se podrá entender el sentido de las Sagradas Escrituras, confrontando nuestra experiencia de fe con la de personajes bíblicos: Jeremías y Rut en el Antiguo Testamento y San Pablo, la Samaritana y los discípulos de Emáus en el Nuevo Testamento.

III. OBJETIVOS:

- Descubrir y valorar los grandes acontecimientos narrados en el Antiguo y Nuevo Testamentos, como el lugar desde donde Dios se revela.
- Profundizar en el contenido y mensaje de la Sagrada Escritura desde el acercamiento a personajes bíblicos.
- Cuestionar la experiencia personal de fe a partir de la experiencia hecha por los personajes tratados.
- Celebrar momentos orantes en torno a la Palabra.

IV. PROGRAMACIÓN DEL CICLO

ÁREA: CIENCIAS RELIGIOSAS	ASIGNATURA: CONOCIENDO LA SAGRADA ESCRITURA
PROFESOR/A: MÓNICA AGUIRRE G.	TEMPORIZACIÓN: (28 SESIONES DE 90 MIN)

CONTENIDOS CONCEPTUALES	MEDIOS	PROCEDIMIENTOS - MÉTODOS
-------------------------	--------	--------------------------

<p>PRIMERA SECCIÓN: ANTIGUO TESTAMENTO</p> <p>1. Jeremías: portavoz de la Palabra.</p> <p>a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>2. Rut: la moabita</p> <p>a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y Conversión de Rut b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>3. Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo Testamento.</p> <p>a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112 b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9 c. CELEBRANDO LA ALIANZA</p> <p><i>SEGUNDO BLOQUE: NUEVO TESTAMENTO</i></p> <p>4. San Pablo: Testigo de la Palabra</p> <p>a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>5. Samaritana: la mujer del pozo</p> <p>a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA: (Jn 4, 5-10) b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>6. Resurrección–Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento.</p> <p>a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS: Lc 24,13-14 b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO: Lc 24, 15-27 c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32 d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35</p> <p>7. Dios sigue irrumpiendo en la vida</p> <p>a. Elementos comunes en los personajes estudiados. b. Confrontación de nuestra vida con los personajes estudiados. c. Síntesis vital</p>	<p>1.1.1. Confrontar saberes previos con la propuesta del curso.</p> <p>1.2.1. Distinguir las etapas de la historia bíblica.</p> <p>1.3.1. Analizar y reflexionar los contenidos fundamentales del Antiguo y Nuevo Testamentos a partir del conocimiento de los personajes.</p> <p>1.3.2. Sintetizar el mensaje de los textos bíblicos estudiados.</p> <p>2.1.1. Opinar sobre el mensaje salvífico contenido en la Biblia.</p> <p>3.1.1. Celebrar comunitariamente encuentros con la Palabra.</p> <p>1.4.1. Aplicar los conocimientos adquiridos en la elaboración de una propuesta pastoral.</p> <p>2.3.1. Valorar la riqueza del Antiguo Testamento y la continuidad que encontramos con el Nuevo Testamento.</p>	
CAPACIDADES - DESTREZAS	FINES	VALORES - ACTITUDES
<p>1. COGNITIVA</p> <p>1.1. Confrontar 1.2. Distinguir 1.3. Analizar- Sintetizar 1.4. Aplicar</p> <p>2. PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO</p> <p>2.1. Opinar críticamente 2.2. Reflexionar 2.3. Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN</p> <p>3.1. Celebrar</p>	<p>RESPONSABILIDAD - Constancia AUTOESTIMA - Confianza CREATIVIDAD - Coherencia SOLIDARIDAD - Compromiso</p>	

V. PROGRAMACIÓN

CAPACIDADES DESTREZAS	CONTENIDOS CONCEPTUALES	MÉTODOS DE APRENDIZAJE	VALORES- ACTITUDES
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.1 y 1.2: Confrontar Distinguir</p>	<p>- Introducción</p>	<p>- Confrontación de los presupuestos bíblicos con los que llega y la propuesta del curso. - Ejercicios para distinguir las etapas de la historia</p>	<p>- Juzga la importancia de acercarse a la Sagrada Escritura.</p>

<p>Temporización: 2 sesiones</p>		<p>bíblica a la que haremos referencia a lo largo del curso.</p>	
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.3: Desarrollar</p> <p>Destreza 1.4: Analizar - Sintetizar</p> <p>3. COMUNICACIÓN Destreza 3.1: Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>1. Jeremías: portavoz de la Palabra. a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Desarrollo y análisis de los temas fundamentales contenidos en la historia profética de Jeremías. - Síntesis de las características del profetismo bíblico. - Celebración vocacional. 	<ul style="list-style-type: none"> - Se identifica con el profeta Jeremías y se cuestiona sobre su propia vocación.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.2 y 1.3: Distinguir y Analizar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.2. y 2.3. Reflexionar Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN Destreza 3.1: Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>2. Rut: la moabita a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y Conversión de Rut b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Distinción y análisis de los fundamentales contenidos en la historia edificante de Rut. - Reflexión sobre Dios Redentor- Salvador. - Celebración de la bondad de Dios para con su pueblo. 	<ul style="list-style-type: none"> - Valora la universalidad de la Salvación.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.2: Distinguir</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO CRÍTICO Y CREATIVO Destreza 2.1, 2.2 y 2.3: Opinar críticamente Reflexionar Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN Destreza 3.1: Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>3. Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo Testamento. a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112 b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9 c. CELEBRANDO LA ALIANZA</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Ubicación del lugar que ocupa la Ley en el Antiguo Testamento. - Opinión crítica sobre la capacidad de guardar memoria de las intervenciones de Dios en nuestra vida y de la capacidad para comprometernos. - Celebración sobre la centralidad de la Palabra en nuestra vida. 	<ul style="list-style-type: none"> - Valora la necesidad de nutrirse de la Palabra. - Se ejercita en una lectura actualizante de las Sagradas Escrituras. - Reflexiona el lugar que los mandamientos ocupan en su vida de cristiano.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.1. y 1.3: Confrontar Analizar</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>4. San Pablo: Testigo de la Palabra a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Análisis de las características de la vocación de san Pablo. (Video sobre San pablo) - Toma contacto con la realidad que se vivía en las primeras comunidades cristianas y la confronta con la iglesia actual. - Celebración Vocacional 	<ul style="list-style-type: none"> - Valora la misión evangelizadora de la Iglesia.

<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.3 y 1.4: Analizar Aplicar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.1: Opinar críticamente</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>5. Samaritana: la mujer del pozo a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA: (Jn 4, 5-10) b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Análisis y aplicación de los temas fundamentales contenidos en la narración joánica sobre la mujer del pozo. - Se cuestiona sobre la necesidad de un culto en espíritu y verdad. - Participación comunitaria en la Celebración Penitencial. 	<ul style="list-style-type: none"> - Compara su experiencia de Dios a la que tiene la mujer del pozo. - Toma conciencia de la necesidad de realizar un culto interior a Dios.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.3: Sintetizar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.1,2.2 y 2.3: Opinar críticamente Reflexionar Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>6. Resurrección–Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento. a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS: Lc 24,13-14 b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO: Lc 24, 15-27 c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32 d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Reflexión grupal sobre la centralidad de nuestra fe en la resurrección de Cristo. - Reflexión y síntesis sobre el cumplimiento de las Escrituras en Jesús. - Debate sobre el discipulado en la Iglesia. - Retiro: "Quédate con nosotros, Señor" (invitación) 	<ul style="list-style-type: none"> -Valora la Eucaristía como memorial de la entrega de Jesús. -Se ejercita en una lectura actualizante de las Sagradas Escrituras. -Reflexiona críticamente sobre el discipulado en la Iglesia.
<p>Capacidad 1: Destreza 1.1.,1.3 y 1.4: Confrontar Sintetizar Aplicar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.3: Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>7. Dios sigue irrumpiendo en la vida a. Elementos comunes en los personajes estudiados. b. Confrontación de nuestra vida con los personajes estudiados. c. Síntesis vital</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Conversatorio para confrontar su vida con los personajes del curso y realizar una síntesis vital. - Elaboración de una propuesta pastoral con los temas vistos en el curso. - Celebración final: "Mira que hago nuevas todas las cosas" 	<ul style="list-style-type: none"> -Valora el mensaje contenido en las Sagradas Escrituras. -Agradece al Señor por sus beneficios.

VI. METODOLOGÍA

- El curso tiene como fuente fundamental las Sagradas Escrituras y como tal, se propiciará un encuentro con la Palabra, por medio de un estudio serio y de una reflexión cristiana, capaz de generar una síntesis entre los conocimientos y la fe.
- Se ejercitarán en la lectura y acercamiento inicial a la palabra en grupos o personalmente.

- Se buscará dar una aplicación pastoral o pedagógica a los temas tratados en vista de la utilidad del curso al acto didáctico de los futuros docentes.

VII. RECURSOS

Biblia, Separata del curso, P.P., videos, CD's.

VIII. EVALUACIÓN

CRITERIOS DE EVALUACIÓN CAPACIDADES-VALORES	INDICADORES DESTREZAS - ACTITUDES	TÉCNICAS	INSTRUMENTOS
Capacidades: 1. COGNITIVA 2. PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO 3. COMUNICACIÓN Valores: Responsabilidad Autoestima Sinceridad Fraternidad	1.1. Confrontar 1.2. Distinguir 1.3. Analizar - sintetizar 1.4. Aplicar 2.1. Opinar críticamente 2.2. Reflexionar 2.3. Valorar 3.1. Celebrar Actitudes: Constancia Confianza Coherencia Compromiso	- Cuestionario de diagnóstico inicial. - Ejercicios para distinguir las etapas de la historia bíblica a la que haremos referencia a lo largo del curso. - Ubicación del lugar que ocupa la Ley en el Antiguo Testamento. - Opinión crítica sobre la capacidad de guardar memoria de las intervenciones de Dios en nuestra vida y de la capacidad para comprometernos. - Análisis de las características de la vocación de san Pablo. (Video sobre San pablo) - Toma contacto con la realidad que se vivía en las primeras comunidades cristianas y la confronta con la iglesia actual. - Reflexión grupal sobre la centralidad de nuestra fe en la resurrección de Cristo. - Debate sobre el discipulado en la Iglesia. - Retiro: "Quédate con nosotros, Señor" - Conversatorio para confrontar su vida con los personajes del curso y realizar una síntesis vital. - Elaboración de una propuesta pastoral con los temas vistos en el curso. - Celebraciones	Separata. -Biblia Fichas de lectura. Power Point Fichas al final de cada capítulo: Comprobando tus conocimientos. Pruebas de proceso. Examen Parcial Examen Final Registro Trabajo grupal

VIII. BIBLIOGRAFÍA

Para libros del Antiguo Testamento

- BROWN, Raymond *Comentario bíblico "San Jerónimo"* – Tomo I – Cristiandad 1971
- CASTEL, Francois *"Comienzos"*- Verbo Divino – 2002
- CASTEL, Francois *"Historia de Israel y de Judá"*- Verbo Divino – 2002
- CAZELLES Henri *"Introducción Crítica al Antiguo Testamento"*- Herder, 1989.

- COMENTARIO AL ANTIGUO TESTAMENTO, Vol I. La Casa de la Biblia, Madrid 1997
- DICCIONARIO TEOLÓGICO MANUAL DEL ANTIGUO TESTAMENTO- Cristiandad- E. Jenny/C. Westermann – 1978
- JIMÉNEZ Hernández, Emiliano *“Historia de la Salvación”*- Bilbao 2000
- PIKAZA, Xabier *“Dios judío, Dios cristiano”* Verbo Divino – 1996 p.347
- ROSSANO,P, RAVASI, G *“Nuevo Diccionario de Teología Bíblica”* Paulinas 1990
- SICRE, José Luis, *Introducción al Antiguo Testamento* – Verbo Divino- 1993

Para tema Pentateuco

- ARTUS Olivier *“Aproximación actual al Pentateuco”* – Cuadernos Bíblicos 106 - Verbo Divino 2003
- GARCÍA LÓPEZ, Félix *“Comentario al Antiguo Testamento I”*, Casa de la Biblia,1997
- GARCÍA LÓPEZ, Felix *“El Decálogo”* - Cuadernos Bíblicos 81 – Verbo Divino 2000
- GARCÍA LÓPEZ, Felix *“El Pentateuco”* – Verbo Divino 2003
- LOHFINK, Norbert *“Las Tradiciones del Pentateuco en la época del exilio”- Cuadernos Bíblicos 97- Verbo Divino, 1999*
- WIÉNER, Claude *“El libro del Éxodo”* –Cuadernos Bíblicos 54- Verbo Divino 2000

Para libros históricos

- AVRIL, Anne C. -DE LA MAISONNEUVE, Dominique *“Las fiestas judías”* Documentos en torno a la biblia- Verbo Divino 2001
- COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL- Verbo divino 2000 – *Deuteronomio* Yuichi Osumi
- Enciclopedia de la Biblia - Exito – Barcelona 1963
- GIBERT, Pierre *“Los libros de Samuel y de los Reyes”*- Cuadernos Bíblicos 44 – Verbo Divino 1997
- GONZALES LAMADRID, A., NAVARRO, M. *“Historia, Narrativa, Apocalíptica”* Verbo divino -2003
- GONZALES LAMADRID, A *“Las Tradiciones históricas de Israel”*- Verbo Divino- 2000
- SICRE, José Luis *“De David al Mesías”*- Verbo Divino- 1995
- ABADIE, Philippe *“El libro de las Crónicas”* – Cuadernos Bíblicos 87 – Verbo Divino 2000
- Diccionario Teológico- *“Manual del A.T”*. Ed. Cristiandad 1978
- BIBLIA DE JERUSALÉN ,Desclée De Brouwer,S.A.,1998

Para libros proféticos

- ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, Navarra -Verbo divino 2003
- ASUMENDI, Jesús *El Profetismo”*– Desclée de Brouwer – 1987
- BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías* - Cuad. Bíblicos 40 -Verbo Divino 2000
- MONLOUBOU, Louis *“Los profetas del Antiguo Testamento”* Cuadernos Bíblicos 43 – 1980
- TEJEDOR, César *El grito del hombre* Temas de Antropología Teológica- Edic. Marova - Madrid 1980
- VERKINDÉRE, Gérard *“La justicia en el Antiguo Testamento”* – Cuadernos Bíblicos 105 – Verbo Divino 2001

Para libros sapienciales

- COLLIN, Matthieu, *El Libro de los Salmos Cuadernos Bíblicos 92- Verbo Divino 1997*
- DORÉ, Daniel “Eclesiástico y Eclesiastés”- Cuad. Bíblicos 91- Verbo Divino 1999
- EQUIPO “CAHIERS EVANGILE” “*En las raíces de la sabiduría*” – Cuadernos Bíblicos 28 - Verbo Divino, 1999
- JIMÉNEZ Hernández, Emiliano “*Rut la moabita- Resonancias bíblicas*”- Colección Hagadot – Bilbao 2001
- MESTERS, C.-STORNILOLO, I. “*Historias de Rut, Judit y Ester*” - San Pablo-1996
- MORLA ASECIO, Víctor *Libros sapienciales y otros escritos, Verbo Divino 2002*
- PRÉVOST Jean-Pierre *Diccionario de los salmos – Verbo divino 1994*
- SCHÖKEL, Luis Alonso/ CARNITI, Cecilia “*Salmos I y II*” – Verbo Divino 1999
- VILCHEZ José “*Rut y Esther*” – Verbo Divino 1998
- WÉNIN André “*El libro de Rut*”- Aproximación Narrativa- Cuadernos Bíblicos 104- Verbo Divino 2000
- WOLFF, Hans Walter *Antropología del Antiguo Testamento – Sígueme 1975*

Miraflores, octubre 2006

1.3. Requisitos previos:

- De parte del profesor

- Conocimiento de la Sagrada Escritura.
- Flexibilidad para conjugar el aspecto teórico con la aplicación pastoral.
- Utilización de los instrumentos que propongo para cada capítulo, como son, canciones, power points, dramatizaciones, entre otros.
- Disponibilidad para conceder a los alumnos que expresen sus impresiones sobre los temas tratados.

- De parte del alumno

- Interés en profundizar su dimensión de fe a partir de un acercamiento a la Sagrada Escritura.

- Participación en clase.
- Lectura personal de la Sagrada Escritura.
- Confrontación de la vida con los temas tratados.

- **De parte de la institución**

- Disponibilidad en el uso de medios audiovisuales y computadora.
- Aula que permita la conformación de grupos.
- Capilla o lugar afín para las celebraciones.

SEGUNDA PARTE: Desarrollo del curso

2.1. Presentación del texto

En la búsqueda por comprender mejor las Sagradas Escrituras y hacer su mensaje cercano, más que a nuestros oídos, a nuestro corazón, invité a este curso a seis personajes bíblicos que nos pudiesen ayudar en esta ambiciosa empresa: conocer el corazón de la Sagrada Escritura.

Inmediatamente surgieron algunos inconvenientes, pues ellos sólo podían narrarnos su propia vivencia, cargada de momentos, costumbres y creencias no del todo comprendidas por nuestra mente occidental..., mientras que nosotros accedíamos a la Palabra con dos mil años de retraso, con prejuicios y no poca ignorancia. Nos preguntábamos qué saldría de todo ello.

Sin embargo, al sentarnos todos juntos, y al escuchar sus narraciones, nos dimos cuenta que talvez no eran, entre sí, tan diversas sus experiencias, y que a la larga, tampoco la nuestra lo era. De esta manera, nos aventuramos a esbozar temas comunes que nos

pudiesen ayudar a descubrir los ejes fundamentales de la Sagrada Escritura, motivo de nuestra reunión.

Constatamos que lo común a todos era la memoria de la experiencia salvadora de Dios en la vida, que se revelaba como amor gratuito, que a pesar de nuestras múltiples debilidades, no cejaba en su intento por sellar su alianza con nosotros.

Este amor incommovible (hésed) sea hacía rescatador (go'el) del necesitado y en un momento de la historia se hacía Palabra, en Jesús.

Entendimos que la alianza (berith) sellada en el Antiguo Testamento, se renovaba en el Mesías (Ungido), llegando a su plenitud. Que con su Resurrección, Cristo no había venido a abolir la Ley sino a darle cumplimiento y que la norma de vida no era otra que la del Amor...

Jeremías y Rut se encargarían de transmitirnos qué lugar ocupa la Palabra en sus vidas y cómo la experiencia vivida con el Dios de la alianza marcó su identidad de pueblo elegido. Pablo y la Samaritana, por su parte, nos hablarían de cómo Jesús el Señor, los transformó y cómo en su seguimiento, los discípulos emprenden la tarea de hacer memoria de su entrega, dándose a los demás, a ejemplo del Maestro.

Mientras íbamos conversando, uno de los discípulos de Emaús fue quien nos invitó a una sencilla cena, pues en torno a la mesa

compartida es donde el pueblo de Israel y la comunidad cristiana naciente hacen memoria de su Salvación. Y todos juntos recitamos y cantamos salmos de alabanza y agradecimiento a Yahvé nuestro Dios, recordamos los signos de liberación que Dios ha tenido y tiene a lo largo de la historia. Meditando la Palabra, y antes de compartir el pan, recordamos las palabras de Jesús y su mandato... no podemos amar a Dios si no nos amamos unos a otros. ¿Cuánto? ... Hasta dar la Vida.

Sin sentirlo, había transcurrido el tiempo y con el corazón ardiendo, por la Palabra y la mesa compartida, como en Emaús, también nos despedimos presurosos pues sabíamos que quizás este curso les podría contagiar un poquito de ese calor y de esa devoción ...

Es lo que me llevó a diseñar el curso que les ofrezco a continuación y, como estaba fresca la conversación que acabábamos de tener, me tomé la licencia de incluir algunas conversaciones de los diversos personajes reunidos aquella oportunidad.

2.2. Planteamiento del curso

PRIMERA SECCIÓN: ANTIGUO TESTAMENTO

“Tu Palabra es lámpara para mis pasos, luz en mi camino”

Sal 119,105

CAPÍTULO 1: Jeremías: portavoz de la Palabra

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión

(Jr 1, 4-10.17-19)

b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “yo pactaré con la casa de Israel una nueva alianza” (Jr 31,31-34)

- El hesed de Dios en la experiencia profética de Jeremías (Jr 31,1-3)
- La Nueva Alianza: religión del corazón (Jr 31,31-34)

d. CELEBRANDO LA FE: “Con amor eterno te amo y por eso te he reservado mi favor”

CAPÍTULO 2: Rut: la moabita

a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y conversión de Rut (Rut 1,1-18)

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO: (Contexto histórico en que se construye el texto)

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE:

- La bondad de Dios: Hesed.
- La Redención o goelato.

- Era: lugar de encuentro y acogida

d. CELEBRANDO LA FE: *El Señor ha sido bueno con su tierra*

(Sal 85)

CAPÍTULO 3: Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo

Testamento

a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112

b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9

c. CELEBRANDO LA ALIANZA

SEGUNDO BLOQUE: NUEVO TESTAMENTO

“ Vivo en Cristo que me amó y se entregó por mí” Gal 2,20-21

CAPÍTULO 4: San Pablo: Testigo de la Palabra

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo (Fariseo-
perseguidor- apóstol) “Fui alcanzado por Cristo Jesús” (Filp3,12)

b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS: *“...testigo
me es Dios de cuánto los quiero a todos ustedes en el afecto
entrañable de Cristo Jesús.”* Filp. 1,8

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: *“Tengan los mismos sentimientos
de Cristo”* (Flp 2,5-11)

d. CELEBRANDO LA FE: Ágape: *“Estén siempre alegres”* (Filp.4,4)

CAPÍTULO 5: Samaritana: la mujer del pozo

a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA: (Jn 4, 5-10)

- b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO**
- c. ESCUCHANDO SU MENSAJE:** Jesús “*agua viva*” (Espíritu y verdad) y “*el que rescata*” (Mesías- Salvador) (Jn 4, 4-42)
- d. CELEBRANDO LA FE:** “*Si conocieras el don de Dios*” (Jn 4,10)

CAPÍTULO 6: Resurrección – Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento

- a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS:** Lc 24,13-14
- b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO:**
Lc 24, 15-27
- c. COMPARTIENDO EL PAN:** Lc 24,28-32
- d. PROCLAMANDO LA FE:** Lc 24, 33-35

CAPÍTULO 7: Dios sigue irrumpiendo en la vida

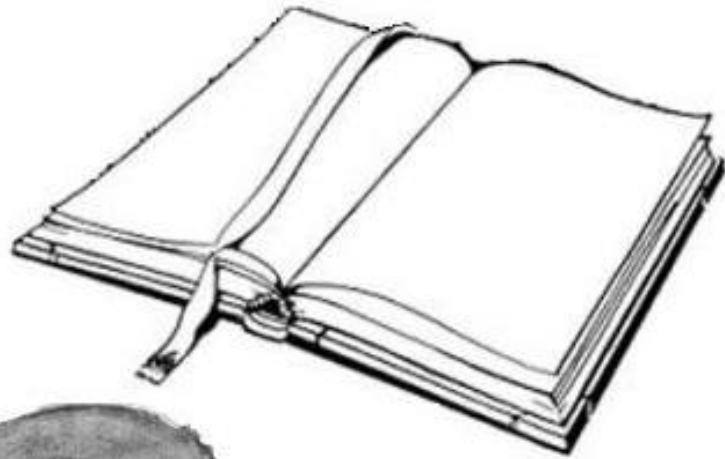
- a. Elementos comunes en los personajes estudiados.
- b. Confrontación de nuestra vida con los personajes estudiados.
- c. Síntesis vital



PRIMERA SECCIÓN:
ANTIGUO TESTAMENTO

**“Tu Palabra es lámpara para mis
pasos,
luz en mi camino”
Sal 119,105**

“Cuando encontraba tus palabras
yo las devoraba;
tus palabras eran una delicia
y la alegría de mi corazón,
porque he sido consagrado a tu nombre,
Señor Dios Todopoderoso” (Jr 15,16).



1

JEREMÍAS

Portavoz de la Palabra

CAPÍTULO I: Jeremías: portavoz de la Palabra

Introduciendo el capítulo

(Dramatización)

(Voz en off) Acercarse a la Sagrada Escritura, a partir de la experiencia hecha por diversos personajes, nos puede permitir ingresar al corazón de la Escritura: la Vida. Las narraciones, que en ella encontramos, nos quieren transmitir más que un cúmulo ordenado de hechos. Nos comunican las certezas de fe que van alentando al pueblo de Dios a través de su camino. Te quiero compartir la historia de un personaje que, como muchos, tuvo que “*nadar contra corriente*” para cumplir su misión. Más tarde entenderás el porqué de su predicación. Mira lo que ocurre cuando la Palabra irrumpe en la vida... Te quiero contar la historia de un profeta.

Canción: Tiempo de ser Palabra Verbum Dei- (Power Point)

*Quién será el que continúe la misión,
de darle vida al mundo porque la perdió,
quién será respuesta, quién será protesta,
quién denunciará y anunciará el amor.
Quién será el que escuche hoy la voz de Dios*

*y en ella descubra todo su dolor,
quién le entregará toda su vida,
quién repetirá su locura de amor.*

***ES TIEMPO DE PONERNOS EN CAMINO
Y SER PALABRA DE DIOS,
DE ARRIESGARLO TODO, DE HACER VIDA EL EVANGELIO
PARA ANUNCIAR UN TIEMPO NUEVO.
ES TIEMPO DE SER FERMENTO EN LA MASA
Y SER SAL QUE DÉ SABOR.
VIDAS QUE SEÑALEN EL CAMINO
Y EL AMOR SEA SU VESTIDO,
CARTAS VIVAS, MENSAJEROS DE DIOS.***

*Quién despertará en el mundo la inquietud
de volver al plan de amor de amor que Dios pensó;
quién verá en el otro un hermano,
quién construirá el reino de Amor.
Quien hará que cambie lo que se implantó,
como ley de indiferencia y de opresión.
Quién dará al amor la última palabra
y con el tiempo vencerá el dolor
Es tiempo de ponernos en camino...*

(Richard con sus amigos en el receso de clases)

Amiga 1: ¿Qué tal si vamos al mismo sitio de la vez pasada?

Amiga 2: ¿Ahora? ¿No vas a entrar a clases?

Amiga 1: No tengo límite de inasistencias aún y además mañana le meto “floro” al “profe” y no pasa nada.

Amiga 2: Bueno, tienes razón pero igual... ino podemos trasnocharnos mucho, recuerden que mañana toca pastoral...

Amigo 3: ¡No empieces, pues... Mañana nos reportamos enfermos y ya!

Amiga 1: Están hablando mucho, ¿qué tal, vamos? Pagas veinte y puedes tomar toda la noche... Y además “¡hay unos chicos churrísimos!”

Richard: ¿Otra vez se van a ir? ¿No creen que se están excediendo este semestre? Miren que sus notas no van muy bien que se diga...

Amiga 3: Calla, calla, “aguafiestas”.

Richard: Yo sólo les prevengo... Además ¿les parece correcto dejar su compromiso con la pastoral?

Amiga 1: ¡Ay, ay ay! Basta de sermones, ¿acaso eres nuestra conciencia?

Amiga 2: Quizá tengas razón... pero...

Richard: Miren chicos, aprovechen su vida... hay cosas más importantes que emborracharse y bailar...

Amiga 3: Mira papito, ¿qué idioma estás hablando? Vete a predicar a otra parte... Yo me emborracho cuando quiero... Me divierto con los chicos que quiero... Además, ya me cansaste.

Amiga 2: Si, Richard, olvídate de nosotros, “tu onda, no es la nuestra”.

Reflexionando:

- ¿Esta historia te parece conocida? ¿Por qué Richard es molesto para el grupo? ¿Pudo elegir otro recurso para lograr mejores resultados?

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión

(Jr 1, 4-10.17-19)

Dios llamó a Jeremías para que hablara al pueblo de parte suya. Le hizo comprender su amor por él y por todos los hombres, y cómo éstos se estaban apartando del camino. La misión que le dio fue llamar a los hombres para que recuperasen su vocación, la de ser hijos de Dios. Jeremías tuvo que explicar a sus contemporáneos lo que estaban haciendo mal y lo que

tenían que hacer para volver a su antigua relación con Dios. Y esto le supuso discusiones, problemas y dificultades muy serias.

A nadie le gusta que se le diga las cosas que hace mal, y menos aún qué es lo que tiene que hacer. No nos gusta que nos lo diga alguien con autoridad sobre nosotros (padres, profesores, etc.), y menos uno de nosotros, un amigo o compañero.

¿No te ha pasado que sientes a veces una necesidad imperiosa de hablar, de comunicar un mensaje que está dentro de ti? Resulta que Jeremías tuvo una experiencia muy singular con la Palabra... Fue elegido por ella para ser comunicada y, a pesar de sus muchas resistencias, finalmente tuvo que ceder, ante su vitalidad, su agudeza, su poder. Dirá el profeta: *“Se presentaban tus palabras, y yo las devoraba...”* (15,16a). Y si bien al inicio *“era tu palabra para mí un gozo y alegría de corazón”* (15,16b) pronto esta realidad se tornó diversa, incomodaba a Jeremías y a sus oyentes, resultaba amarga pero a la vez incuestionable: *“La palabra de Yavéh ha sido para mí oprobio y befa cotidiana. Yo decía: no volveré a recordarlo ni a hablar más en su Nombre. Pero había en mi corazón algo así como fuego ardiente, prendido en mis huesos y aunque yo quería ahogarlo, no podía”* (20,9).

Como dice Abrego de Lacy, a Jeremías la palabra lo elige, con una elección anterior a la existencia y a su historia: *“Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía”*; lo consagra, es decir, lo aparta, lo separa: *“antes*

que nacieses, te tenía consagrado” y lo nombra su profeta: *“te constituí profeta de las naciones”*. Todo ello, dotado de una única arma: la Palabra.¹

1. Pero, ¿quién es el profeta en la Sagrada Escritura?

El término profeta tiene origen griego y significa “hablar en vez de” o “ser portavoz de”. En la versión hebrea, es generalmente aceptado el vocablo *nabí*. Dicha palabra es de origen extranjero y, la opinión más probable sostiene que, se trata de un vocablo derivado del acádico *nabu'*, que tiene el sentido de *“el que ha sido llamado”, “el que tiene una vocación”*. Otro término con el que frecuentemente se denomina a los profetas es el de *“hombres de Dios”,* o *“soñadores.”*² Sin embargo, la idea más difundida es que el profeta es un *“vidente”,* es decir, predice el futuro. Y esto parece corroborarse cuando vemos cómo son consultados en orden a solucionar problemas de salud (1 Re 17,17-18) o sobre la manera de recuperar objetos (2 Re 6,6), y cómo para responder a tales problemas estos personajes se expresan, generalmente, por medio de un oráculo con el que transmiten órdenes de Yahveh, que deben ser cumplidas.³ Al respecto debemos decir, con palabras de Abrego de Lacy, que *“el profeta bíblico no es un adivinador del futuro (...); más bien es un intérprete del presente”*⁴. En esa medida, dirá Abrego de Lacy, el profeta *“pro-clama” “pro-voca”,* pero no *“pre-dice”* ni *“prevé”*.

¹ Cf. ABREGO DE LACY , José María *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p. 157

² Idem, p.26

³ Cf. MONLOUBOU, Louis *Los profetas del Antiguo Testamento* Cuadernos Bíblicos 43 – 1980 p. 12

⁴ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op.cit. p. 266

Dolores Aleixandre, hace un perfil de los rasgos del profeta en la Sagrada Escritura que me parece pertinente proponer en forma resumida, para luego comentar:

El Profeta es alguien "alcanzado".

- La historia de cada profeta es, en primer lugar, una historia de persecución, alcance y rendición. Por eso, a todos ellos les cuadra el calificativo de "alcanzados". La Palabra de Dios se les impone, se apodera de ellos y se instala en sus entrañas.

El profeta es alguien "alterado"

- Es capaz de ver signos donde los demás no ven sino cosas: capta, más allá de las apariencias de lo trivial, el clamor de la realidad violentada por la injusticia.

El Profeta es un "conocedor" de Dios

- No puede hablar de alguien que no conoce.

El Profeta ofrece alternativas: Da esperanza

- Su lenguaje se hace irónico y provocativo.

- Un recurso peculiar del lenguaje profético son sus acciones simbólicas, que son gestos pedagógicos que van más allá de las palabras y afectan a todos los sentidos.

El profeta es alguien enviado y necesariamente conflictivo

- Su misión consiste, fundamentalmente, en hablar en nombre de Otro y comunicar una Palabra con un contenido frecuentemente amenazador a un pueblo de corazón endurecido y resistente.

- Para ser profeta (o aprendiz de profeta, podríamos añadir nosotros) hay que estar también un poco loco. (Aleixandre 2000)

Reflexionando:

- ¿Qué idea tenías acerca de los profetas? ¿Es lo mismo ser profeta o vidente en la actualidad?

2. ¿Quién era Jeremías?

Jeremías era de la región de Anatot, cerca de Jerusalén. Ejerció su ministerio profético un siglo después de Isaías, durante la reforma de Josías

y los momentos de la caída del reino el sur (627-586 a. C.). Vivió en los tiempos difíciles del asedio, destrucción y deportaciones de Jerusalén.⁵ Su mensaje no fue comprendido por su pueblo. A continuación, profundizaremos en su vocación y misión, y a través de su vida descubriremos cómo Dios escribe en nuestra propia historia.

3. Relato de vocación de Jeremías

3.1. Delimitación del texto

Muchas veces habrás cantado la canción: El profeta. Hoy recordaremos ese texto y luego reflexionaremos en lo que este escrito contiene y significa. Ante todo, debemos tener en cuenta que en casi todos los libros de la Biblia existen varios redactores y, que si bien hallamos en el libro de Jeremías palabras originales del profeta, hay también muchas palabras ya retocadas por sus discípulos.⁶ Siendo, uno de los libros proféticos que presenta mayor complejidad⁷, los autores hacen diversas clasificaciones para agrupar los materiales contenidos en este extenso libro. El texto bíblico, a través del cual descubriremos al profeta Jeremías, es llamado "relato de vocación", que formaría parte, según Abrego de Lacy, del bloque de oráculos o discursos contra Judá y Jerusalén. Tal relato, aunque provenga de datos fidedignos de Jeremías, ha sido reelaborado.

⁵ Cf. ABREGO DE LACY , *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p. 148-151

⁶ Cf. ASUMENDI, Jesús "El Profetismo" – Desclée de Brouwer – 1987 p.55

⁷ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p. 154

Lo primero que llama la atención es esa llamada divina "*desde el seno materno*" (retomada por Is 49,1; Ga 1,15 y Lc 1,15). Los autores⁸ concuerdan al afirmar que las "*visiones*" (vv. 11.-16) que se añaden al relato vocacional tuvieron lugar en otras ocasiones: para advertir al pueblo que Dios se encarga de cumplir su Palabra; especialmente su amenaza del "enemigo del norte".

Lo que parece claro es que el redactor, cuando escribe este prólogo, lo hace asumiendo toda la larga trayectoria profética de Jeremías y su experiencia de conversión y confirmación por parte de Dios. Así nos explicamos mejor el énfasis que se da al auxilio y a la fuerza de Dios: *«No les tengas miedo, que contigo estoy Yo para salvarte» ... "No desmayes ante ellos... Mira que hoy te he convertido en plaza fuerte... No podrán contigo, pues contigo estoy Yo para salvarte»*.⁹

Este texto está enmarcado en una primera narración que se suele dividir en dos secciones: un diálogo entre Yahvé y Jeremías (vv. 4-10.17-19) y dos visiones (vv.11-16)¹⁰. Siendo las visiones textos añadidos o pertenecientes a un tiempo posterior al llamado, no nos detendremos en su explicación,

⁸ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p. - BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías* - Cuadernos Bíblicos 40 - Verbo Divino 2000 – BROWN, Raymond COMENTARIO BÍBLICO "SAN JERÓNIMO" – Tomo I – Cristiandad - 1971

⁹ *"Con todo, sabemos que tales experiencias corresponden más a un proceso vital que a un punto de la historia. Si leemos, por ejemplo, la vocación de Jeremías, como un hecho previo al nacimiento del profeta, la despojamos de toda la fuerza que tiene como resumen de su estera experiencia profética. La repetida promesa divina "yo estaré contigo", adquiere su dramatismo si no olvidamos las "confesiones" de Jeremías y los sufrimientos que personalmente soportó."* Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos* - op. cit. p.40

¹⁰Cf. SILVA RETAMALES, Santiago *El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito* Jr 1,4-19 Comisión Nacional Chilena de Pastoral Bíblica - Año de las vocaciones – 2003 [www.iglesia.cl/portal_recursos/ecclesial/biblia/docs/misterio\(2\).doc](http://www.iglesia.cl/portal_recursos/ecclesial/biblia/docs/misterio(2).doc)

aunque son ricas en contenido teológico. Nos concentraremos más bien en el texto de la vocación.

4“Entonces me fue dirigida la palabra de Yahvé en estos términos:

*5Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía,
y antes que nacieses, te tenía consagrado:
te constituí profeta de las naciones.*

*6Yo dije: «¡Ah, Señor Yahvé!
Mira que no sé expresarme, que soy un muchacho».*

*7Y me dijo Yahvé: no digas: «Soy un muchacho»,
pues adondequiera que yo te envíe irás, y todo lo que te mande dirás.
8No les tengas miedo, que contigo estoy yo para salvarte -oráculo de Yahvé.*

*9Entonces alargó Yahvé su mano y tocó mi boca.
Y me dijo Yahvé: mira que he puesto mis palabras en tu boca.
10Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos
para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y
plantar(...)*

*(...) 17Por tu parte, te apretarás el cinto,
te pondrás firme y les dirás cuanto yo te mande.
No desmayes ante ellos, que yo no te haré desmayar;
18Pues, por mi parte, mira que hoy te he convertido en plaza fuerte,
en pilar de hierro,
en muralla de bronce frente a toda esta tierra,
así se trate de los reyes de Judá como de sus jefes,
de sus sacerdotes o del pueblo de la tierra.
19Te harán la guerra mas no podrán contigo,
pues contigo estoy yo -oráculo de Yahvé- para salvarte”
(Jr 1, 4-10.17-19).¹¹*

¹¹ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

3.2. Estructura

Lo primero será advertir que este texto está escrito siguiendo el mismo esquema de otros relatos de vocación: Experiencia de Dios (1,4-5), dificultad y solución (1,6-8), consagración profética (1,9-10) y misión. (1,17)¹² Sin embargo, al comparar el relato de vocación de Jeremías, constatamos que tiene más puntos de contacto con la vocación de Moisés¹³ y no así con la vocación de Isaías y Ezequiel, las cuales están enmarcadas en una visión. Descubrimos entonces las visiones como un detalle añadido por un redactor posterior bajo la influencia deuteronomista.¹⁴

3.2.1. Experiencia de Dios (1, 4-5)

En el relato vocacional de Jeremías se destaca por su número el empleo de los verbos “decir” y “hablar”. El relato tiene pues, un evidente *esquema dialógico*: «La palabra... me fue dirigida, *diciendo*» (Jr 1,4.11.13); «Yo *dije*» (1,6.11.13), y «Y me *dijo* Yahvéh (1,7).

“Dialogar es poner el ser en y por la palabra, es decir, “dis-ponerlo” a acoger la existencia y la voluntad del otro con todas sus riquezas y defectos. Esta palabra que ofrece la vida, provoca resonancias íntimas en un tú que se siente interpelado a “res-ponder”, a “decir-se”, esto es, a “exponer-se” en y por la palabra. (Pikaza 1983)

¹² Cf. DE SIVATTE, Rafael - *Dios camina con su pueblo*- Cuadernos de Formación Bíblica. w.w.w.servicioskoinonía.com

¹³ Ambas vocaciones coinciden en estas características: “*encuentro personal y directo con el Señor; comunicación en forma de diálogo; presencia de la duda y la objeción; a las que el Señor responde con una promesa de asistencia personal y el anuncio de signos.*” Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p. 158-159

¹⁴ Cf. BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías*, op.cit. p.22

- *«El Señor me dirigió la Palabra»*: es una fórmula introductoria. Resalta la iniciativa de Dios que irrumpe en la vida del profeta. Se puede traducir como: *“Sucedió la palabra de Yahvé en mí”*. Jeremías será un profeta cuya vida se alimentará en cierto modo de la palabra de Dios. Dirá Abrego de Lacy que *«más que un puro sonido con significado es un “acontecimiento”»*¹⁵
- Me parece orientadora la organización que Santiago Silva Retamales, en *“El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito - Jr 1,5”*, hace del texto, pues nos ayuda a vislumbrar el insondable misterio de la vocación divina:

- ***«Antes de formarte en el seno materno»:***

«Antes de	Formarte en el seno	te conocí,
antes que	salieras del vientre	te consagré,
		te constituí

⇒ profeta para las naciones»

“La dos conjunciones temporales («Antes de» y «Antes que») revelan que las acciones divinas relativas a la generación de un «profeta para las naciones» fueron realizadas con anterioridad al nacimiento del elegido. El tiempo que antecede a la vida de un profeta es de Dios quien lo elige y consagra incluso antes de nacer. Los dos verbos de gestación, uno de concepción (“formar” en el seno) y otro de nacimiento (“salir” del vientre), indican que Dios modela el cuerpo del profeta y su misma historia.” (Silva Retamales 2003)

¹⁵ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p.157

- Los tres verbos de acciones divinas (“te conocí”, “te consagré” y “te constituí”) hacen que el elegido sea profeta e indican que la misión («profeta para las naciones») es la principal razón de ser de la elección.

«Te conocí»

El verbo *conocer* indica en la literatura bíblica y sapiencial, no tanto una apropiación intelectual del sujeto que conoce, sino más bien, una relación personal de aceptación y comunión.¹⁶ En la Sagrada Escritura, “conocer” al igual que “elegir” o “llamar” pertenecen al campo semántico de la relación interpersonal.¹⁷ Esta relación interpersonal entre Dios y su profeta, manifestada por el verbo “conocer”, tiene por trasfondo una relación materno-filial, como lo señala el empleo de las expresiones “*formar en el seno*” y “*hacer salir del vientre*” (Jr 1,5).

“Dios es quien asume la responsabilidad paterno/materna y, por consiguiente, jurídica y afectiva del ser que gesta, otorgándole un status particular en la vida e historia de Israel, su pueblo (1,5.9). Dios será quien consuele y asista a su elegido y hará que triunfe su causa (1,17-18), porque se ha hecho su padre/madre y, por lo mismo, lo conoce antes de nacer.” (Silva Retamales 2003)

Es interesante notar que esta connotación relacional de la vocación puede repetirse en nosotros.

«Te consagré»

¹⁶ “El verbo *Yadá* no expresa únicamente un conocimiento intelectual; implica también un acto de la voluntad y de la sensibilidad.” Cf. BROWN, Raymond “Comentario Bíblico “San Jerónimo” Tomo I - Antiguo Testamento I - Cristiandad 1971 p.803

¹⁷ Cf. DICCIONARIO TEOLÓGICO- MANUAL DEL A.T.- CRISTIANDAD – W. Schottroff / 1978 p. 956

El segundo verbo, *consagrar*, se encuentra en la Sagrada Escritura con dos matices: en sentido original es separar -mediante una acción ritual- una cosa o persona del ámbito profano para dedicarla de modo exclusivo al servicio de Dios (ámbito de lo sagrado). La cosa o persona, por ser propiedad de Dios, participa de su gloria y santidad (Is 6,3-7). Pero también “consagrar” es pasar a ser propiedad exclusiva del Señor (separar/santificar), para mediar entre Dios y todas las realidades humanas y los pueblos de la tierra. Sin duda, Jeremías fue separado por Dios para una misión profética especial.¹⁸

«*Te constituí*»

El tercer verbo, *constituir*, indica cuál es la finalidad de las anteriores acciones divinas: asignarle una misión a su elegido. Si Dios “conoce” a Jeremías y “lo consagra” es para constituirlo «*profeta para las naciones*» (Jr 1,5; “establecer, dotar”). Para la misión, Dios dota a Jeremías de palabras (Jr 1,9) y de fortaleza. Las palabras manifiestan la voluntad del Dios de Israel que su mensajero debe anunciar al pueblo. La fortaleza a la que alude la metáfora de la ciudad fortificada (1,18) sugiere una *firmeza inconvencible*¹⁹ que Dios participa a su elegido.

3.2.2. Dificultad y solución

- «***No sé hablar, porque soy un muchacho.***» Como muchos otros (Ex 3,11; 4,10; Jue 6,15; 1 Sm 9,21), Jeremías objeta a Dios no encontrarse apto para el ministerio que le encarga. El argumento le parecería

¹⁸ Cf. BROWN, Raymond “Comentario Bíblico “San Jerónimo” op. cit. p. 803

¹⁹ Ibid. p.805

fundamental a Jeremías: si un profeta es aquél que habla en nombre de Yahveh, “no me puedes elegir a mí que soy un niño que no sé hablar”. Sin embargo, no debemos creer que a Jeremías le falta disponibilidad para acoger la palabra.

Él es aún joven, pero ya no es un niño,²⁰ es la experiencia de tomar la palabra, es decir, de ejercer el ministerio de la palabra, la causa de su objeción. El profeta debe hablar, mientras que Jeremías es consciente de que todavía es demasiado joven e inexperto para hacerlo con autoridad.²¹ La objeción es razonable. Y lo es no sólo porque Jeremías sea, efectivamente, demasiado joven sino también porque en realidad nadie está suficientemente a la altura del don extraordinario de la vocación profética.

Reflexionando:

- *¿Cuántas veces te has sentido incómodo al tomar la palabra en un grupo para expresar algo que en justicia crees que es lo correcto pero que sabes que no va a ser bien recibido? Imagina lo que sintió Jeremías al tener que comunicar el mensaje de Dios.*

• La insistencia de Dios: **«Y me dijo Yahvé: no digas: «Soy un muchacho pues adondequiera que yo te envíe irás, y todo lo que te mande dirás»** (Jr 1, 7). Dios no minimiza el argumento del profeta, acepta lo que el profeta le ha dicho: *soy un muchacho*; pero añade: *ve*. Esto

²⁰ El vocablo *Na'ar* no designa a un niño, sino a un hombre joven entre 20 y 30 años, y se opone a los ancianos, que están llenos de experiencia. Silva Retamales aclara que: “*La literatura sapiencial cataloga a (na'ar en hebreo) como un ser irreflexivo e inexperto (Prov 1,4; 7,7), cuya condición propia es la debilidad y la torpeza. Es quien debe obediencia y sumisión a sus padres, por tanto, no tiene autoridad ni independencia, por lo que no puede de ninguna manera decir lo que quiera ni ir a donde*

es lo que permite al llamado saber que lo que va a hacer no es cosa suya, sino de Dios, y le ayuda a tomar conciencia del origen divino de su vocación. Por otro lado, le recalca que debe apoyarse en la Palabra: *“lo que te mande , dirás”* (v.7).

- La promesa divina de que estará con él, alienta al profeta: **«No les tengas miedo, que contigo estoy yo para salvarte -oráculo de Yahve-»** (Jr 1, 8). Dios le promete una protección que no va a consistir en ahorrarle sin más los peligros. Consistirá en que el profeta experimentará la cercanía de Dios, a pesar de atravesar duros momentos.

Reflexionando:

- ¿Has sentido la cercanía de Dios en los momentos difíciles?

3.2.3. CONSAGRACIÓN PROFÉTICA

- **«Entonces alargó Yahvé su mano y tocó mi boca. Y me dijo Yahveh: Mira que he puesto mis palabras en tu boca.»** El gesto de Dios (tocar la boca) viene a transformar al profeta en su misma corporalidad: su boca pronunciará palabras divinas. Luego, utilizando una célebre frase de Dt 18,18 *“Yo pongo mis palabras en tu boca”*, presenta lo que Jesús Asumendi llamará *“una especie de rito de investidura”*²² Y, a continuación, es investido de la autoridad necesaria para realizar su encargo, que va a consistir en: *extirpar, destruir, perder, derrocar, reconstruir y plantar*. Se trata de una tarea bastante difícil. Como dice el Comentario Bíblico “San

quiera. *Simplemente nadie lo escuchará, y es una utopía pensar lo contrario.*” Cf. SILVA RETAMALES, Santiago en *El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito* op. cit.

²¹ “Carece de autoridad”. Cf. BROWN, Raymond *“Comentario Bíblico “San Jerónimo”* op. cit. p. 803.

²² Cf. ASUMENDI, Jesús *“El Profetismo”* op. cit. p.5

Jerónimo”, *“ritual parecido se realiza sobre las bocas de Isaías, Ezequiel y Daniel. En cada uno de estos casos se experimenta vivamente la convicción de que Yahvé entrega su mensaje al profeta.”*²³

3.2.4. Misión.

Toda vocación mira a una misión, es decir, Dios te elige para anunciar y actuar en una historia concreta.

- **«Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y plantar»** (vv. 9-10). Dios amplía su misión a “naciones y reinos” y hace predominar el aspecto de juicio.

“No se vacila en poner(lo) a la altura de Moisés, pues si Moisés era el primero de los profetas de Israel, Jeremías se convierte en el último, aquel cuyo mensaje debe ser escuchado en tiempos difíciles. Su mensaje representa la última oportunidad para que Israel se escape del juicio mediante una verdadera conversión.”
(Briend 2000,23)

- **«cñe tus lomos»:** es una invitación a cumplir con la orden dada así como a la preparación inmediata para entrar en combate.
- **«hoy te he convertido en plaza fuerte»:** al igual que otras tantas vocaciones contadas en la Escritura, encontramos la misma firmeza incommovible. Dios da la fortaleza. Los poderosos que se enfrenten al escogido del Señor no podrán vencerlo silenciando su palabra, porque es

²³ Cf. COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO – Tomo I – Cristiandad – 1971 p. 804

palabra de Dios (1,9), y ni siquiera el mismo profeta -que proclama la palabra- puede silenciar lo que es de Dios: *«La palabra del Señor se ha convertido para mí en constante motivo de insulto y burla. Yo me decía: “No pensaré más en él, no hablaré más en su nombre”. Pero era dentro de mí como un fuego ardiente encerrado en mis huesos; me esforzaba en sofocarlo, pero no podía»* (20,8-9).

- **«...no podrán contigo, pues contigo estoy yo»**: Es hermoso que a pesar de las dudas y objeciones, Dios confirme su envío y misión apoyándolo en una promesa: *“yo estaré contigo”*. Para el pueblo judío esa frase les decía mucho, les recordaba la promesa hecha a Moisés... El Dios que lo llama a ser profeta de su palabra es el Dios de la presencia, El es, Él está, El estará siempre a nuestro lado. Esa convicción acompañará a Jeremías más allá de las incomprensiones.

Reflexionando:

- *¿Estás convencido que Dios acompaña tus pasos y que te ha llamado a pesar de tus dudas y objeciones? ¿Tienes la misma confianza que tenía Jeremías para expresarse con Dios?*

- *La vocación de Jeremías fue desafiante y nada fácil. Este profeta es el único que nos ha revelado la lucha interior que provocó en él la misión encomendada. Lee: Jer 20,7-18 ¿te has sentido alguna vez como Jeremías? ¿Has sentido alguna vez que tu vocación te pesa demasiado?*

b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD

Ante una vocación así, cabe preguntarnos: ¿Qué estaba viviendo el pueblo de Israel y por qué la vocación de Jeremías tuvo que ser tan dura? Manuel Martín- Moreno, sintetiza muy bien la situación vital de Jeremías:

“Durante la primera generación del profetismo, la voz de los profetas resonó en el reino del Norte y del Sur. Lo que los profetas del Norte (Amós y Oseas) habían anunciado, se realizó. Samaría fue tomada, su población deportada en gran parte y el país se convirtió en una provincia asiria, poblada por colonos extranjeros. Alrededor de un siglo más tarde, Jeremías profetizó en el reino de Judá la ruina del reino del Sur, la destrucción de Jerusalén y el fin de la dinastía davídica. También esta vez todo sucedió tal como Jeremías lo había anunciado varias décadas antes. Hasta el final el pueblo y los reyes desoyeron las advertencias del profeta y la oferta de conversión. Su voz no fue escuchada y la catástrofe se produjo. La tarea del profeta que debió marchar al lado de su pueblo fue casi sobrehumana. Lo consideraron un traidor, lo marginaron y despreciaron... A partir del año 627, el año de su vocación vio derrumbarse el imperio asirio, y fue testigo del comienzo del imperio neo-babilónico. Vivió el corto período en el que el rey Josías se liberó de los poderes extranjeros, reformó el culto y ensanchó las fronteras del reino. Después de la trágica muerte de Josías, Jeremías vio a Judá tensionado entre Egipto y Babilonia, al rey Joacaz depuesto por los egipcios, al rey Joaquín muerto fuera de la muralla, al rey Joaquín depuesto por Nabucodonosor. Finalmente fue testigo de la caída y destrucción de la ciudad.” (Martín Moreno 2005a)

Su pasión en el anuncio comenzó desde el momento en que pronunció su discurso a la puerta del templo (Jr 7), atacando violentamente bajo el rey reformista Josías (627-609) la «baalización» de la religión de Yahveh, que había arraigado bajo el reinado nefasto de Manasés, y la propagación del culto astral. Se pronunció abiertamente contra el dogma supremo de la inviolabilidad del Templo y de la ciudad. Se le acusó de desmoralizar al público y erosionar la euforia reinante en Jerusalén. Pero a pesar de ser profeta de desgracias, tuvo siempre una última palabra de esperanza para Jerusalén. Tras la catástrofe, anunció la restauración del pueblo en sus

páginas de consolación, que se cuentan entre las más hermosas de todo el Antiguo Testamento.²⁴

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “yo pactaré con la casa de Israel una nueva alianza” (Jr 31,31-34)

Una de las realidades que asombra al estudiar Jr 31 es la gratuidad y la grandeza del don divino; unidas a la seguridad y contundencia de la promesa, puesto que es sólo Yavéh quien permanece fiel.

En la Sagrada Escritura no se dan razones explícitas del porqué de esa acción, más allá del misterio insondable de Dios que es misericordioso y clemente, que desborda de amor hacia los hombres, que es rico en amor y fidelidad (Ex 34,7) Es en el misterio del amor divino, donde la nueva alianza encuentra su más profundo fundamento: **«con amor eterno te amé, por eso he reservado gracia para ti. Volveré a edificar te y serás reedificada, Virgen de Israel».** (Jr 31,3)

Este estudio quiere reflexionar acerca del fundamento de la nueva alianza y del aliento deuteronomico que se respira en el libro de la restauración (Jr 30-31). En Dt 10,12-22 se afirma que Dios «se ha enamorado» de Israel, de tal manera que la Alianza con el pueblo adquiere la forma de una «declaración de amor» (Dt 26, 17-19). De ese amor procede toda la conducta de Dios para con Israel: fidelidad, gracia, salvación. Así también lo cree Jeremías

²⁴ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p. 148- 151

quien apuesta por una ley interior que se basa en el “hesed” de Dios, en su benevolencia solidaria, en su lealtad, en su amor fiel a favor de su pueblo.

Serán dos los textos que nos sirvan de estudio: Jer 31, 1-3 y Jer 31,31-34.

1. EL HESED DE DIOS EN LA EXPERIENCIA PROFÉTICA DE JEREMÍAS

(Jr 31,1-3)

1.1. Delimitación del texto

*«¹En aquel tiempo, oráculo del Señor,
seré el Dios de todas las tribus de Israel y ellas serán mi pueblo.*

*²Así dice Yahvé: Halló **gracia** en el desierto
el pueblo que se libró de la espada. Israel camina a su descanso.*

³De lejos Yahvé se le apareció:

*Con **amor eterno** te he amado, por eso te he reservado mi **gracia**.*

⁴Volveré a edificar te y serás reedificada, virgen de Israel» (Jer 31, 1-4a.)²⁵

Este texto gestado dentro de lo que se conoce como el libro de la consolación,²⁶ corresponde al mensaje de esperanza que Dios dirige al reino del Norte luego de su caída. Posteriormente, se releyó y completó para hacer partícipe también a Judá de este mensaje. Diversos autores coinciden en que habrían sido fruto de una primera predicación, en tiempos de Josías, cuando ante el debilitamiento de Asiria se vislumbraban tiempos mejores y

²⁵ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

²⁶ Llamado así porque contiene los oráculos de salvación más desarrollados del libro de Jeremías.” Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL- Verbo Divino 2000- *Jeremías* - Bárbara Bozal p.939

que por lo menos este texto sería estrictamente jeremiano.²⁷ Su contenido nos ayuda a ahondar en la experiencia que Dios permite que haga el profeta: una constatación del pecado e infidelidad de su pueblo, pero a la vez, de un inaudito e incomprensible amor por parte de Dios.

El oráculo de Jr 31,1-4 evoca la restauración de Israel imaginándose al pueblo que repite su experiencia original, aquella hecha en el desierto, la que gestó la primera alianza. *“Halló **gracia** en el desierto el pueblo que se libró de la espada.”*(v.2). Rodeado de aquel amor benevolente que lo amparó en el desierto, Israel camina descubriendo el amor que Dios le tiene. Se muestra el rostro de un Dios enamorado que espera confianza ilimitada y donación del corazón, como cuando Israel seguía a Yavé en el desierto.

Sabemos que en estrecha relación al término «*hesed*» se encuentra el vocablo «*hen*» (*favor*)²⁸, menos empleado en el Antiguo Testamento, y que aparece sobre todo en la expresión «hallar gracia». Este oráculo, provoca en Israel una confianza indestructible pues sabe que en el desierto alcanzó el **favor de Dios** y que a pesar de su pecado, Dios no lo abandona sino que *“con **amor** eterno te he amado por eso te he reservado mi **gracia**»* (Jr 31, 2-3). Fue liberado, ya nada puede privarle de esa gracia: Dios ama al hombre, y este amor está a la base de esta relación única. *“El que se halla mantenido la alianza durante los años de apostasía no tiene otro*

²⁷ Cf. BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías - Cuadernos Bíblicos 40* -Verbo Divino 2000 p. 43 y ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p.149

²⁸ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia*, Editorial Herder, 1978 p.771

fundamento que el amor de Dios."²⁹

Este texto no está desarraigado de todo el resto del mensaje profético de Jeremías. Mi interés está en releer la experiencia del profeta desde el *hesed* de Dios y si bien la vida de Jeremías fue sumamente tumultuosa, es a través de ella que el profeta logra esta certeza: Dios es poderoso, exigente, radical, condena el pecado y castiga la infidelidad pero no abandona a su pueblo a quien quiere con ternura. Ante la llamada de Dios, él se siente demasiado joven e incapaz: "*Soy pequeño y no sé hablar*". Pero la réplica de Dios es tajante: "*No les tengas miedo, porque estaré contigo para protegerte. Pongo mis palabras en tu boca... Arrancarás y derribarás...; edificarás y plantarás...*" (1,8-10). Esta experiencia en su propia vida le hace exclamar: "*Volveré a edificarte y serás reedificada, virgen de Israel*" (v.4a)

Como veíamos en el texto anterior, le tocó vivir en una época agitada por el colapso del imperio asirio, la terrible arremetida de Babilonia y el intento de resurrección de Egipto.³⁰ En medio de este tumulto se agita Jeremías, intentando transmitir la Palabra de Dios, a la que nadie le hace caso³¹ y experimentará la fidelidad (*'emet*) , cualidad del *hesed* y la fortaleza de Dios, que destruye su timidez: "*Este día hago de ti una fortaleza, un pilar de hierro y un muro de bronce frente a la nación entera*" (1,18).

Durante toda su larga vida se mantiene fiel a su difícil misión. La humillación

²⁹ Ibid.

³⁰ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op.cit. p.139

³¹ Ibid. p.166-167

y el fracaso le acompañan por doquier. Varias veces intentan matarlo; pasa largas temporadas en prisión; le acusan de traidor y de loco; pasa terribles crisis personales. Le prohíben entrar en el Templo y hablar en nombre de Yavé.³² Pero él se mantiene siempre fiel a su Dios y a su pueblo. Es allí donde Jeremías descubre a Dios como confidente, con quien puede discutir y dialogar, con absoluta sinceridad, expresándole sus quejas y sus dudas: *“¿Por qué te portas como extranjero en este país, o como huésped de una sola noche?”* (14,8). *“¿Por qué tienen suerte los malos y son felices los traidores?”* (12,1).

Por otro lado, descubre a un Dios que escudriña su corazón y sondea sus entrañas (17,10). Dios tierno, que ama a su pueblo con ternura y pasión, al que se le conmueven las entrañas cuando tiene que amenazar a sus hijos *“Por él se conmueven mis entrañas y se desborda mi ternura”* (31,20), siente dolor y se lamenta por la desobediencia y abandono de su pueblo: *“Me han abandonado a mí, que soy manantial de aguas vivas, y se han cavado aljibes, aljibes agrietados que no retendrán el agua”* (2,13). Se lamenta de los que no escuchan su voz y siguen la inclinación de su corazón malvado (7,24, ver 5,23). (Será este corazón el que necesita ser renovado con la nueva alianza) Le reprocha al pueblo porque no lo conoce: *“Eres un pueblo necio, que no me conoce. Ustedes son hijos tontos y sin inteligencia, que saben hacer el mal mas no el bien”* (4,22), pero Dios desea ser llamado Padre: *“Me llamarás ‘Padre mío’, y nunca más te apartarás de mí”* (3,19).³³

³² Ibid. p.150

³³ Cf. CARAVIAS, José L. *De Abrahán a Jesús - La experiencia progresiva de Dios en los personajes bíblicos* www.mercaba.org/Caravias/experiencia_00.htm

El hesed de Dios, lo encontramos como pieza clave para entender la estructura teológica de Oseas y de Jeremías, incluso el deutero-Isaías nos habla de un Dios que ama y mira con ternura a su creatura.³⁴ Esta benevolencia solidaria de Dios (hésed) está a la base de la alianza. Una relación justa con el hermano y con el prójimo verifica la práctica de la alianza.³⁵ Jeremías, junto a los profetas de su tiempo, pensaba que quien conoce a Dios practica la justicia. En ese sentido, Jr 9,23 nos aclara que la verdadera sabiduría está en conocerle y actuar como él: *“No se alabe el sabio por su sabiduría, ni se alabe el valiente por su valentía, ni se alabe el rico por su riqueza; mas en esto se alabe quien se alabare: en tener seso y conocerme, porque yo soy Yavé que hago merced (hesed)”*³⁶.

«Esta relación entre la práctica del derecho y la justicia y el conocimiento de Dios le sirve a Jeremías para discernir la perfección y la dicha del reinado de Josías (640-609) en oposición con el despótico reino de su hijo Joaquín: *“Ay de aquel que edifica su casa con injusticias y sus pisos violando el derecho, que hace trabajar al prójimo de balde, sin pagarle su sueldo (...) ¿Piensas consolidar tu reinado compitiendo en cedro? Tu padre comía y bebía, pero practicaba el derecho y la justicia, y todo le iba bien. Defendía la causa del humilde y del pobre, y todo le iba bien. Eso es lo que significa conocerme”* Jr 22, 13-16.» (Verkindére 2001,38)

En este sentido, la convicción de un compromiso social, que brota de la alianza fundada en el *hésed* de Dios, hace que Jeremías proclame a un Dios que está al lado de los pobres y denuncie a los que obran injustamente: *“hagan justicia correctamente, cada día; liberen al oprimido de las manos*

³⁴ Cf. DICCIONARIO TEOLÓGICO MANUAL DEL ANTIGUO TESTAMENTO - Cristiandad- E. Jenny/C. Westermann – 1978 p. 834

de su opresor. De lo contrario mi cólera va a estallar como un incendio y no va a haber nadie para apagarlo” (Jr 21,12).

Por otro lado, es el *hésed* de Dios, el que llama al pueblo al reconocimiento de sus infidelidades (2,23). Invita siempre al arrepentimiento (18,11) y a la conversión (7,15). No guarda rencor: sólo quiere que el pueblo reconozca su culpa y cambie: *“No me enojaré con ustedes porque soy bueno, ni les guardaré rencor; lo único que les pido es que se reconozcan pecadores”* (3,12). *“Perdonaré su culpa y no me acordaré más de su pecado”* (31,34). Se alegra haciendo el bien a su pueblo: *“Me alegraré hacerles bien, y los plantaré sólidamente en esta tierra, con todo el empeño de mi corazón”* (32,41). Es un Dios de paz y de esperanza: *“Les quiero dar paz y no desgracia, y un porvenir lleno de esperanza”* (29,11; 30,17) pero que no duda en quitar la paz, que es fruto de la justicia, y que sintetiza aquí la bondad y la misericordia. *“he retirado mi paz de este pueblo – oráculo de Yavé-, la bondad (hesed) y la compasión (rahamin).”* (Jr 16,5).

Jeremías hace la experiencia de un Dios cuyo amor y poder de recreación no tienen límites: *“Volveré a edificar te... De nuevo lucirás tu belleza”* (31,3s). Nos muestra que Dios nunca deja de amar. El permanece siempre fiel. Así se muestra la misericordia de Dios que se ejerce sobre el que no tiene ningún derecho a ella (es gratuita), sobre el pueblo pecador.

³⁵ Cf. VERKINDÉRE, Gérard *La justicia en el Antiguo Testamento – Cuadernos Bíblicos 105 – Verbo Divino* 2001 p. 37

³⁶ Cf. Notas explicativas de BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

1.2. Conclusión

César Tejedor en su artículo “Dios es gracia y amor” afirma que este texto de esperanza está dirigido a los supervivientes.

*“Israel está en el destierro y Dios recuerda su Alianza: «seré el Dios de las tribus de Israel y ellas serán mi pueblo» Dios habla: los supervivientes siguen «hallando gracia» ante El. El dinamismo de la **gracia** (favor) va a actuar una vez más. El pueblo que está lejos y desterrado oye una declaración de amor: **mi amor hacia ti es eterno, mi misericordia permanece fiel, voy a salvarte: «te reedificaré de nuevo y serás reedificada, ioh virgen de Israel!** (v. 4)» (Tejedor 1980)*

Sólo desde esta convicción podemos entender el novedoso mensaje de Jr 31,31-33: “yo pactaré con la casa de Israel una nueva alianza”. La nueva alianza es obra de Dios, expresión de su "amor irrevocable" (Jr 31,3).

Reflexionando:

- ¿Sientes que el amor que Dios te tiene es eterno, más allá de tus rebeldías y faltas?

2. LA NUEVA ALIANZA: RELIGIÓN DEL CORAZÓN (Jr 31,31-34)

*«³¹He aquí que días vienen, oráculo de Yavé,
en que yo pactaré con la casa de Israel (y con la casa de Judá) una **nueva alianza**;*

*³²no como la **alianza** que pacté con sus padres,
cuando les tomé de la mano para sacarles de Egipto;
que ellos rompieron mi alianza, y yo hice estrago en ellos, oráculo de Yavé .*

*³³Sino que **esta será la alianza** que yo pacte con la casa de Israel,
después de aquellos días, oráculo de Yavé :
**pondré mi Ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré,
y yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo.***

³⁴Ya no tendrán que adoctrinar más el uno a su prójimo

*y el otro a su hermano, diciendo: Conoced a Yavé,
pues todos ellos me conocerán del más chico al más grande,
oráculo de Yavé , **cuando perdone su culpa,
y de su pecado no vuelva a acordarme.**»(Jr 31,31-34)³⁷*

2.1. Delimitación del texto:

La promesa de la ley puesta en el interior e inscrita en el corazón de los hombres es parte constitutiva de este oráculo perteneciente al *libro de la consolación* del profeta Jeremías, en el que se encuentran narradas alentadoras esperanzas para todo el pueblo de Israel. Esta sección comprende los capítulos 30 y 31 del libro de Jeremías y contendría oráculos provenientes del primer período de la actividad del profeta. El contexto histórico es explicado con acierto por Gustavo Nieto, en su tesis *“El don de la nueva alianza”*:

“Se considera que el libro contiene oráculos escritos bajo el reinado de Josías; entre el tiempo de la reforma del 622 y la muerte de Josías en el 609. Son oráculos dirigidos en primer lugar hacia el reino del norte que se encuentra padeciendo la deportación babilónica tras la invasión asiria acaecida hacía ya más de un siglo. Con posterioridad fueron agregadas glosas para extender la aplicación de las promesas también al reino de Judá. Este contexto histórico debe ser tenido en cuenta a lo largo de toda la interpretación tanto por su portada profética como teológica: en un panorama de destrucción y muerte Jeremías propone la restauración y la vida.” (Nieto 1997)

³⁷ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, op. cit.

La originalidad del texto no radicaría, según Nieto, en el mero hecho de anunciar un futuro orden de realidades venturosas. Lo que más sorprende es que en los otros escritos del antiguo testamento, el orden futuro de realidades anunciado no se le llama jamás nuevo, al contrario, en muchos casos más que una novedad como la presenta Jeremías, viene presentado con líneas de continuidad con el orden precedente. Esto se constata en los relatos proféticos veterotestamentarios. La referencia de continuidad es hecha muchas veces en relación a la alianza abrahámica (Gen 17). El pacto sinaítico al que alude Jeremías 31,32 parece opuesto a Lv 26: *me recordaré de la alianza de los antepasados que hice salir de la tierra de Egipto (26,45)*. El Deuteronomio también declara rasgos de continuidad, el capítulo cuarto promete *que no se olvidará del pacto de los padres que juró con ellos (4,31)*. Isaías promete muchas realidades nuevas, afirma con insistencia que Dios creará cosas nuevas, incluso *un cielo nuevo y una tierra nueva* pero jamás habla de *alianza nueva*.

Jeremías no sólo no expresa una continuidad sino que la rechaza, enfrenta esta nueva alianza a la antigua y refiere que si la alianza constituía la relación particularísima que Dios había establecido con su pueblo en el Sinaí y que ha regido la vida de Israel a lo largo de todo el Antiguo Testamento; lo que el autor está aquí profetizando es que se dará entre Dios y su pueblo una relación nueva en un sentido diferente, del que se venía realizando hasta el momento.

2.2. Análisis del texto

Nieto hace un interesante análisis del texto, al que me remito, para explicar que la nueva alianza no será como aquella alianza que Dios realizó con los antepasados de Israel cuando huyeron de Egipto.

La nueva alianza será:

- **«No como cuando los tomé de la mano para sacarlos de la tierra de Egipto.»**

El autor bíblico nos pide que veamos en primer lugar cómo fue la alianza sinaítica y que revivamos a través de la historia la experiencia de los momentos del Éxodo, cuando Dios hizo alianza con su pueblo. Sin embargo, no menciona nombres, sólo se habla de la acción divina de la liberación. “Tomar” de la mano expresa no un simple tomar sino un aferrar, un agarrarse, un estrecharse.³⁸ Dios mantuvo con mano fuerte al pueblo para liberarlo. “*Los tomé de la mano*” nos sugiere una acción realizada por Dios con paternal ternura. Dios es quien tuvo la iniciativa en la antigua alianza. El contraste de esta acción divina con la infidelidad por parte de los israelitas otorga un giro violento a la narración. La alianza nueva no será como aquella del Sinaí –aún cuando aquella fue un don precioso de Dios-, será una cosa diferente, distinta.

La nueva alianza será:

- **«No como cuando ellos rompieron mi alianza»**

³⁸ *dbq* (*adherirse*) unirse, adherirse, dar alcance. Empleado como opuesto “no abandonar” “no retirarse” “no separarse”. Cf. JENNY /C. WESTERMANN *Diccionario Teológico Manual del Antiguo Testamento* - Cristiandad- 1978 p. 612

Hay una segunda consideración que es necesario realizar en la antigua alianza, porque la nueva tampoco será como aquella. La antigua alianza fue rota.

A la acción generosa y salvífica de Dios el autor bíblico contrapone un verbo de clara oposición: rompieron, destrozaron, más aún violaron. A la ternura con que fue descrita la primera alianza el autor contrapone magnífica y dramáticamente el quiebre. Si leemos el capítulo 24 del Éxodo nos encontraremos con la conclusión del pacto, a la que sigue una amplia serie de prescripciones que rigen al pueblo de Dios y que garantizan la alianza. Al capítulo siguiente el redactor describe la dramática escena del becerro de oro. Moisés baja de la montaña con las dos tablas de la alianza (Ex 32.19; Dt 9,9.17) y enojadísimo las *hace añicos* al pie del Sinaí. La ruptura es patente, el pueblo despreció la ley que garantizaba la alianza. La vulnerabilidad del pacto sinaítico viene relatada en la historia misma de su institución.

Este destrozado hecho por Moisés manifiesta claramente el carácter defectuoso de la antigua alianza. Ya desde aquel momento parecería ser clara la necesidad de una nueva institución. Sin embargo, nada nuevo fue instituido, el pacto fue solamente restaurado tal como había sido formulado (Ex 32,1-5).

La nueva alianza será:

- «**No como cuando me enojé contra ellos**»

La alianza antigua, don de Dios, ha sido arruinada por el hombre que la ha violado y ha atraído el enojo de Dios sobre el pueblo que lo ha despreciado.

«Una alianza nueva»

Según Jeremías, la alianza nueva consistirá ante todo en una acción de Dios al interno del hombre. Dios pondrá su ley dentro y la escribirá sobre el corazón de los hombres.

“Jeremías anuncia una transformación no solo en la naturaleza misma de la alianza sino en el interior del hombre que tendrá como efecto la verdadera comprensión de los deseos de Dios y una adhesión sincera por medio del conocimiento directo.” (Nieto 1997)

La fórmula de la alianza

El oráculo repite «la fórmula de pertenencia mutua: “Yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo”, que se verificará en toda su plenitud en el marco de la alianza nueva.»³⁹ Hay que notar que esta fórmula no está en presente Yo soy, sino en futuro Yo seré lo que sugiere una promesa:

“El cambio violento que Jeremías propone entre la antigua y la nueva alianza suscita inmediatamente por parte del interrogado una pregunta: ¿cómo es posible que Dios realice un don tan grande al pueblo que lo ha despreciado (Jr 31,32), con el cual se ha enojado (Jr 31,32; Dt 9,19)? La respuesta a esta pregunta es dada al final del oráculo y constituye la última y quizás más admirable sorpresa, la cual da la clave a todo el conjunto. Sucede lo inesperado: Dios perdonará todo. La sorpresa de la misericordia divina, el admirable don del perdón, el amor de Dios por el hombre. Dios se olvidará de las culpas y pecados y realizará una nueva alianza. Es una sorpresa enorme cancelar todo. Jeremías pone así la misericordia como la causa creativa de la alianza. Con esto Jeremías nos está diciendo que ante todo la

³⁹ cf. BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías* – op.cit. p. 45

nueva alianza es algo que procede de la iniciativa misericordiosa de Dios que en una situación de ruptura y muerte reentabla la relación por el incommensurable don del perdón, sin esto la alianza es imposible.” (Briend 2000,45)

«Pondré mi Ley en su interior »

La raíz “*raham*” evoca el seno materno, “*rehem*” y designa el lugar de los órganos interiores del cuerpo. Cuando es referido al ser humano hace referencia a todas las partes interiores del tronco que se distinguen en cuanto tales de la cabeza y las extremidades. “*Raham*” suple, por tanto, lo que hay dentro de un ser vivo: vísceras, tripas, entrañas, interioridad, intimidad.⁴⁰

Jeremías lo utiliza en todos estos sentidos pero también para expresar la desproporción entre el interior humano -marcado por un corazón obstinado- y la voluntad de Yavéh. Leemos así que cuando proclama la desgracia del enemigo del norte dice: « *lava tu corazón de maldades Jerusalén, para que seas salva, hasta cuándo morarán dentro de ti planes obstinados?* » (4,14)

Gustavo Nieto, contrasta la interioridad del ser humano con la exterioridad de la ley de la alianza sinaítica. He ahí la novedad. El término sitúa la ley dentro del hombre.

«y sobre sus corazones la escribiré»

Para anunciar el cambio que se producirá en los israelitas Jeremías utilizó *leb* (*corazón*), el término más importante y más frecuente de todo el vocabulario antropológico del antiguo testamento y el más profundo ya que

indica una clara referencia al hombre en su ser más íntimo. El término es poquísimas veces utilizado en sentido anatómico. Algunas veces expresa el sentimiento, el lugar donde se asientan determinadas disposiciones del ánimo, el temperamento, el eje emocional y también está vinculado con el deseo de la voluntad: “*Tú has colmado los deseos de su corazón, no le has negado lo que pedían sus labios*”. (Sal 21,3)

No obstante, tampoco es totalmente correcto lo que hacen algunos autores de identificar el corazón con las solas fuerzas volitivas, no es ésta al menos la única idea con la que siempre es presentado ni la más común. En el Antiguo Testamento el término es mucho más amplio y más profundo; “*leb*” representa lo más íntimo del hombre, lo más interior⁴¹ (en contraste con lo exterior: (I Sm 16,7).

El corazón es la sede de las fuerzas también psíquicas e intelectuales. Junto a las funciones intelectivas, el término “*leb*” incluye también el proyectar y el querer (Jr 23,20). Justamente cuando se quiere indicar una dedicación completa y profunda se utiliza *en todo el corazón* (Jos 22,5; 1Sam 12,24). En el corazón está también la sede del comportamiento religioso con el que se teme a Dios (Jr 32,40); acoge la enseñanza divina (Prov 7,3); confía en Dios (Prov 3,5); le es fiel (Neh 9,8). Dios conoce los sentimientos del ser humano en su corazón (Prov 17,3; 21,2).⁴²

⁴⁰ Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre *Diccionario de los salmos* – op.cit. p. 37

En el contexto de alianza, que particularmente nos interesa, el corazón ocupa un papel fundamental en la relación a Dios. La alianza posee como fin que las leyes divinas queden impresas en el corazón del hombre (Dt 4,9). En el Deuteronomio el hombre es invitado a escuchar y a actuar de *todo el corazón y con toda el alma* (4,29; 6,5, 10,12; 11,13) en relación a Dios.

Es el mismo sentido que le da Jeremías a este término, convirtiéndose en sinónimo de lo profundo y más alto del corazón; identificado con la inteligencia y la voluntad (Jr 7,31; 12,11; 13,22). Dios conoce los *misterios del corazón* (Jr 17,9). El término es particularmente querido a Jeremías cuando intenta hablar de la relación entre el hombre y Yavé. Jeremías exhorta a circuncidar el corazón (Jr 4,4; 9,25). De igual manera, Jeremías constata que la relación auténtica entre Dios y el corazón humano no puede ser esperada en el presente, sino que es tema de una esperanza futura (Jr 31,31). *“La ley nueva no será algo que afectará accidentalmente al hombre sino que influirá en lo más sublime y en lo más profundo de su ser.”*⁴³

⁴¹ Cf. COENEN, Lotear, BEYREUTHER, Erich, BIETENHARD, Hans *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* vol. I.- Sígueme – Salamanca 1980 p. 339

⁴² Cf. WOLFF, Hans Walter *Antropología del Antiguo Testamento* – Sígueme 1975 p. 61 y 72

⁴³ Cf. NIETO, Gustavo Javier, *El don de la Nueva Alianza*, op.cit

«Dios escribirá»

La acción de escribir guarda relación a la ley sinaítica. El hecho de escribir en Dios, está en íntima relación con el don de la ley a Israel. Sin embargo, jamás se encuentra a lo largo de todo el Pentateuco una expresión similar a la de escribir la ley sobre los corazones de los hombres.

Muy por el contrario, el redactor se preocupa escrupulosamente en resaltar que la ley era escrita por tablas de piedra. Gustavo Nieto afirma que: *“El hecho de que Dios la escriba sobre los corazones de los hombres constituye una novedad absoluta que va más allá del Antiguo Testamento.”*⁴⁴

2.3. Conclusión

El mensaje tan duro que debe proclamar hace que este profeta, *“sensible al dolor de su pueblo, sufra en carne propia, psíquica y físicamente, esa misma palabra dura que anuncia.”*⁴⁵ Él ha hecho la experiencia de que la Palabra que Dios proclama por medio de los profetas es para cumplirla de *“corazón”*. Significa, sobre todo, la capacidad de oír a Dios y entablar con Él un diálogo verdadero: no el del culto, que puede tornarse vacío; sino el de la justicia y defensa de los pobres. En eso consiste propiamente el *“conocer”* a Yahveh, parafraseando al profeta. (9,23 y 22,15-16). No falta, sin embargo, quienes, refiriéndose a la gran originalidad de este oráculo, *“ponen en duda la autoría a Jeremías, ya que contrasta con el pesimismo antropológico que lo acompaña en el resto de oráculos”*.⁴⁶

⁴⁴ Ibid.

⁴⁵ Ibid.

⁴⁶ Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre *Diccionario de los salmos* – op.cit. p. 45

d. CELEBRANDO LA FE: “*Con amor eterno te amo y por eso te he reservado mi favor*”

Ambientación (Se colocan diversas imágenes en los muros del presbiterio.

Una imagen grande del cuadro del Hijo pródigo de Rembrandt, una madre con su niño – unas manos extendidas – una persona exigiendo justicia – un maestro enseñando, etc.)

Guía 1: Nos convoca el amor irrevocable de Dios que nos sigue acompañando en nuestra vida. A él le cantamos:

Canto: Tu fidelidad (Marcos Witt- cantautor cristiano)

Tu fidelidad es grande
tu fidelidad incomparable es,
nadie como tu bendito Dios
grande es tu fidelidad. (5 veces)
Grande es tu fidelidad (bis)



Guía 1: Te invito a reflexionar en lo que el amor humano es capaz de hacer.

UNA PEDRADA

Carlos iba en su nuevo automóvil color púrpura, a mucha velocidad. ¿La razón? Llegaría tarde al trabajo si no lo hacía. Y el automóvil era una de sus más preciadas posesiones.

De repente... ¡una piedra se estrelló en la puerta de atrás! Carlos frenó y retrocedió hasta el lugar hasta el lugar donde había sentido el golpe. Se bajó del carro, furioso, y vio a un niño en la acera. Lo agarró, lo sacudió y le gritó muy enfadado: ¿Qué demonios andas haciendo? ¡Te va a costar muy caro lo que le hiciste a mi coche!! ¿Por qué tiraste esa piedra? El niño llorando, le contestó: "Lo siento, señor, pero no sabía que hacer, mi hermano se cayó de su silla de ruedas y está lastimado, y no lo puedo levantar yo solo. ¡Nadie quería detenerse a ayudarme!"

Carlos, sintió un nudo en la garganta, fue a levantar al joven, lo sentó en su silla de ruedas, y comprobó que no le hubiera pasado nada. Luego se quedó viendo como aquel niño, que no tendría más de 7 años, se alejaba empujando a su hermano en la silla de ruedas hacia su casa. Carlos regresó lentamente hacia a su auto, pensando... Carlos nunca llevó el coche a reparar, dejó la puerta como estaba, para hacerle recordar que no debía ir a través de la vida tan aprisa que alguien tuviera que títarle una piedra para llamar su atención.

Reflexión:

- ¿Has recibido alguna pedrada últimamente...?
- ¿Cómo es tu amor por los que te rodean? ¿Qué eres capaz de hacer por ellos?

TEXTO BÍBLICO :Jr 31, 1-4a

Reflexión personal a partir de textos bíblicos

(cada uno medita por espacio de 15 min. Se detiene en la frase que más le ayuda)

1. *En ti, Jesús, se ha hecho palpable la bondad de Dios y su amor para con todos nosotros (Tit 3,4). Como Sol naciente, nos has hecho ver la tierna bondad de nuestro Dios (Lc 1,78): su amor que dura desde siempre y para siempre (Sal 103,17).*

2. *El es constante en amarnos (Sof 3,17). Aunque una madre pudiera olvidar a su hijo, él nunca se olvidaría de nosotros (Is 49,15). Nos guarda como a la niña de sus ojos (Dt 32,10) y nos tiene grabados en la palma de sus manos (Is 49,16). ¡Su fidelidad pasa de generación en generación! (Sal 100,5).*

3. *Sabemos que los cerros podrán correrse y moverse las lomas, pero tú nunca retirarás tu amor de nosotros, ni romperás jamás tu alianza de paz (Is 54,10). Con amor eterno nos has amado; por eso, misericordioso, nos atraes hacia ti (Jer 31,3).*

4. *¡No somos dignos de tanta bondad como tienes para con nosotros, Señor! (Gn 32,11). Hasta a la esposa infiel eres capaz de volverla a conquistar a*

base de amor (Os 2,16). Y celebras una gran fiesta cuando vuelve un hijo que se te había perdido (Lc 15,22ss).

5. Tu corazón se conmueve y se remueven tus entrañas cada vez que te somos infieles (Os 11,8). Y cuando tienes que reprendernos se te conmueve el corazón y te enterneces (Jer 31,20).

6. . ¡Tanto nos quieres, Padre Dios, que nos entregas a tu Hijo Único! (Jn 3,16). No te lo reservas como propio, sino que nos lo entregas por amor a nosotros (Rm 8,32). Lo abandonas en la cruz (Mc 15,34) para no tener que abandonarnos a nosotros. Y le haces cargar con nuestros pecados para reconciliarnos contigo (2 Cor 5,19-21).

8. Te damos gracias de todo corazón, Padre, por éste tu amor y tu lealtad sobre toda medida (Sal 138,1). ¡Eres maravilloso con nosotros y estamos alegres! (Sal 126,3). ¡Tu amor es inmenso! (Sal 86,12). ¡Realmente eres amor! (1Jn 4,8).

9. Yo te amo, Señor, Fuerza mía, mi Roca, mi Fortaleza, mi Libertador! (Sal 18,2). Deseo amarte, Dios mío, con todo mi corazón, con toda mi alma y con todas mis fuerzas (Dt 6,5).

10. Las aguas torrenciales no podrán apagar tu amor, ni anegarlo los ríos (Cant 8,7). Nada ni nadie podrá separarnos del amor que nos tienes en Cristo Jesús, nuestro Señor (Rom 8,39).

11. Si tanto nos ama Dios, también nosotros debemos amarnos los unos a los otros (1Jn 4,11). El nos amó primero (1Jn 4,10). Sólo si nos amamos unos a otros, permanecemos en Dios y Dios en nosotros (1Jn 4,15).

12. Tú, Señor, nos pides que sepamos compartir nuestro pan con el hambriento, que los pobres sin techo puedan entrar a nuestra casa, que vistamos al desnudo y nunca volvamos la espalda a nuestra propia carne

(Is 58,7). Que jamás nos alegremos de la ruina de un hermano, ni despreciemos nunca su necesidad (Abd 1,12).

Oración vocal:

(Oramos en dúos. Uno de los dos hace suya la oración vocal del otro y al final en nombre de Dios le entrega un gesto de cariño y afecto (apretón de manos, abrazo, palabras, etc) Luego, viceversa. Todo esto se realiza en un clima orante mientras hay una música de fondo.)

Gesto de entrega:

Cuando hemos terminado ese momento todos reciben una bolsita que contiene un anillo (los hay muy cómodos que son de un plástico vistoso). Al abrir la bolsita se percatan de los que es. El animador les explica que el anillo tiene muchas simbologías en la Biblia. Puede decirnos que se te devuelve tu dignidad, o que se renueva la alianza que Dios ha sellado contigo... cada uno lo interpreta según su experiencia. Puede ser elección de Dios o renovación de una elección.

(Cada uno entregará el anillo en nombre de Dios y le dirá un mensaje a su hermano)

Canto: Nadie te ama como yo (Martín Valverde)

Cuánto he esperado este momento,
cuánto he esperado que estuvieras aquí,
cuánto he esperado que me hablaras,
cuánto he esperado que vinieras a Mí.

Yo sé bien lo que has vivido, yo sé bien lo que has llorado,
Yo sé bien lo que has sufrido, pues de tu lado no me he ido.

/Pues nadie te ama como Yo,/ (bis)
mira la Cruz, esta es mi más grande prueba,
nadie te ama como Yo.

/Pues nadie te ama como Yo,/ (bis)
mira la Cruz, fue por ti, fue porque te amo,
nadie te ama como Yo.



Yo sé bien lo que me diste,
 aunque a veces no me hables,
 Yo sé bien lo que en ti sientes,
 aunque nunca lo compartas.

Yo a tu lado he caminado,
 de tu lado no me he ido,
 algunas veces te he cargado,
 yo he sido tu mejor amigo.

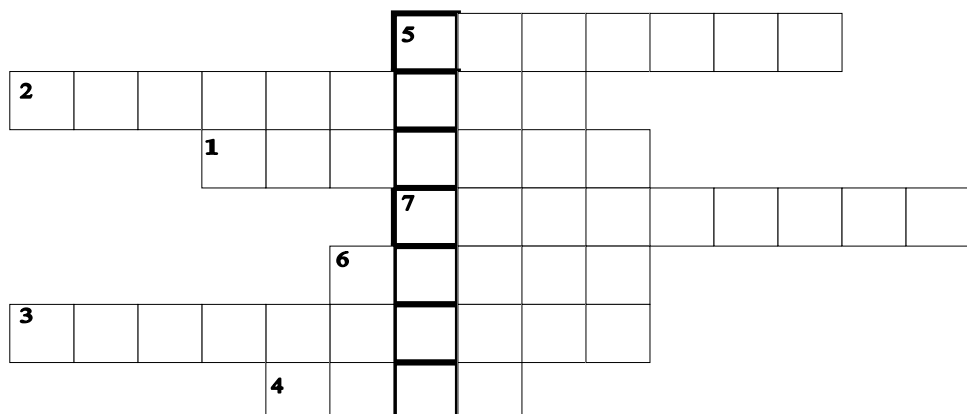
Padre Nuestro (tomados de las manos)

Oración final

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Resuelve cada una de las preguntas, colócalas en el cuadro y descubre la palabra escondida:

1. Verbo que indica no tanto una apropiación intelectual del sujeto que conoce sino una relación personal de aceptación y comunión. _____
2. Significa separar una cosa o persona para dedicarla de modo exclusivo al servicio de Dios. _____
3. Verbo que implica establecer, dotar. _____
4. Voz hebrea que designa a un ser irreflexivo e inexperto, cuya condición propia es la debilidad y la torpeza. Debe sumisión a sus padres, por tanto, no tiene autoridad ni independencia. _____
5. "Era como fuego ardiente encerrado en mis huesos, me esforzaba en sofocarlo pero no podía" (Jr 20, 8-9) _____
6. Benevolencia solidaria, lealtad, amor fiel a favor de su pueblo. _____
7. A pesar de las dificultades y sufrimientos que atravesó Jeremías, Dios le dio su _____ para llevar adelante su misión.



II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|---------------------------------------|--|
| <input type="checkbox"/> Restauración | 1. Lugar de procedencia del profeta que estamos estudiando. |
| <input type="checkbox"/> Jeremías | 2. Ejerce su ministerio en tiempo de la reforma de _____. |
| <input type="checkbox"/> Hen | 3. Vive los tiempos difíciles del asedio, destrucción y _____ de Jerusalén. |
| <input type="checkbox"/> Nueva | 4. Vocablo derivado del acádico nabu' que tiene el sentido de "el que ha sido llamado", "el que tiene una vocación. |
| <input type="checkbox"/> Alianza | 5. Término más importante y más frecuente de todo el vocabulario antropológico del AT, que designa lo más íntimo del hombre. |
| <input type="checkbox"/> Raham | 6. Vocablo hebreo que significa favor y que es traducido por gracia. |
| <input type="checkbox"/> Corazón | 7. Profeta del reino del sur que predica la conversión y la instauración de una nueva alianza inscrita en el corazón. |
| <input type="checkbox"/> Anatot | 8. Vocablo que suple lo que hay dentro de un ser vivo: vísceras, tripas, entrañas, interioridad, intimidad. |
| <input type="checkbox"/> Josías | 9. El oráculo sobre la nueva alianza se halla contenido en el libro de la _____. |
| <input type="checkbox"/> | 10. Ley puesta en el interior e inscrita en el corazón de los hombres. |
- Deportaciones
- Nabí

III. Halla el mensaje secreto que sintetiza la idea central de este capítulo.

A	C	D	E	G	I	L	N	O	R	U	V	Z

IV. Completa con la palabra que falta:

1. La vocación de Jeremías marca toda su vida. Leer Jer 1, 5 y anotar los 3 momentos de su vocación (escribir el verbo correspondiente):

"te _____ ...
"te _____ ...
"te _____ profeta de las naciones"

2. Leer Jr 1, 10 y anota las 2 tareas de la misión:

Primera tarea: _____ y _____
_____ y _____

Segunda tarea: _____ y _____

V. Reflexión personal y compartir grupal:

a. ¿Quién es el profeta en la Sagrada Escritura?

b. Realiza un paralelo entre tu vocación y la del profeta Jeremías.

Resultado palabra escondida: 1. Conocer 2. Consagrar 3. Constituir 4. Na'ar 5. Palabra 6. Heseb 7. Fortaleza

2

RUT

la moabita



No es acerca de una mujer
ni acerca de un rey
ni acerca de un “amor a primera vista”,
sino acerca de la constante y firme bondad
del Dios de la alianza.

CAPÍTULO II: Rut, la moabita

Introduciendo el capítulo

“Marcela es una joven enfermera que desde hace cuatro años realiza un voluntariado en una comunidad andina de Andahuaylas. Ella tenía muchos planes personales cuando terminó sus estudios pero cuando conoció a los pobladores de esa zona se dio cuenta de que ellos la necesitaban. Hoy no sólo atiende en la posta sino que trabaja en proyectos de desarrollo para la zona. Visita las familias, comparte lo único que posee: su vida joven, su terco entusiasmo y su obstinado optimismo. Sus amigas se preguntan cuándo volverá; ella les contesta por correo que de momento no se puede, talvez más adelante. Hoy sólo sabe que el proyecto de esta comunidad es también su proyecto... y se siente feliz.”

Con una historia parecida a la de Marcela, un personaje femenino del Antiguo Testamento, Rut, nos introducirá en el sentimiento post-exílico del pueblo judío y en la experiencia de fidelidad, no común entre la juventud, entusiasta pero voluble. Para tantos jóvenes “transeúntes”, en un mundo post-moderno que no apuesta por los proyectos y que prefiere la adrenalina de lo inmediato y cambiante, su vocación puede ser un testimonio inquietante.

a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT

De pocas mujeres habla la Escritura con tanta benevolencia. Este personaje se nos hace entrañable pues nos revela, por caminos femeninos de fidelidad, solidaridad y ternura, la buena noticia de la universalidad de la bondad¹ de Dios. Significa un eslabón importante en la tradición del pueblo elegido que, retornando del exilio, busca releer su historia. Su simbolismo trasciende a su historicidad.²

Situado en el Antiguo Testamento, el libro de Rut es una obra maestra de la literatura narrativa hebrea. Un personaje femenino que nos puede ayudar a ingresar al corazón de la historia de salvación para Israel y para los cristianos. Una de las cinco mujeres presentes en la genealogía de Cristo, “el hijo de David”³; cinco historias que parecen indicarnos que la elección de Dios no se basa en la sangre sino en la fe.⁴

Creo sinceramente que si bien el papel protagónico no lo tiene Rut sino Dios, pues es quien toma siempre la iniciativa en el relato, Rut es una preciosa figura

¹ “**Hesed**” También entendido como gracia. Aparece con frecuencia junto a *’e maet* (fidelidad); *berit* (alianza); *rahamim* (misericordia); *sedaqá* (justicia). Posibilita la realización de una alianza pero no es la condición para dicha alianza. Podría entenderse como amabilidad, compasión, disponibilidad a atender a los demás y siempre como algo inesperado, gratuito, no evidente ni obligatorio. Esto implica que *hesed* tiene siempre que ver con la vida de los demás y que quien recibe la *hesed* debe corresponder con la misma disponibilidad. La alianza se basa en la *hesed* de Dios. La *sedaqá* y la *hesed* son, por una parte, don de Dios; por otra, sin embargo, deben ser realizadas por el ser humano, ya que es modelo del comportamiento humano. Cf. *Diccionario Teológico, Manual del A.T.* – Cristiandad - 1978 E.Jenny/C.Westermann /

² Aunque no se nombre explícitamente el nombre de Rut, la tradición antigua nos habla de una moabita en la ascendencia de David. “No cabe imaginar que la ascendencia moabítica de David sea un puro invento, pues era muy grande el desprecio y el odio que Israel sentía por Moab.” VILCHEZ José “Rut y Esther” – Verbo Divino 1998,p.40 “No se concibe que un autor judío hable de una ascendiente extranjera del rey más representativo de Israel, si no es porque históricamente fue así.” Ibid p.144

³ Al Mesías se le llama Hijo de David. El cumplirá las promesas de salvación que Dios hizo a su pueblo. Cf. 2 Sam 7, 1-16

⁴ “Tamar, siria, de la que Judá engendra a Peres. Rahab, cananea, la prostituta de Jericó, de la que Salmón engendra a Booz. Rut, la moabita, de la que Booz engendra a Obed. Betsabé, la adúltera mujer del hitita Urías, de la que David engendra a Salomón. Y por último, la hija de Sión, María de Nazareth, la madre del Mesías.” JIMÉNEZ Hernández, Emiliano – *Rut la moabita- Resonancias bíblicas* – Colección Hagadot- Bilbao 2001 p.278 / Confrontar explicación que da WEREN, Wim en “Métodos de exégesis de los evangelios” – Verbo Divino - 2003 p. 269-279

femenina que interpreta a la heroína de esta novela histórica⁵; una mujer extranjera de corazón abierto y solidario, amada y bendecida por Yavé.

Su nombre, Rut, reviste toda una simbología al igual que los del resto de personajes que intervienen en el relato. Esto atestigua que es un personaje recreado con una finalidad específica.

En el estudio etimológico que hace Vílchez, afirma que aunque para Rudolf, W. “el nombre de Rut está por aclarar”, sin embargo él se inclina por el estudio hecho por H. Bruppacher, quien rechaza que Rut provenga de *re’ut* = amistad⁶ y se le atribuyan los calificativos de **“la amiga”** o **“la compañera”**⁷. Más bien apuesta por la raíz *rwh* que significa “beber hasta la saciedad”⁸. En este sentido, es **“la saciada”** o **“la que bebe hasta la saciedad”**, y causativamente **“da de beber abundantemente.”** También significaría **“alivio”**, **“confortación”**, según el estudio hecho por Vílchez, pues de hecho Rut así lo realiza con su suegra. Hace notar ingeniosamente que talvez no es casualidad que la palabra Rut al revés signifique **“paloma”** (*twr*). En este sentido ella sería **“la que alivia”, la que conforta”**.⁹

⁵ Un relato corto muy bien logrado al que no podemos atribuirle un rigor histórico, pues sería limitar su significación. Por su composición se le ubica como novela corta, junto a Jonás, Ester, Judit y Tobías. Refrendando esta idea, la tradición hebrea o palestinense ubica el libro de Rut en el tercer bloque de la Biblia, dentro de los Escritos (Rut, Salmos, Job, Proverbios, Eclesiastés, Cantar de los Cantares, Lamentaciones, Daniel, Ester, Esdras y Crónicas), mientras que en la versión griega de la Biblia (LXX), Rut iría dentro de los denominados profetas anteriores (Josué, Jueces, Samuel, Reyes). “*Lo más probable es suponer que Rut perteneció desde el principio al grupo de los Escritos, pues difícilmente se puede concebir que los Maestros judíos trasladaran un libro del grupo segundo del Canon: los Profetas anteriores, al tercero de los Escritos...*” pero sí viceversa. VILCHEZ José *Rut y Esther* p.27

⁶ Cf. Enciclopedia de la Biblia- Éxito – Barcelona 1963 / HAAG ,Diccionario de la Biblia – 7º edición – Herder p. 1734.

⁷ Así traduce el nombre de Rut la Biblia de Jerusalén – Desclée de Brouwer – Bilbao - 1998

⁸ Cf. Vílchez op. cit. p.66.70-71

⁹ Cf. Vílchez, citando a H.W. Hertzberg p.71.

Emiliano Jiménez Hernández rescata todo un simbolismo en torno al nombre de la protagonista. Así, Rut será considerada por los sabios de Israel como **“la que ve la verdad en el corazón del otro”**, pues escucha a Noemí y ve la verdad en sus palabras. También refiere que *“en la lectura alegórica de los escritores cristianos, Rut, “la que ve” y “se pone en camino” es símbolo de la obediencia y disponibilidad para seguir el camino de la fe”*.¹⁰ Wénin, relaciona su nombre con la raíz *rawah* (abrevar, saciarse).¹¹ En este sentido, el personaje es “la que refresca”, “da alivio, frescura para otros”¹². Haré un comentario sobre esta significación en el último capítulo, al realizar un paralelo con otros personajes presentados a lo largo del curso.



- **Presentación del personaje (Rut nos cuenta su historia)**

Aunque estoy enraizada en la historia hebrea, y hasta hoy me recuerdan y veneran como madre del pueblo de Israel, mi origen es moabita, soy una extranjera. Provengo del país de Moab, una meseta con una altura promedio de unos 900 metros sobre el nivel del mar. Gran parte de su superficie era casi desértica. Una ciudad al este del Mar Muerto que se había convertido en un reino unos 50 años antes de la llegada de los israelitas a la Tierra Prometida, al igual que Amón, al noroeste de Moab. (Sus territorios son hoy parte del reino de Jordania). Recordarás que los moabitas éramos descendientes de Moab, el hijo del incesto de Lot con su hija mayor; y los

¹⁰ JIMÉNEZ Hernández, Emiliano , *Rut la moabita- Resonancias bíblicas* , op. cit. p.110

¹¹ WÉNIN André: *El libro de Rut-Aproximación narrativa-* Cuad.bíblicos 1904- Verbo Divino-2000 p.16

¹² NAVARRO PUERTO, Mercedes *Historia, Narrativa, Apocalíptica-* 4º Parte: *Narraciones bíblicas* “– Verbo Divino 2003 p.382

amonitas, descendientes de Ben-ammi, el hijo del incesto de Lot con su hija menor.¹³

De hecho, la etimología hebrea de Moab es "de mi padre"¹⁴ o *me' abí* (concebido del propio Padre)¹⁵. En realidad, es la forma que el hagiógrafo utiliza para dar origen al pueblo moabita, enemigo de Israel. Al ser un descendiente maldito, por incestuoso, el pueblo al que da origen es susceptible de ser maldecido por Dios y atacado y vencido por Israel.

Del pueblo dirá el salmista: "Moab, una jofaina para lavarme" (Sal 57,8-12 ; 60,7-14 ; 108, 10), aludiendo aparentemente a las aguas del mar Muerto, cuya parte norte limita con Judá e indicación de que Moab va a realizar tareas serviles.¹⁶ Y es que Moab se caracterizó siempre por su orgullo e intolerancia. Según Nm 21, 27-30, mis paisanos no les permitieron transitar por la "Carretera del Rey" que atravesaba el territorio de sur a norte, ya que el rey Balac les cerró el paso. Israel luego atacó y venció a los amorreos, entrando por el norte. Este hecho quedaría grabado en la memoria de los israelitas y más tarde se vería reflejado en las prescripciones legislativas.¹⁷

Con el tiempo, los moabitas desarrollaron una monarquía, construyeron ciudades y se volvieron hombres poderosos en la guerra, excesivamente arrogantes y feroces (Is 16,6). Eran enemigos de Israel (1 Sm 14,47; Ex 23,23) Algunos narran que, en la época de los Jueces, el rey Eglón invadió a Israel, quien se había alejado de Yahvé, llegando a someter durante dieciocho

¹³ Gn 19,31-38.

¹⁴ Cf. *NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA* – Unilit – 1999 p. 715

¹⁵ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia* - Herder, 1978 p. 1277

¹⁶ Cf. BROWN, Raymond *Comentario Bíblico "San Jerónimo"* – Tomo II – Cristiandad – 1971 p. 639

¹⁷ Dt 23, 3-5: "El amonita y el moabita no serán admitidos en la asamblea de Yahveh; ni aún en la décima generación serán admitidos en la asamblea de Yahveh, nunca jamás. Porque no vinieron a vuestro encuentro con el pan y el agua cuando estábais de camino a la salida de Egipto, y porque alquiló para maldecirte a Balaam, hijo de Beor, desde Petor, Aram de Mesopotamia. Sólo que Yahveh tu Dios no

años.¹⁸ Nuestro principal dios era Quemos (Nm 21,29), pero también adorábamos a su esposa Ashtar, y a Baal, entre otros. La práctica de la religión requería sacrificios humanos (2 Re 3,26-27).¹⁹

En suma, mi pueblo no gozaba de una buena reputación en Israel; su oposición a Israel recorre la historia bíblica. Y es quizá por ello, que mi presencia en la historia judía será de vital importancia. Yahvé quiso llamarme a mí, moabita, para formar parte de su proyecto. Creo que mi testimonio puede ayudarles a entender que Yavé elige a quien quiere, por su inmensa bondad y lo capacita para compartir su proyecto de amor.

Reflexionando:

¿Te sientes invitado por Dios para ser parte de su proyecto?

¿Cuál es tu Moab desde donde Yahvé te llama? ¿Eres capaz de mirar con benevolencia tu historia?

• **Acercamiento a la narración**

Síntesis

La historia es ambientada en el tiempo de los jueces. La familia de Elimelec, impulsada por el hambre, emigró a la tierra de Moab. Allí una tragedia más grande que el hambre los alcanzó. Noemí quedó viuda; más tarde, se vio privada de sus dos hijos y quedó sola con sus dos nueras: Orfa y Rut, pertenecientes a la tribu de Moab. Habiendo oído que había cesado el hambre en Judá, Noemí decidió regresar a Belén, acompañada

quiso escuchar a Balaam, y Yahveh tu Dios te cambió la maldición en bendición, porque Yahveh tu Dios te ama. No buscarás jamás mientras vivas su prosperidad ni su bienestar”.

¹⁸ Jue 3,12-31: “Yahveh fortaleció a Eglón, rey de Moab, por encima de Israel, porque hacían lo que desagradaba a Yahveh. A Eglón se le juntaron los hijos de Ammón y de Amalec; salió y derrotó a Israel, y tomó la ciudad de las Palmeras. Los israelitas estuvieron sometidos a Eglón, rey de Moab, dieciocho años”.

¹⁹ Nuevo Diccionario de la Biblia, op.cit. p. 716-717

de sus nueras. Con amargura de espíritu y decaimiento, caminaron en silencio, hasta que Noemí las invitó a regresar a la casa de sus padres.

Oyendo esto, Orfa decidió que era correcto preocuparse de sí misma y de su propio futuro y dando a su suegra un beso de despedida, regresó a su pueblo. Rut, tomando en cuenta todos los riesgos, con palabras de amor y lealtad, suplicó: *«No insistas en que te abandone y me separe de ti, porque donde tú vayas, yo iré, donde habites, habitaré. Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios. Donde tú mueras moriré y allí seré enterrada. Que Yahvé me dé este mal y añada este otro todavía si no es tan sólo la muerte lo que nos ha de separar.»* (Rut 1, 16-17)

El ejemplo de Noemí, su vida y su fe en el único Dios no había pasado desapercibido, pues había tenido efecto en Rut.

Noemí y Rut siguieron su camino hacia Belén. Sin embargo, al llegar a la ciudad, la gente se conmovió a causa de ellas y decía: *"¿No es ésta Noemí?"* Ella dijo: *"No me llamen Noemí²⁰, sino llámenme Mara²¹; porque en grande amargura me ha puesto el Todopoderoso. Yo me fui llena, pero Yahvé me ha vuelto con las manos vacías."*

Ya en Belén, Rut decidió trabajar como espigadora para proveerse el sustento. Entró en los campos de Booz, pariente del difunto Elimelec. Booz, viendo una cara extraña, hizo preguntas sobre la espigadora. Había

²⁰ De *n'm*: delicia, dulzura. Enciclopedia de la Biblia. op. cit. Vol. M-Z. p.667 De *no'omî*: "mi dulzura", Biblia de Jerusalén, op.cit.

²¹ De "*Mará*": la amarga o, corrigiéndolo, *marî* "mi amargura" según Biblia de Jerusalén.

oído algo de ella y ahora la conocía. Booz encargó a Rut: *"No vayas a espigar a otro campo... aquí estarás junto a mis criadas"* (2,8-9).

Este fue el comienzo de la historia de su propia redención. A pesar de su nacionalidad judía, legalmente ganada por medio de su matrimonio con Mahlón, es llamada "la moabita". Por ello, su separación de los lazos anteriores, su abandono de familia y país, así como la manifestación de amor a su afligida suegra, llegó a pesar en la estimación de Booz: *«Me han contado al detalle todo lo que hiciste con tu suegra después de la muerte de tu marido, y cómo has dejado a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y has venido a un pueblo que no conocías ni ayer ni anteayer. Que Yahvé te recompense tu obra y que tu recompensa sea colmada de parte de Yahvé, Dios de Israel, bajo cuyas alas has venido a refugiarte.»* (2,11)

«Estuvo, pues, junto con las criadas de Booz espigando, hasta que se acabó la siega de la cebada y la del trigo» (2,23), es decir, desde la Pascua hasta Pentecostés, la fiesta de los primeros frutos, cuando Rut fue redimida y tomada en matrimonio.

Noemí, enterada que Booz es un pariente de su esposo, concibe un plan para asegurar el futuro de Rut, la descendencia de su difunto marido y la propiedad de su tierra. Prepara a Rut para seducir a Booz: *«Te lavarás, pues, y te ungirás, y vistiéndote tus vestidos, irás a la era; mas no te darás a conocer al varón hasta que él haya acabado de comer y de beber»*(3,3). Los sentimientos de Rut no son revelados cuando la

narración se desarrolla, pero su obediencia es enfatizada. Finalmente, suplica a Booz que sea su redentor, recordándole sus deberes familiares para con Noemí.

Booz no desconfió porque conocía el carácter de Rut. En realidad, la reputación de ella no era cuestionada por nadie en la ciudad: *"pues toda la gente de mi pueblo sabe que eres mujer virtuosa"* (3,11). Así, Booz no dudó en perseguir su propósito hasta el fin, pero teniendo respeto por la ley Dt 25,5-10. Un pariente más cercano fue encontrado pero cedió a Booz ese derecho. Así que con la bendición de todos los que lo rodeaban, Booz se convirtió en redentor y esposo de Rut.

Booz se casó con Rut. Rut dio a luz a Obed y pronto llegó el anuncio: *"Le ha nacido un hijo a Noemí."* La pérdida de Noemí había sido triple: su esposo y dos hijos. Ahora estaba bendecida de nuevo con Rut, Booz y Obed. De Obed nació Jesé. Así que Rut, la moabita, fue incluida en la línea de los elegidos por Dios para formar la línea de la que nació el Salvador. Rut fue la bisabuela de David.²²

(Lectura personal del texto).

- **Rut y la alusión a otras figuras bíblicas.**

El narrador busca evocar figuras o alusiones bíblicas significativas para caracterizar a Rut, generando en nosotros un acercamiento y una identificación

con el personaje. Recordemos o descubramos estas semejanzas o diferencias de Rut con respecto a ellos siguiendo el estudio que hace Wénin André²³:

- Es la que vuelve “*de los campos de Moab*” (2,6) “*Hazme volver y volveré porque tú Yahvé eres mi Dios*” (Jr 31,18)...dirá el profeta. Es el pueblo de Israel que se vuelve a su Dios, a la alianza.
- Rut es la que declara “*donde tú vayas iré y donde tú mores moraré; tu pueblo será mi pueblo, y tu Dios mi Dios.*”(1,16) recordando la fórmula llamada de pertenencia mutua en la alianza “*ustedes serán mi pueblo y yo seré su Dios*”... Dirá Wénin que “*adhiriéndose a Noemí, Rut se adhiere a la alianza hasta el punto de que puede invocar al Señor como garante de su promesa de fidelidad...*”
- Al aludir reiteradas veces al lugar de origen, el narrador incide en que Rut es “*una descendiente de Moab*”. Las circunstancias de la concepción incestuosa de Moab (Gn 19,30-38) y el encuentro nocturno entre Rut y Boaz (Rut 3,1-10) tienen varias convergencias. En ambos casos, a la acción precede una partida, un desastre familiar donde dos mujeres pierden a su marido y se ven incapacitadas para asegurar el linaje. Ambas buscan obtener descendencia de un pariente. Ambos hechos ocurren de noche, cuando después de beber se queda dormido el pariente (Gn 19,30). Ambos relatos parecen hablar de la misma estrategia: acostarse de noche a los pies del pariente. Y ambos suponen secreto y artimañas. Sin embargo, en el estudio que realiza

²² Para esta síntesis me he basado en el desarrollo que hace Jiménez Hernández y Vílchez en las obras antes citadas.

²³ Cf. WÉNIN André *El libro de Rut, aproximación narrativa*, p.42

Wénin una de las diferencias significativas entre ambos relatos radicaría en que Rut no embriaga a Booz y pone fin a su encubrimiento cuando éste se despierta; su petición entonces se vuelve directa: *“Extiende sobre tu servidora el borde de tu manto, pues tu eres go’el”* (3,9). La mayoría de autores consultados encuentran una connotación sexual en el encuentro nocturno entre Rut y Boaz.²⁴ Sin embargo, Vílchez, en su detallado estudio afirma que, *“aunque los verbos utilizados, los gestos y la oscuridad de la noche podrían insinuar veladamente relaciones íntimas entre Booz y Rut... no podemos excluir que el autor haya pretendido cierta ambigüedad”*²⁵.

- *“Has dejado a tu padre y a tu madre y tu patria, y has venido a un pueblo que no conocías antes.”* La semejanza con la llamada que Dios hace a Abraham, es, si no contundente, al menos considerable. Como Abraham, abandona los caminos de *“su padre y madre”*, del que Lot un día se separó para tomar el camino de Sodoma. El galardón que el Señor le tiene preparado será un hijo: Obed como lo fue para Abraham, Isaac. (Rut 4,13 y Gn 15,1)
- El primer encuentro de Rut con Booz también puede tener paralelo con los que tienen Rebeca con Eliezer, el sirviente de Abraham y de Jacob con Raquel: un encuentro en el pozo, que en la simbología bíblica tiene una connotación nupcial. Si bien los relatos de Gn 24 y 29 tienen en común la llegada de un extranjero, el que ellas les den agua para beber, el que ambas entren en la casa para anunciar la llegada de este hombre,

²⁴ Cf. VÍLCHEZ, *Rut y Esther*, op.cit p.115 – NAVARRO, M. *Historia, Narrativa, Apocalíptica*, op. cit.p 382

²⁵ Cf. VÍLCHEZ citando primero a E.F. Campbell, *Ruth* y después a M.J. Bernstein, quien da otra connotación a la sentencia *“y ella se echó a sus pies”*.p. 115

la subsiguiente invitación al varón a una comida festiva, y finalmente el matrimonio...,²⁶ en Rut, tiene sus variantes. Aquí es la mujer la que viene del extranjero (2,6); a ella se le ofrece de beber (2,9)²⁷, la comida, aunque no es festiva, es ofrecida también a ella. Rut entra en casa y anuncia el encuentro con un pariente y un marido potencial. La reacción de Noemí al nombre Booz recuerda la del esclavo de Abraham al enterarse que Rebeca es pariente de su señor. *“La utilización de esta escena recurrente en la historia de los descendientes de Abraham podría indicar de nuevo que el narrador trata de sugerir un paralelo entre Rut y las madres del pueblo de Judá”*.²⁸

- Podríamos encontrar similitud también entre Rut y la artimaña de Tamar (Gn 38). En ambos relatos, se elabora una estrategia para asegurar la descendencia a un marido difunto. Lo mismo que Tamar, Rut se arriesga a acercarse a un pariente de su marido en una escena audaz, justificada para honrar la costumbre del levirato²⁹. En ambos casos la mujer es extranjera; su artimaña incluye un cambio de vestido. Pero la gran diferencia está en que en la acción de Rut no se ve engaño y, hay una clara rectitud y confianza en Dios.

²⁶ Gn 24;29 y Ex 2.

²⁷ Cf. WÉNIN André op.cit.p.44. Nótese que Booz ofrece agua que algunos criados sacarán para ella. Es un detalle que conecta este texto con los anteriormente citados ya que es inesperado y atípico en un contexto campestre. Jiménez Hernández también refiere que el pozo de donde los criados sacan el agua para Rut evoca los pozos del encuentro del Génesis.

²⁸ Ibid.

²⁹ El término **levirato** viene de “*levir*” palabra latina que designa al hermano del marido. La ley del levirato establecía que si un hombre casado moría sin dejar hijos, su hermano debía casarse con la viuda para darle descendencia masculina. Cf. Gn 38 y Dt 25,5-6. Sin embargo, más adelante veremos que la narración de Rut “*presenta algunas anomalías al respecto, ya que Booz no es cuñado de Noemí, aunque sea pariente. Por otro lado, Rut no es hija de Noemí, sino nuera. Noemí recibe la descendencia a través*

- Hacia el final del relato se emparenta a Rut con las matriarcas de Israel: Raquel y Lía, las esposas de Israel, las que edifican la casa. Por otro lado, es coincidente que el poema final haga mención de Efrata y Belén, lugar donde está enterrada Raquel, primera matriarca. Quien mira de cerca estas referencias encuentra a Rut muy unida a la tradición judía.

- **Llamado y conversión**

Nos parece hermoso acentuar que el llamado que Yahvé hace a Rut está entretelado con el llamado de elección que, el Dios de la presencia hace, desde el principio, a todo el pueblo de Israel. La alianza que Yavhé realiza con Rut es la misma que hizo con Abraham, con Isaac, con Jacob, la que hizo con Moisés y con David.

Y es también la misma que realizó con la familia de Elimelek. Y es una alianza impregnada de encuentros y desencuentros... pero, siempre, de elección y fidelidad por parte de Dios. Y es que el Señor nos llama en un contexto determinado, en un tiempo y en un espacio, y nos pide ser partícipes, ser eslabones en esta apasionante historia de salvación. Poco a poco, este pensamiento se va madurando en el escritor bíblico, en el pueblo y, finalmente, en el lector.

Se nos narra que *"en los días en que juzgaban los jueces hubo hambre en el país, y un hombre de Belén de Judá se fue a residir con su mujer y sus dos*

de su nuera, que además, es extranjera. Posiblemente estamos ante una comprensión del levirato que remite a un tiempo anterior a Dt 25, 5-10". NAVARRO M. Historia, Narrativa, Apocalíptica, op. cit. p.394

hijos, a los campos de Moab”(1,1). Para la familia de Elimelek, la alternativa fue la salida. Salieron de la tierra del Dios Vivo y se fueron a una tierra politeísta. Dios, que habla a través de los acontecimientos permite a Rut ingresar en una familia que no sólo ha emigrado abandonando la alta tierra de la promesa de Dios, Belén (casa del pan), para descender a las bajas llanuras de Moab, entre paganos cananeos; sino que ha perdido la esperanza en Israel y en su Dios. La llama desde esa situación...

Reflexionando: *¿Desde dónde te llama a ti?*

De Rut se dice que “*es una joven moabita que **ha regresado** con Noemí de la campiña de Moab” (1,3-5) y Booz reconocerá que le han dicho “*al detalle todo lo que hiciste con tu suegra después de la muerte de tu marido, y cómo **has dejado** a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y **has venido** a un pueblo que no conocías ni ayer ni anteayer”*(2,11). Sin duda, el texto nos acerca a una realidad espiritual: Rut comparte el camino de regreso con Noemí, aunque ella nunca estuvo antes en Belén. ¿Cómo regresar a donde nunca se estuvo?*

En el momento decisivo de volver a lo suyo como Orfa, Rut no le dio un beso de despedida a Noemí sino que “*se asió fuertemente de ella y la siguió”* (1,14).³⁰

Reflexionando: *“Y caminaron las dos juntas” (Rut 1, 19) ¿Tú caminas? ¿Hacia dónde? ¿Con quién caminas? En la incertidumbre y en el dolor, Noemí*

y Rut se ponen en marcha y eligen un camino; no saben lo que les espera, pero no se dejan abatir por el miedo, y apuestan por la vida y por el Dios de la vida. Se lanzan sin miedo de encontrarse cara a cara con quiénes son, esperanzadas en que paso a paso se hace el camino, y se construyen las personas que llevan dentro. A este respecto, afirma John H. Newman: “Vivir es cambiar, y ser perfecto es haber cambiado con frecuencia”

Preguntas:

- *¿Qué situaciones de cambio recuerdas en tu vida?*
- *¿Cómo has vivido esos cambios?*
- *¿Percibiste la mano de Dios de algún modo en esos momentos?*

Rut, que bien podría haber permanecido con los suyos elige partir, o mejor dicho “volver,”³¹ con toda la connotación que este verbo hebreo tiene. Elige cambiar. Se trata de una conversión a la fe que involucra su mundo afectivo y volitivo. Salen a la luz sus capacidades: de sustituir, de transformar, de renovarse, de profundizar y de actuar. Elige un pueblo, por benevolencia hacia Noemí, en el que será extranjera; opta por un Dios que hasta ahora no conoce, por un futuro incierto. Y no es sólo una simpatía por el Dios de Noemí, es una adhesión radical al Dios de la alianza, a su pueblo y a su historia: «*Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.*» (1,16) dirá Vílchez que “*desde ese momento, por libre elección, Rut, la moabita, se considera a sí misma parte integrante del pueblo de Israel*”³².

³⁰ El verbo utilizado es “adherirse” (*kollómai*) que puede traducirse como unirse a, apoyarse en alguien. Cf. COENEN, Lotear – BEYREUTHER, Erich – BIETENHARD, Hans *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* Vol. I p. 65

³¹ Verbo hebreo *sûb* que significa volverse, convertirse, enmendarse, cambiar de camino, retroceder, desandar lo andado. En sentido religioso indica el abandono de lo que es malo a los ojos de Dios y la vuelta incondicional a Yahvéh. Cf. CONGAR, Ives M, *La conversión: estudio teológico y psicológico. Evangelización y Catequesis*, Celam-Claf Marova, Madrid 1968, pp. 65-82 <http://www.almudi.org/app/asp/articulos/articulos/> COENEN, Lotear et.al. *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* p. 331-334 “*Puede utilizarse la misma raíz hebrea swb en sus diversas formas con diversos significados: restaurar, volver o devolver.*” Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL - Verbo Divino 2000 p.767

³² Cf. VÍLCHEZ, *Rut y Esther*, op.cit. p. 81

Sus inicios en el judaísmo no son una aceptación pasiva sino una toma de conciencia. Leer este texto es doblemente cuestionante ya que el autor pone en labios de una mujer, viuda y además extranjera, las frases más importantes que recuerdan la alianza bilateral de Dios con su pueblo. Dios hace alianza con el pequeño, con el débil, con el excluido. Esta alianza marcará en Rut el paso de lo ajeno a lo propio, de la exclusión a la pertenencia. De ser extranjera a asumir el destino histórico del pueblo judío. Rut, como Abraham, deja todo lo anterior y se incorpora al pueblo por elección y por fe.

La respuesta de Rut nos sobrecoge. Es hermoso encontrar en la Biblia una expresión tan clara, rotunda y fiel. *“No insistas más en que me separe de ti. Donde tú vayas, yo iré; donde tú vivas viviré...”* (1,17) Rut está preparada para experimentar adversidad, penuria y eventualmente la muerte. *“...donde tú mueras moriré y allí seré enterrada. ¡Yahvé me haga esto y añada esto otro si otra causa que la muerte pusiere separación entre tu y yo!”* (1,18) La determinación de Rut es tal que deja a Noemí sin habla.

Reflexionando:

Rut no sólo se identifica plenamente con Noemí sino que hace suyo su porvenir, su proyecto, su pueblo, su Dios. Como muchos, hemos heredado la fe de nuestros padres pero no siempre nuestra adhesión ha sido convencida y motivada, seamos sinceros. Los “cristianos por accidente” van proliferando... ¿Has sentido que Dios te invita a compartir su proyecto antes que a cumplir unas normas que no entiendes ni aceptas?

Medita sobre tu historia, sobre tu identificación con el proyecto de Dios... Relee Rut 1,16 : ¿Conoces alguna persona convencida de su vocación en la iglesia?

¿Qué crees que la motiva? ¿Te sientes un poco “moabita”, es decir “impuro”, “pagano”, “poco comprometido” como para que Dios te tome en cuenta para su proyecto?

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO

Autoría.

El *Talmud*³³ atribuye el libro de *Ruth* a Samuel pero es muy poco probable que así fuese. Por lo demás, el autor real es anónimo. No obstante, hay cosas que podemos saber acerca del “autor implícito”³⁴. Se trata de un narrador que ha desarrollado el tema sobre la Providencia, que es bastante tardío (1,6; 4,13); se propone establecer valores del pueblo elegido y celebra el reinado de David (por lo que implícitamente apunta hacia el Mesías). Se trata de un artista magistral del diálogo pues deja que sean los personajes quienes cuenten la historia a través de sus propias palabras y acciones.³⁵

Fecha de composición

Existe hoy un consenso en cuanto a que existiría una narración oral datada en un tiempo no anterior al reinado de David y que pudo ser escrito durante el reinado de Salomón. Sin embargo, en su forma final, es muy difícil de precisar

³³ A parte de la Biblia hebrea, los judíos tienen otros escritos que contienen la enseñanza oral del Judaísmo: el “Talmud” que es un comentario a la escritura hebrea. “Se ha ido formando a través de un largo proceso de crecimiento mediante la aportación de sentencias de los más cotizados maestros del judaísmo, desde los tiempos de Esdras (por el 450 a.C.) hasta mediados del siglo VI d.C. El punto de partida es la legislación bíblica sobre la que los rabinos se pronunciaron, bien sea para precisar su contenido, bien para adaptarla a los nuevos cambios de vida.” Cf. TREBOLLE, J *La Biblia judía y la Biblia cristiana*, Trotta, Madrid 1993, 403-404

³⁴ “El análisis narrativo estudia el modo como se cuenta una historia para implicar al lector en el “mundo del relato” y en su sistema de valores. Varios métodos introducen una distinción entre “autor real” y “autor implícito”, “lector real” y “lector implícito” El “autor real” es la persona que ha compuesto el relato. “Autor implícito” designa la imagen de autor (con su cultura, su temperamento, sus tendencias, su fe, etc.) que el texto engendra progresivamente en el curso de la lectura. Se llama “lector real” toda persona que tiene acceso al texto, desde los primeros destinatarios que lo han leído o escuchado leer hasta los lectores o auditores de hoy. Por “lector implícito” se entiende aquel que el texto presupone y produce, que es capaz de efectuar las operaciones mentales y afectivas requeridas para entrar en el mundo del relato, y de responder del modo pretendido por el autor real a través del autor implícito.” PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *La Interpretación de la Biblia en la Iglesia*- Conferencia Episcopal Peruana – 2003 p.26-27

³⁵ Cf. NAVARRO M. *Historia, Narrativa, Apocalíptica*, op. cit. p. 389-393

una fecha exacta pues las opiniones son disímiles. Podemos citar tres grandes posturas: una defiende la idea de una escritura pre-exílica, otra, exílica, finalmente, una post-exílica. Lo cierto es que por los datos históricos, por las prescripciones legales que defiende, por el aliento que lo nutre y por la tradición bíblica judía se le podría ubicar en el periodo post-exílico.³⁶

Trataré de contextualizar brevemente el marco histórico del escrito, luego de revisar la historia post-exílica vista desde varios autores, y siguiendo la secuencia de apuntes de Juan Manuel Martín Moreno.³⁷

Ubicaremos el relato en el año 539 a. C. donde Ciro proclama un edicto por el que autoriza y anima a los judíos a regresar a su tierra de origen, a reconstruir Jerusalén y el templo, y a vivir según su propia fe. Surge una serie de profetas, sacerdotes y especialistas en la ley que conducen física y moralmente al pueblo hacia la tierra y hacia la reconstrucción; los profetas lo hacen de modo directo mientras que los sacerdotes y los especialistas en la ley, de un modo más indirecto, narrativo.

Sin embargo, los repatriados no volvían a un país libre del todo. Judá no era sino una provincia del imperio, dotada de una administración persa y regida por extranjeros. La instalación resultó muy laboriosa, en condiciones desfavorables, entre fricciones y rivalidades. Hubo tensiones entre un grupo "liberal", que se

³⁶ VILCHEZ acota a pie de página la opinión de J.L.Vesco quien escribe que el libro de Rut conservaría una tradición oral antigua, pero el estado en que se encuentra actualmente habría sido escrito después del exilio, después de haber conocido varias etapas de redacción.p.37

³⁷ Cf.MARTÍN MORENO, Juan Manuel "Apuntes del curso *Introducción a la Biblia*"- Historia de Israel, de Universidad Pontificia Comillas de Madrid - www.upco.es/personal/jmmoreno/cursos/Escritura/escritura

adaptó a la nueva situación desde el punto de vista de la lengua, las costumbres y la forma de vida, con otro grupo herméticamente cerrado a todas las innovaciones y a todas las influencias extranjeras, cuya única preocupación era salvar la herencia del pasado.

Otra tensión tuvo que ver con la manera de entender el culto. La gran reforma de Esdras, cien años después del primer regreso, dio preeminencia al culto. Los sacrificios se multiplicaron y el clero aumentó. Hubo personas con una profunda desconfianza hacia ese culto formalista que se transformó en un comercio sagrado, tomando distancia respecto a la religiosidad del templo. Una tercera tensión en el pueblo fue por la actitud a adoptar respecto a los pueblos extranjeros.

Sintetizando podemos decir que todo ello devino en la formación de una comunidad teocrática. Se propusieron al pueblo dos cosas: la observancia de la ley y la expulsión de las mujeres extranjeras y de sus hijos.(Ne 5,2-3) ³⁸

“El libro de Rut, lo mismo que Jonás y Job representa una reacción ecuménica y universalista frente al espíritu exclusivista y nacionalista que predomina en el judaísmo post-exílico, sobre todo a partir de Esdras, quien llevó a cabo la separación de los matrimonios mixtos, con el fin de salvaguardar la pureza de la sangre y a través de ella la pureza de la fe. (Esd 9)”. (González Lamadrid 2000,261)

El delicioso libro de Rut presenta a una extranjera, como digna de ser admitida en el pueblo elegido, dando a entender que el ser judío no depende de la tierra en que se ha nacido, sino de la orientación del corazón a Dios. Así, frente a la

presentación de David como el modelo del “judío puro”, el libro de Rut nos recuerda que su bisabuela era moabita.

Contexto histórico del relato

Está ambientado en el tiempo de los Jueces (1,1), un tiempo lejano y por tanto casi mítico, un tiempo en que Israel se aleja cada vez más del Señor. Un época de débil unión de las tribus, anterior al establecimiento de la monarquía, en torno al 1020 a. C.

Probablemente ocurre el hecho entre los jueces Ehud y Jefté puesto que, excepto por Eglón, Israel dominaba Moab durante ese tiempo. El libro de Jueces reporta que: *“En aquellos días no había rey en Israel; cada uno hacía lo que a sus ojos le parecía bien.”* (Jue 17,6) *«Es una época marcada por un caos en todos los órdenes como consecuencia de una generalizada negación a la alianza con Yahvé. Dicha infidelidad involucraba: prostitución ritual para asegurar la fertilidad según las religiones cananeas; matrimonios con gente de los pueblos paganos vecinos (Jue 3,5-7); servir a dioses falsos de las naciones vecinas, incluyendo Moab (Jue 10,6); idolatría y sincretismo religioso (Jue 17-18). Como resultado de esto, Yahvé trajo juicio a Israel mediante la opresión de los reinos vecinos, incluyendo Moab (Jue 3,12-14), así como hambruna, tal y como estaba estipulado en el código deuteronomico (Dt 28,22-25).³⁹ Es en este contexto que el narrador ubica la salida de Elimelek hacia Moab.*

³⁸ MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Apuntes del curso Introducción a la Biblia- Historia de Israel*, op.cit.

³⁹ Cf. GARIJO SERRANO, José Alberto *Introducción al A. Testamento*, Instituto de Teología a Distancia-Aula de la Biblia - www.auladebiblia.com

Dos referencias temporales importantes para dos episodios centrales serán el comienzo de la siega de la cebada (que hace referencia a la Pascua, a la esperanza) y la trilla de las espigas (fiesta de Pentecostés o de las cosechas).

C. ESCUCHANDO SU MENSAJE

¿Qué nos puede comunicar a nosotros el texto de Rut?

Existen muchos temas que se podrían desarrollar a partir de una reflexión seria sobre el texto de Rut. Me detengo en tres.

1. LA BONDAD DE DIOS: *hesed*⁴⁰

Si tuviéramos que buscar una trama que atravesase todo el relato sería, sin duda, la bondad de Dios. Si tuviéramos que recitar un estribillo, no habría otro mejor que el del salmista: "...porque es eterno su amor" (Sal 136). El *Hesed* de Dios entendido como un amor benevolente, un amor firme⁴¹ y por tanto, leal y fiel; un amor misericordioso,⁴² no alegórico o emocional.

Una bondad solidaria que designa, más bien, manifestaciones concretas de asistencia y de fidelidad y que es entendida como la disposición para prestar ayuda hermanable y fiel, que un miembro de la alianza debe mostrar a otro.

⁴⁰ La versión Reina-Valera, como otras de las primeras traducciones a lenguas modernas, sigue la traducción de la Vulgata latina que utiliza las palabras *misericiórdiam* y *gratía*. Otras traducciones son: bondad, benevolencia misericordiosa, maravillosa benevolencia, amor fiel, amor seguro, amor constante. "*Hesed pertenece al lenguaje típico de la alianza y de las relaciones que se derivan de ella. Fundamentalmente, hesed subraya la lealtad, la fidelidad a una alianza*". Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre, *Diccionario de los salmos*- Editorial Verbo Divino 1994 p.11

⁴¹ Proviene de la raíz '*aman*' "ser sólido, firme y duradero". Aplicado a personas significa "fiable, digno de confianza". En la conjunción causativa el verbo significa "creer". *Emet* es traducido habitualmente por verdad y *emunah* viene a ser fe. Hay que indicar que la Biblia no da una definición abstracta de verdad, sino que subraya la solidez de las cosas, de los compromisos o de la palabra dada. Ibid. p. 53

⁴² Plural abstracto *rahamim* que significa piedad, compasión, misericordia. Proviene de la raíz *raham*, que significa primariamente las entrañas, que, para los hebreos, son la sede de los sentimientos. Ibid. p. 37

⁴³ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia* - Herder, 1978 p. 771

En definitiva: un sentimiento de bondad y fidelidad, que se expande a lo comunitario.⁴³

Este término en el libro de Rut podría traducirse como piedad, amor piadoso, devoción o fidelidad a la alianza. Se utiliza tres veces en la historia (todas en momentos claves): “Noemí dijo a sus dos nueras: «Vayan, vuélvanse cada una a la casa de su madre. **Que Yahvé tenga piedad** con ustedes como ustedes la han tenido con los que murieron y conmigo.” (1,8); “Noemí dijo a su nuera: «Bendito sea **Yaveh que no deja de mostrar su bondad** hacia los vivos y los muertos.» (2,20); “El dijo: «Bendita seas de Yaveh, hija mía; tu último **acto de piedad filial** ha sido mejor que el primero, porque no has pretendido a ningún joven, pobre o rico.” (3,10) Las dos primeras salen de los labios de Noemí y tienen como sujeto del *hesed* a Dios. La tercera es proclamada por Booz, y tiene como sujeto del *hesed* a Rut.

Por lo dicho, apreciamos que el término *hesed* en el libro de Rut tiene un aspecto fuertemente relacional. Por un lado, la historia acentúa el que Yahvé practica *hesed* para con su pueblo. Por el otro lado, la historia enfatiza aún más fuertemente el valor del *hesed* humano, apreciándose más claramente en el contexto familiar... entre amigos... y entre quienes tienen una relación de alianza.

Es interesante constatar que el común denominador de todos los personajes será el amor benevolente, el amor solidario. Mirar a Noemí y ver a aquella que

⁴⁴ Cf. VÍLCHEZ *Rut y Esther*, op.cit. p. 89

a pesar de su amargura no deja de confiar en Yahvé, que bendice y muestra misericordia (*hesed*), y no deja de invocar su nombre. Sabe que todo lo que sucede en el mundo está bajo el gobierno de Dios Todopoderoso. Ella misma muestra *hesed* en su preocupación, primero por sus nueras, y luego por Rut. Y es que la *hesed* de Dios nutre en el otro sentimientos de benevolencia y de ternura.

La misma Orfá mostró fidelidad constante (*hesed*) quedándose con Noemí aún después de la muerte de su esposo, iniciando con ella el viaje de regreso a Judá. Y qué no decir de Rut, quien destaca por su generosidad desinteresada. A Rut no le preocupa su propio bienestar sino el de Noemí. Ella es leal a la familia de Noemí y es en el momento clímax de la historia (la escena nocturna en el campo) donde Booz confiere a su vez a Rut el reconocimiento de “*mujer virtuosa*”. Rut será hasta el final del relato la que se ha mantenido firme en su compromiso hacia Noemí, su pueblo y su Dios, siendo reconocida como matriarca por su propio derecho (4,11). Es ella la “que refresca”, la que da nuevamente vida a la familia de Noemí y al pueblo de Israel.

Por último, el personaje más completo será Booz, cuyo nombre es traducido comúnmente por “*en él está la fuerza*”. Vílchez afirma en su estudio que Booz “*gozaba de muy buena posición, era fuerte en poder por ser rico, terrateniente y de buen corazón*”⁴⁴. En este sentido, desde su primera aparición Booz es presentado como un hombre que invoca el nombre de Yahvé.

Tiene un hablar piadoso, poético y aún tierno. Su piedad y benevolencia influye en sus siervos; es un hombre lleno de gracia y generoso; confía en Yahvé como Aquél que recompensa y remunera por completo a aquéllos que muestran (*hesed*) a sus prójimos. Pero Booz no se queda allí, sino que no titubea en ser quien da el “primer pago” o “anticipo” en nombre de Yahvé (2,12.14-17).

Vemos pues, que en el relato el concepto *hesed* (bondad solidaria) entraña dos polos aparentemente opuestos a primer vista:

- Por un lado implica un favor no obligado ni obligatorio y mucho menos merecido que voluntariamente se brinda al necesitado: **“amor gratuito”**
- Por el otro lado, implica un compromiso u obligación auto-impuesta (por parte de quien ejerce *hesed*) en mostrar constantemente favor hacia quien se ha prometido: **“amor solidario”**.

Reflexionando:

La frase: “Que el Señor muestre su hesed con ustedes”, o “que la misericordia y la verdad sean contigo” (Gn 24,27; Ex 34,7) no son sólo saludos o deseos de bien. “Misericordia y verdad” son la cualidad de Dios en el Antiguo Testamento y hacer referencia a ella implica toda una confesión de fe.

Repite con Noemí: “Bendito el Señor que no deja de mostrar su bondad” (2,20) ¿Sientes que, a pesar de las dificultades, tenemos esta misma convicción?

2. La Redención o goelato

Este libro tan pequeñito no quiere ser la historia rosa de un amor entre un hombre y una mujer. O mejor dicho: sí quiere contarnos una historia de amor,

pero la de Dios por su pueblo. Una historia de un amor que rescata, no una, sino varias veces, innumerables veces, hasta llegar a Jesucristo, que se entregó a sí mismo para rescatar a todos. No se trata de redimir la tierra sino a la familia a través de las mujeres con la cooperación de los que participan en la historia.

Nos muestra un amor que salva, redime, devuelve la dignidad perdida, te inyecta autoestima, te hace sentirte más querido, más persona. "Yo te rescataré" dice Booz y va creando libertad en Rut al sentirse vista, acogida, valorada, querida, ella..., la extranjera. *"Me has consolado y has dado paz a mi corazón"* (2,14) dirá Rut. En el momento central del relato ella le pedirá: *"cúbreme con tu manto pues tú eres mi go'el."*⁴⁵

Horacio Bojorge en su artículo "Go'el: Dios libera a los suyos" profundiza sobre el término dentro de la tradición judía.

"Go'el viene a ser un pariente, uno de la familia, ligado por vínculos de sangre y, normalmente, también de afecto. Su función específica es la de proteger, la de ayudar al pariente necesitado, débil, oprimido, víctima de injusticia, o lesionado en sus derechos, e incapaz de ayudarse por sí mismo. El Go'el debe liberar o rescatar a su pariente de la esclavitud, en virtud de un lazo de parentesco; era el encargado de proteger, ayudar, liberar, vengar, en una palabra, suplir a la debilidad y a la impotencia de los suyos, poniendo a su servicio su poder y su haber". (Bojorge, 1971, 8-12)

⁴⁵ Vengador, rescatador, redentor, liberador. Abogado, garantía económica, apoyo financiero. Cf. Diccionario Teológico, Manual del A.T. Cristiandad- 1978. J.J. Stamm p.552-564/ Cf. Viene del verbo "rescatar-libertar" (*ga'al*), término del derecho tribal y luego familiar... El participio *go'el* designa al "que rescata" o "el redentor", "el vengador" VERKINDÉRE, Gérard *La justicia en el Antiguo Testamento – Cuadernos Bíblicos 105 – Verbo Divino, 2001 p. 56*

Por definición eran los parientes más pobres y más desamparados (huérfanos y viudas) los que reclamaban con mayor derecho su intervención.⁴⁶ Recién después del Exilio, dirá Bojorge, la teología de Dios-Go'el se explicita.

“El Dios de Israel tiene con su resto una relación de parentesco, y como pariente poderoso, se siente obligado a salvar a su pueblo, cuando éste ha caído en desgracias de las que no puede salir por sus propias fuerzas”. (Bojorge, 1971,8-12)

Lo paradójico en el relato será que cuando Booz obtiene el derecho de rescate (4,8) la palabra rescate desaparece de la narración. Booz también pasa al silencio y las palabras de felicitación finales son para Noemí por la piedad filial de Rut para con ella: “Será el consuelo de tu alma y el apoyo de tu ancianidad, porque lo ha dado a luz tu nuera que te quiere y es para ti mejor que siete hijos” (4,14-15). Gracias a Rut, Noemí pasa de la vaciedad a la plenitud. El hijo que, a través de Rut, le nace a Noemí le devuelve la vida: es su go'el.

En el Nuevo Testamento será uno de los títulos preferidos que los cristianos aplicarán a Jesucristo, como "Redentor" de la humanidad (cf. Lc 2,11; Jn 4,42).

⁴⁶ **Las funciones e instancias del go'el** (ver *La institución de la solidaridad familiar: el "go'el"* - Apuntes de Teología bíblica de Fr. Tomás Kraft, OP

(1) **Go'el de "sangre"** (preservación/desagravio de la vida/integridad física):

- en caso de esclavitud/cautividad: pagar su "redención" (comprar su libertad). Cf. Gén 14,12-16
- en caso de agravio, infligir semejante agravio al agresor.
- especialmente en caso de asesinato, el pariente más cercano debía "reivindicar" (hacer "pagar") la muerte de su pariente, matando al homicida, o si esto fuera imposible, a alguno de su clan.

(2) **Go'el de la descendencia** (= ley del "levirato", del latín *levir: cuñado*) Dt 25,5-10

- deber del varón cuyo hermano había muerto, casado pero sin tener hijos: casarse con la viuda, dando así la posibilidad de que su linaje continuase (el primer hijo de esta unión sería por una especie de ficción legal "hijo" del difunto, y heredero de sus bienes). Además esta legislación favorecía a la viuda desamparada.

(3) **Go'el de las tierras familiares:** Lev 25,23-25 era el deber de un familiar pudiente comprar los terrenos que sus familiares pobres se veían obligados vender, para que su patrimonio familiar no sea enajenado de forma definitiva. (La segunda y tercera formas de este deber de solidaridad están ilustradas en el **libro de Rut**).

Por otro lado, Jesús "reinventa" el concepto de "prójimo" (miembro de *su* grupo solidario) cuando cuenta la parábola del "Buen Samaritano" y hace que sea samaritano el que se preocupa por el hombre medio muerto por el camino (Lc 10,25-37) o cuando narra la parábola del juicio final (Mt 25,31-46). Desde estas enseñanzas, el go'elato tendrá para el cristiano un alcance universal.

Reflexionando:

Constatamos que el índice de solidaridad en la actualidad ha decrecido. En una sociedad que construye monumentos a "la indiferencia" son pocos los que se sienten responsables por el bien del otro. Sin embargo, pequeñas perlas solidarias nos llenan de esperanza... las rondas campesinas (y las urbanas), las ollas comunes, las mamás, hermanas, amistades de los encarcelados u hospitalizados que tienen que atender todas sus necesidades y se juegan por ellos...; los parientes de los desaparecidos que siguen reclamando justicia para sus seres queridos... (familiares de los asesinados en la masacre de Barrios Altos, la Cantuta...) ¿Conoces otros casos que traer a la mente para inquietar el corazón?

3. Era⁴⁷: lugar de encuentro y acogida

La tercera clave de lectura que te ofrezco es el lugar del encuentro con Dios. La misericordia de Dios se hace la enconradiza y hace cómplice a la casualidad.

- En un campo de exclusión, Rut, una **mujer, viuda y extranjera**, cosecha la acogida, entrando en la genealogía de Jesús, ascendiente de David. Dios la implica en su proyecto, no la excluye. Una vez más, Yahvéh escoge al

⁴⁷ Del lat. Area. f. Espacio de tierra limpia y firme, algunas veces empedrado, donde se trillan las mieses. DICCIONARIO DE LA REAL ACADEMIA ESPAÑOLA- Vigésimo Primera edición – Espasa

marginado, al diferente, para hablarle a su pueblo. De ese modo, la diversidad no es un obstáculo sino un acicate. Del reconocimiento de la propia dignidad y del valor propio surge el deber y derecho de ser un don de Dios para el mundo.

- La historia de Rut llama a todo excluido o marginado a ser todo lo que pueda ser, sin importar los obstáculos y si es necesario contra corriente, no por su bien sino por el bien del mundo.

Reflexionando:

- ¿Qué situaciones de dependencia me seducen por la aparente “protección y seguridad” que me ofrecen? ¿Asumo la responsabilidad de modelar mi vida con mis propias manos?

- ¿Soy consciente de los tipos de “exclusión y marginalidad” que sufren los jóvenes de hoy? ¿Cuáles son?

- En un campo de indiferencia, Rut cosecha solidaridad, entendida como cuidado por el otro: no importa si es judío o extranjero. Rut va a trabajar en la era después de años de ser una ama de casa. No espera a un salvador sino que decide tomar su salvación en sus propias manos. Se gana la vida espigando lo que dejan los segadores para los pobres y lo hace incluso con mayor eficiencia que aquellos que hacen este trabajo habitualmente. Se esfuerza más que los otros: asume un reto y lo logra. Se coloca ante Dios como alguien que se ha dispuesto a ser todo lo que puede ser: y ella será hesed para los otros.

- La mujer generosa es el lugar de encuentro entre la solidaridad de Dios y su desesperanzado pueblo porque Yahvé actúa en todos, tanto en la mujer como en el hombre.

Reflexionando:

¿Que nos dice hoy la historia de Rut? ¿Qué le dice a mi vida? ¿Cómo contribuyo a escribir la historia del mundo que me rodea?

Comenta la frase: “Cuando asumes un compromiso eres “favor de Dios” para los demás.”

d. CELEBRANDO LA FE

Salmo 85 :

“El Señor ha sido bueno con su tierra”

Introducción: Hay una manera de orar, utilizada por el pueblo judío y heredada por el cristianismo, que nos acerca a Dios a través de un diálogo alimentado por los hechos cotidianos: la meditación de los Salmos.

Puede parecer aburrido tener que repetir algún salmo, a modo de letanía, entre una y otra lectura dentro de la celebración eucarística. Sin embargo, debemos entender, que los salmos surgieron de la meditación sobre la experiencia vivida a lo largo de diversos momentos de la historia de Israel.⁴⁸ No pretenden ofrecer un informe imparcial de los acontecimientos que relatan; en cierta manera, son una recapitulación de toda la Biblia y nos permiten comprender la espiritualidad de un pueblo elegido. Los salmos, para el pueblo judío, constituyen una lectura de la historia colectiva e individual que guarda parentesco con un credo que se recuerda y se recita. Esta lectura es pública y en voz alta. La misma

⁴⁸ Cf. MORLA ASENCIO, Víctor *Libros sapienciales y otros escritos* - Verbo Divino, 1994 p. 366

palabra “salmo” traduce una expresión que tiene el sentido de un *cántico acompañado por un instrumento de cuerda*⁴⁹, por tanto, ya desde la vuelta del exilio, se requerían personas calificadas para la declamación cantada como para *tocar* los instrumentos. El Cronista menciona a los cantores experimentados y a la gente hábil en la ejecución del canto y de la música instrumental (1 Cr 25, 6-7).⁵⁰ Por ello, es tan saludable que la animación litúrgica en las parroquias rescate este contexto en el cual han nacido los salmos, es decir, para ser cantados meditativamente.

La Biblia hace referencia a una estirpe de cantores muy conocida: «los hijos de Coré». ⁵¹ Uno de los salmos que se les atribuye es el salmo 84, que canta la bondad de Dios, suplica su protección y, finalmente, entona una estrofa que exalta la correspondencia a la fidelidad de Dios.

Un verbo nos puede ayudar a entender el sentimiento del salmista: “volver, regresar.” Este salmo está marcado en su totalidad por el tema del “retorno”. La situación que dio origen a este salmo no es otra que el regreso de los deportados de Babilonia, considerado como un acto de perdón de Dios. Sin embargo, luego del entusiasmo por el retorno de las primeras caravanas de prisioneros liberados, se encuentra uno súbitamente ante la decepción de lo “cotidiano”: la reconstrucción del Templo tomaba tiempo y los enemigos hostigaban sin cesar a los nuevos repatriados (Esd 4,4).⁵²

Dirá Noël Quesson que el salmo es una súplica sobre la situación presente; su contenido se mueve en un doble nivel: el cambio de situación (restaurar, devolver la vida) y el perdón (cesar el rencor, dejar de estar

⁴⁹ Cf. MORLA ASECIO, Víctor op.cit. p 295

⁵⁰ Ibid. p.303 - COLLIN, Matthieu, *El libro de los Salmos*, Cuadernos bíblicos 92, Verbo Divino p. 36-39

⁵¹ Familia de levitas que, estando al servicio de la liturgia del templo, supieron componer algunos de los salmos más bellos de todo el salterio. Su existencia está atestiguada por un escrito autógrafo encontrado en el santuario provincial de Arad, a 60 km. al sur de Jerusalén, y que se remonta sensiblemente a la misma época. COLLIN op.cit. p.29

⁵² “Después del retorno a la patria, surgen nuevas dificultades de todo orden. ¿Ha sido todo en vano, va a triunfar la desilusión? Dios responde con un oráculo de esperanza.” Cf. SHÖKEL, L. A. CARNITI, C. “Salmos II” – Verbo Divino 1999 op. cit. p.1108

enojado, no prolongar la ira); pero ambos niveles derivan del mismo fundamento: «*muéstranos tu misericordia*», «*danos tu salvación*». ⁵³

“El v.13 da la clave para descubrir la situación de vida de la que parte el salmo: «El Señor nos dará la lluvia». Se trata de unas rogativas ante la sequía que ponen en peligro la cosecha. De acuerdo con la teología deuteronomista, la lluvia es una bendición de Dios y la sequía un castigo, especialmente por el pecado de infidelidad a Yahvé.

Una de las expectativas de los tiempos mesiánicos es que «aquel día» habrá gran abundancia de lluvias, y por tanto de cosechas. La sequía puede ser aviso de Dios, que llama a su pueblo a la conversión. Pero, este salmo no se limita a exhortar al pueblo a convertirse, sino que implora la «conversión» de Dios: que se gire hacia él, vuelva a él su rostro y cambie su suerte.” (Vallés 1989,162)

La tercera parte del salmo nos sitúa en la esperanza del cumplimiento de lo prometido. *“Su salvación se acerca a los que se convierten de corazón y la gloria habitará en nuestra tierra”.*(v.10) Son signos de esta restauración el que *“la misericordia y la fidelidad se encuentran”* y *“la justicia y la paz se besan.”*

Motivación: Imagínate a la comunidad post-exílica cantando la certeza de la bondad de Dios: *“has sido bueno con tu tierra”* o *“has amado a tu tierra”* o mejor aún, *“te has complacido en tu tierra.”* Junto con el salmista, te invito a agradecer a Dios por sus bendiciones en ti, en tu historia, seguro de la misericordia de Dios: porque ha sido bueno, ha restaurado nuestra suerte, ha perdonado nuestra culpa, ha sepultado nuestras faltas...:*“¡no ha negado su misericordia ni a los vivos ni a los difuntos!”*

⁵³ Cf. QUESSON, Noël *50 salmos para todos los días* - Tomo II Paulinas, 2ª Edición Bogotá – Colombia – 1988 p. 126-129

Te invito también a recordar que para el pueblo judío, la historia de Rut se lee en el contexto de la fiesta del **Shavuot**,⁵⁴ conocida también como la fiesta de la siega (Ex 23,16), de las primicias (Nm 28,26) o de Pentecostés. Fiesta de origen agrícola que se celebraba al comienzo del verano, en la última siega, la cosecha de trigo. Era pues, como la perfección y el acabamiento de la Pascua. Los peregrinos, en acción de gracias, llevaban sus primicias al templo de Jerusalén: ofrendas de pan, de aceite, de vino. Luego de la destrucción de Jerusalén y del Segundo Templo, no se podía cumplir más con la costumbre de peregrinar a Jerusalén. La diáspora, a la que se vio condenado el pueblo de Israel, desligó esta fiesta del trabajo de la tierra.

También en la diáspora continuó el pueblo judío extrañando a su tierra, pero se acentuó esta festividad como la Fiesta de la entrega de la Torá (Ley) y la importancia del estudio de la misma. Esta noche no se duerme, más bien, acostumbran quedarse despiertos toda la noche leyendo la Palabra.⁵⁵

Ambientación: Nos reunimos a ser posible en un jardín o en un área verde. Colocamos en el centro la Palabra de Dios. Se tendrán aparte algunos símbolos: una copa de agua – un vaso de leche – espigas de trigo y dos hogazas de pan, siete velas. (Una música suave nos ayuda a crear el clima adecuado)⁵⁶

⁵⁴ “de las semanas”, ya que su festejo se producía ‘siete semanas’ después de otra fiesta llamada **Pesaj Pascua**), esto es, cincuenta días. De allí su nombre griego, **Pentecostés**, referido a esos cincuenta días entre ambas peregrinaciones. Cf. Avril, A.C, *Las fiestas judías*, Documentos en torno a la Biblia, Verbo Divino, 1996 p. 38

⁵⁵ En liturgia judía del *Shavu’ot* se recitaba un cántico; se leía el texto de la entrega de los diez mandamientos, mientras que la asamblea estaba en pie; recitaban poemas que contenían los 613 preceptos de la Torá; se leía también el texto de Rut; se ofrecía a Dios los frutos de la tierra: trigo, cebada, vid, olivos y dátiles. En recuerdo de la muerte y nacimiento del Rey David ocurridos en la fecha de *Shavuot*, se encendía una vela y se recitaba una plegaria. Esta ceremonia, en el segundo día de la festividad, recordaba también a amigos y parientes desaparecidos y a mártires del pueblo. La promesa bíblica y la analogía entre la dulzura y nutrición que los judíos reciben por el estudio de la Torá, explican la costumbre de comer en *Shavuot* alimentos lácteos y dulces durante los días que dura la fiesta. Cf. Avril, A.C, *Las fiestas judía*, op cit. p.39-41

⁵⁶ La liturgia judía del *Shavu’ot* y la vigilia, que la Iglesia Católica celebra en la fiesta de Pentecostés, nos servirá de inspiración para la elaboración de la celebración final.

Canto: La bondad del Señor. (Kairoi)

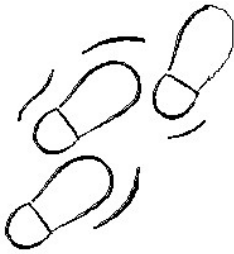
La bondad y el amor del Señor duran por siempre, duran por siempre. (Bis)

- *Alabemos al Señor, nos inunda con su amor.*

- *Da la paz al corazón, nos inunda con su amor.*

Guía 1: Como Rut, hemos estado haciendo una experiencia de encuentro con la bondad de Dios, que se vale de coincidencias, de pretextos, para hablarnos al corazón.

(se les entrega una huellas)



Guía 2: Hoy, como al pueblo judío, como a Rut, el Señor nos ofrece una experiencia con la tierra. La tierra es tu identidad y, a veces, nosotros nos sentimos extraños en la tierra, en la familia, en la situación que nos toca vivir. ¡Qué importante es encontrarnos con nuestra tierra, porque es desde allí, desde donde Dios nos llama!

Todos: *Dios habita nuestra tierra, Dios ama nuestra tierra, nuestra historia.*

Guía 3: Rut tuvo que salir de su tierra o mejor dicho tuvo que volver, tuvo que convertirse, tuvo que desinstalarse, tuvo que inmigrar, y eso cuesta. ¿Qué cosas te pide Dios que dejes? ¿De qué quiere que te liberes? (Escriben en su huella las situaciones de las que el Señor nos pide desprendernos)

(Se acerca un joven llevando una copa de agua bendita y la acerca a sus compañeros para que se hagan con ella la señal de la cruz)

Guía 4: La palabra de Dios es como lluvia que empapa la tierra, es manantial que refresca, que renueva nuestra vida como renovó a la familia de Noemí y fue capaz de convertir a Rut.



Lectura bíblica: Rut 1, 16-18

«No insistas en que te abandone y me separe de ti, porque donde tú vayas, yo iré, donde habites, habitaré. Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios. Donde tú mueras moriré y allí seré enterrada. Que Yahveh me dé este mal y añada este otro todavía si no es tan sólo la muerte lo que nos ha de separar.»

Todos: Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.

Audición: Confianza en Ti - Salmo 103 (Hna. Glenda)

Confiare en ti porque tú eres mi Padre,
esperaré en ti porque eres mi Creador.
me apoyaré en ti, porque tú eres fiel,
porque tú eres fiel, me apoyaré en ti,
me apoyaré en ti, porque tú eres fiel.

Porque tu perdonas todas mis culpas
y curas todas mis dolencias.
porque tú rescatas mi vida
y me sacias con tu presencia.
Porque eres paciente y misericordioso,
y no me tratas según mis errores.

Confiaré en ti porque tú eres mi Padre.
Esperaré en ti porque eres mi Creador.
me apoyaré en ti, porque tú eres fiel, porque tú eres fiel,
oh Señor, me apoyaré en ti.

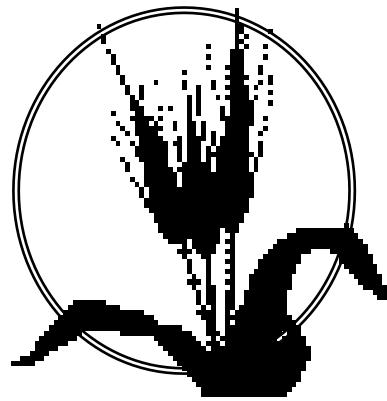
Porque como un Padre se enternece por sus hijos,
así te enterneces Tú porque conoces mi interior
y comprendes que soy humana.
Confiaré en ti, oh Señor, porque tú eres fiel,
esperaré en ti, porque tú eres fiel,
me apoyaré en ti, confiaré en ti.

Guía 5: La palabra de Dios es vida y, quien se deja transformar por la Palabra, se reconoce inundado por el don de Dios, que nos fecunda. Dios sigue bendiciendo nuestra tierra. (Ingresa un joven llevando dos hogazas de pan con espigas de trigo y seguidamente recitamos la primera parte del salmo 84.)

***Todos:** Señor, has sido bueno con tu tierra
has restaurado la suerte de Jacob,
has perdonado la culpa de tu pueblo,
has sepultado todos sus pecados,
has reprimido tu cólera,
has frenado el incendio de tu ira.*

*Restáuranos, Dios, salvador nuestro;
cesa en tu rencor contra nosotros.
¿Vas a estar siempre enojado,
o a prolongar tu ira de edad en edad?*

*¿No vas a devolvernos la vida,
para que tu pueblo se alegre contigo?
Muéstranos, Señor, tu misericordia
y danos tu salvación.*



Guía 6: La bondad de Dios no se limitó a la raza judía. El clamor del pueblo de Israel no había sido sino el vocero del conjunto de las esperas humanas. Y la respuesta de Dios había superado todas sus ilusiones. Dios nos mostró su Salvación, enviándonos a su Hijo Jesucristo.

Todos: *Voy a escuchar lo que dice el Señor:
"Dios anuncia la paz
a su pueblo y a sus amigos
y a los que se convierten de corazón."*

*La salvación está ya cerca de sus fieles
y la gloria habitará en nuestra tierra;
la misericordia y la fidelidad se encuentran,
la justicia y la paz se besan;*

*la fidelidad brota de la tierra
y la justicia mira desde el cielo;
el Señor dará la lluvia,
y nuestra tierra dará su fruto.*

*La justicia marchará ante él,
la salvación seguirá sus pasos.*

Guía 7: En Cristo “*la misericordia y la fidelidad se encuentran, la justicia y la paz se besan*”; y nuestra humanidad quedó restaurada. Con su resurrección nos deja la lluvia de sus dones para que nuestra tierra pueda dar fruto. (Ingresa siete jóvenes con velas y las ponen en media luna junto a la Palabra)

Guía 8: Si Rut nos deja un sabor en el paladar es el de la esperanza y el de la confianza en la bondad fiel de Dios, que espera nuestra cuota de solidaridad y fidelidad. (Ingresa joven con vaso de leche)

Guía 9: Al Dios solidario, al padre bondadoso y misericordioso le decimos: Padre Nuestro...

Guía 10: Finalmente, el Señor quiere hacernos el regalo “de las espigas caídas”, así como las que dejó Booz en el campo, para Rut. (Reciben una espiga que contiene una cita bíblica tratada en el segundo capítulo.) Esta espiga simboliza la palabra que Dios sigue derramando a su paso para nuestro provecho. (música de fondo mientras se entrega la espiga)

Canto final: Yo creo en las promesas de Dios.

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Responde verdadero o falso a cada enunciado.

- () La tradición hebrea o palestinese ubica el libro de Rut en el tercer bloque de la Biblia, dentro de los Escritos.
- () El libro de Rut fue escrito por Samuel.
- () El tema central de este texto bíblico es la hesed de Dios.
- () Booz es go'el de sangre en la narración de Rut.
- () Rut, junto con Job y Jonás se escriben como reacción a un espíritu exclusivista y nacionalista que predomina en el judaísmo post-exílico.
- () Por los datos históricos, por las prescripciones legales que defiende, por el aliento que lo nutre y por la tradición bíblica judía se podría ubicar en el periodo post-exílico.

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|----------------------------------|--|
| <input type="checkbox"/> Hesed | 1. Casa del pan. |
| <input type="checkbox"/> Rahamin | 2. Fiesta de las semanas, de las primicias o de Pentecostés. |
| <input type="checkbox"/> Rut | 3. Bondad solidaria. |
| <input type="checkbox"/> Belén | 4. La amiga, la saciada, la que alivia, la que refresca. |
| <input type="checkbox"/> Go'el | 5. Placentera, delicia, dulzura. |
| <input type="checkbox"/> Noemí | 6. Del Padre. |
| <input type="checkbox"/> Volver | 7. Entrañas. Como plural abstracto significa piedad, compasión. |
| <input type="checkbox"/> Moab | 8. Vengador, rescatador, redentor. |
| <input type="checkbox"/> Shavuot | 9. Convertirse, cambiar de camino, retroceder, desandar lo andado. |

III. Ubica en el crucigrama las respuestas a las siguientes preguntas:

Horizontal

1. Ley que consistía en casarse con la viuda para darle descendencia a un hermano o pariente.
2. Amabilidad, compasión, disponibilidad a atender solidariamente y siempre como algo inesperado, gratuito, no evidente ni obligatorio
3. Una de las cinco mujeres presentes en la genealogía de Cristo, "el hijo de David".
4. Significa Rut al revés.
5. Porque ha dejado padre y madre y patria se asemeja Rut.
6. Rescatador.
7. Procedencia de Rut.
8. Reconstruye el templo como parte del proyecto restaurador posterior al exilio.

Vertical

9. Elabora una estrategia para asegurar la descendencia por parte de su suegro.
10. Matriarca de Israel.

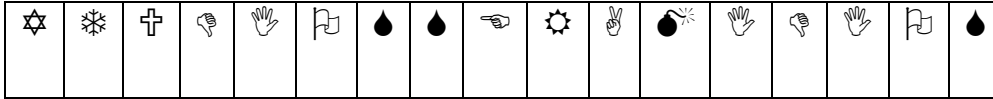
11. Estar firme, lo que no cambia. Se traduce, a menudo, por fidelidad y como fuerza que garantiza una alianza y la hace sólida y durable.
12. Manera de orar utilizada por el pueblo judío y heredada por el cristianismo que nos acerca a Dios a través de un diálogo alimentado por los hechos cotidianos.
13. Comenzó cuando los judíos fueron exiliados a Babilonia por Nabucodonosor en el 586 a.C.
14. El narrador ubica el comienzo del relato de Rut en el tiempo de los...
15. Lugar donde surge el encuentro entre Booz y Rut.
16. Dios ha venido a... a su pueblo.

								9					
	1												
1 2		1 6											2
			4								1 0		1 1
			3										
					5								
					7								
										1 5			
			1 4	6									
	1 3							8					

IV. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente barra:

A	B	D	E	I	L	M	O	P	R	S	T	U

--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--



Resultado crucigrama:

Horizontal: Levirato- Bondad- Betsabé- Paloma- Abraham- Jueces- Moab - Josué
Vertical: Tamar- Raquel- Emeth- Salmos- Diáspora- Go'el- Era- Rescatar

3

ALIANZA - PALABRA Eje central del Antiguo Testamento



Recuerda,
no olvides la palabra empeñada...
porque un ser humano sin memoria
ni entiende, ni aprende, ni enseña.

CAPÍTULO III: Alianza – Palabra (Ley):

Eje central del Antiguo Testamento.

Introduciendo el capítulo

¿Cuántas veces te han contado historias? El hombre es un “cuentero que tiene la bendita manía de contar”¹ desde que es ser humano. Tenemos el don de crear por medio de la palabra, salvando las distancias con el relato creador del Gn 1. Hay historias que se cuentan una y mil veces... las sazonomos, las embellecemos, las devastamos. Hay historias e historias... Algunas las guardamos cuidadosamente en la memoria del corazón porque nos revelan algo importante de nosotros mismos, de nuestra familia, de nuestra identidad. O, las vamos comprendiendo con el tiempo y les vamos dando un nuevo sentido; otras, las vamos

¹ Frase de Gabriel García Márquez en el libro titulado “La bendita manía de contar”. Taller de cine - Ambrosio Forneret – 1998.

adaptando a las circunstancias... Cuántas historias se tenían que inventar las madres para hacer dormir a sus niños... (Por cierto, hoy día las grandes sagas cinematográficas entorno al anillo, los niños magos con poderes, y la guerra de los mundos galácticos que duplica sus capítulos, desplazaron a los cuenta-cuentos).

Este capítulo tiene que ver con una historia fundamental que el pueblo de Israel guardaba en la memoria del corazón, como cuando uno ha tenido una experiencia de amor - amistad muy profunda y la recuerda como punto de referencia. Ya que vamos a hablar de historias, te propongo recordar una, que sin duda ya has leído, pero que puede revelarnos muchos puntos de conexión con el capítulo que vamos a desarrollar.

Antoine de Saint- Exupéry
"El Principito"
cap. XXI

“Apareció entonces el zorro;

-Buenos días-saludó el zorro.

-Buenos días-contestó amablemente el Principito que al darse vuelta en dirección a la voz no vio a nadie.

-Si me buscas, aquí estoy-aclaró el zorro- debajo del manzano...

-Pero..., quién eres tú?-preguntó el Principito- Eres muy hermoso...

-Soy un zorro-dijo el zorro.

-Acércate..., ven a jugar conmigo-propuso el Principito- Estoy tan triste!...

*-Jugar contigo? No..., no puedo-dijo el zorro- **Aún no estoy domesticado.***

-Ah! Perdón-se excusó el Principito.

Interrogó, luego de meditar un instante:

*-Has dicho "domesticar"? **¿Qué significa "domesticar"?***

-Tú no eres de aquí-afirmó el zorro- Puedes decirme qué es lo que buscas?

-Busco a los hombres-respondió el Principito- Dime, qué significa "domesticar"?

-Los hombres-intentó explicar el zorro- poseen fusiles y cazan. Eso es bien molesto. Crían también gallinas; es su único interés. Tú buscas gallinas, verdad?

-No-dijo el Principito- Busco amigos. Qué significa "domesticar"?

-Ah!..., es una cosa muy olvidada-respondió el zorro- **Significa "crear lazos"**.

-Crear lazos?-preguntó el Principito.

-Así es-confirmó el zorro- Tú para mí, no eres más que un jovencito semejante a cien mil muchachitos. Además, no te necesito. Tampoco tú a mí. No soy para ti más que un zorro parecido a cien mil zorros. En cambio, **si me domesticas..., sentiremos necesidad uno del otro. Serás para mí único en el mundo. Seré para ti único en el mundo...**

-Creo que empiezo a entender-dijo el Principito- Hay una flor... Creo que me ha domesticado.

-Es probable-contestó el zorro- En este planeta, en la Tierra, pueden ocurrir todo tipo de cosas...!

-Oh! No es en la Tierra-se apresuró a decir el Principito.

El zorro se quedó no menos que intrigado.

-Acaso en otro planeta?

-Sí.

-Puedes decirme si hay cazadores en ese planeta?

-Oh, no! No los hay.

-Me está resultando muy interesante, Hay gallinas?

-No.

-No existe nada que sea perfecto-dijo el zorro suspirando.

Luego prosiguió:

-Mi vida es algo aburrida. Cazo gallinas y los hombres me cazan. Todas las gallinas se parecen como también los hombres se parecen entre sí. Francamente me aburro un poco. Estoy seguro que..., **si me domesticas mi vida se verá envuelta por un gran sol.** Podré conocer un ruido de pasos que será bien diferente a todos los demás. Los otros pasos, me hacen correr y esconder bajo la tierra. Pero el tuyo sin embargo, me llamará fuera de la madriguera, como una música. Mira! Puedes ver allá a lo lejos los campos de trigo? Yo no como pan, por lo que para mí el trigo es inútil. Los campos de trigo nada me recuerdan. Es triste! Pero tú tienes cabellos de color oro. **Cuando me hayas por fin domesticado,**

el trigo dorado me recordará a ti. Y amaré el sonido del viento en el trigo...

El zorro en silencio, miró por un gran rato al Principito.

-Por favor... domesticame!-suplicó.

-Lo haría, pero... no dispongo de mucho tiempo-contestó el Principito. Quisiera encontrar amigos y conocer muchas cosas.

-Sabes...? Sólo se conocen las cosas que se domestican-afirmó el zorro. Los hombres carecen ya de tiempo. Compran a los mercaderes cosas ya hechas. Y... como no existen mercaderes de amigos, es muy simple, los hombres ya no tienen amigos. Si realmente deseas un amigo, domesticame!

-Y... qué es lo que debo hacer?-preguntó el Principito.

-Debes tener suficiente paciencia-respondió el zorro- En un principio, te sentarás a cierta distancia, algo lejos de mi sobre la hierba. Yo te miraré de reojo y tú no dirás nada. La palabra suele ser fuente de malentendidos. Cada día podrás sentarte un poco más cerca.

Al otro día el Principito volvió:

-Lo mejor es venir siempre a la misma hora-dijo el zorro- Si sé que vienes a las cuatro de la tarde, comenzaré a estar feliz desde las tres. A medida que se acerque la hora más feliz me sentiré. A las cuatro estaré agitado e inquieto; comenzaré a descubrir el precio de la felicidad! En cambio, si vienes a distintas horas, no sabré nunca en qué momento preparar mi corazón... Los ritos son necesarios.

-Qué son los ritos?-preguntó el Principito.

-Se trata también de algo bastante olvidado-contestó el zorro- Es aquello que hace que un día se diferencie de los demás, una hora de las otras horas. Te daré un ejemplo. Entre los cazadores hay un rito. Todos los jueves bailan con las jóvenes del pueblo. Para mí el jueves es un maravilloso día, ya que paseo hasta la viña. Si los cazadores no tuvieran un día fijo para su baile, todos los días serían iguales y yo no tendría vacaciones.

Fue así como el Principito domesticó al zorro. Pero al acercarse la hora de la partida:

-Ah!-dijo el zorro- Voy a llorar.

-No es mi culpa-repuso el Principito- Tú quisiste que te domesticara, no fue mi intención hacerte daño...

-Sí, yo quise que me domesticaras-dijo el zorro.

-Pero dices que llorarás!

-Sí-confirmó el zorro.

-Ganas algo entonces?-preguntó el Principito.

-Gano-aseguró el zorro- por el color del trigo. (...)

-Adiós-dijo.

-Adiós-dijo el zorro- Mi secreto es muy simple: **no se ve bien sino con el corazón**; lo esencial es invisible a los ojos.

-Lo esencial es invisible a los ojos-repitió el Principito a fin de acordarse.

-El tiempo que dedicaste por tu rosa, es lo que hace que ella sea tan importante para ti.

-El tiempo que dediqué por mi rosa...-repitió el Principito para no olvidar.

-Los hombres ya no recuerdan esta verdad-dijo el zorro- En cambio tú, por favor... no debes olvidarla. Eres responsable para siempre de lo que has domesticado. Eres responsable de tu rosa...

-Soy responsable de mi rosa...-dijo en voz alta el Principito **a fin de recordar...**"

Reflexionando:

¿Qué te sugiere el relato? Relee el texto y fíjate en las frases que están en negrita. Ahora piensa en la relación de Dios con Israel. Si, la historia de la elección, de la promesa, de la alianza y de la manifestación de esa alianza que fue la Ley. Te invito a que refresques la memoria con textos sueltos del Deuteronomio y que los mires con nuevos ojos al compararlos con el texto del Principito que acabamos de leer.

DEUTERONOMIO

Se trata de **celebrar una alianza** que se actualiza: "Yahvé ha concluido con nosotros una alianza en el Horeb." Dt 5,2

Recuerda los términos de dicha alianza "**no adorarás otros dioses fuera de mí**" Dt 5,7

Dios no se olvida de la promesa hecha pues es un Dios fiel: "No porque sean el más numeroso de todos los pueblos se ha prendado Yahvé de ustedes y los ha elegido,

<i>pues son el menos numeroso de todos los pueblos; sino por el amor que les tiene y por guardar el juramento hecho a sus padres...</i> Dt 5,7-8
Yahvé pide exclusividad : <i>“Amarás a Yahvé tu Dios con todo tu corazón, con toda tu alma y con todas tus fuerzas.”</i> Dt 6,4
Era necesario recordar cada año este gran acontecimiento: <i>“Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy. Se las repetirás a tus hijos, les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje, así acostado como levantado; las atarás a tu mano como una señal, y serán como una insignia entre tus ojos”</i> Dt 6,6-8
Este acontecimiento debía guardarse en el corazón: <i>“Yahvé circuncidará tu corazón... a fin de que ames a Yahvé tu Dios con todo tu corazón y con toda tu alma, para que vivas.”</i> Dt 30,6
Yahvé les invita a no olvidar: <i>“Acuérdate de todos los mandamientos que yo les prescribo hoy, para que vivan, se multipliquen y lleguen a tomar posesión de la tierra que Yahvé prometió bajo juramento a sus padres.”</i> Dt 8,1
Dios en definitiva, se compromete en un vínculo indisoluble con su pueblo y espera igual respuesta: <i>“Y por haber escuchado estas palabras y haberlas guardado y practicado, Yahvé tu Dios te mantendrá la alianza y el favor... y te amará, te bendecirá y te multiplicará...”</i> Dt 7, 12-13 ^a

a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119, 105-112

¹⁰⁵Lámpara es tu palabra para mis pasos,
luz en mi sendero;
¹⁰⁶ lo juro y lo cumpliré:
guardaré tus justos mandamientos;
¹⁰⁷ ¡estoy tan afligido!
Señor, dame vida según tu promesa.

¹⁰⁸ Acepta, Señor, los votos que pronuncio,
enséñame tus mandatos;
¹⁰⁹ mi vida está siempre en peligro,
pero no olvido tu voluntad;
¹¹⁰ los malvados me tendieron un lazo,
pero no me desvié de tus decretos.

¹¹¹ Tus preceptos son mi herencia perpetua,
la alegría de mi corazón;
¹¹² inclino mi corazón a cumplir tus leyes,

siempre y cabalmente."²

El culto a la Palabra ocupa un lugar esencial en la piedad judía que, a veces, no logramos entender. Es difícil, para el común de los cristianos, cultivar una relación afectiva con la Palabra. Nuestro uso de ella es más bien instrumental. La fidelidad a la alianza de amor, sellada con Dios, se manifiesta en la observancia de la Torá: que es don de Dios a su pueblo.

Tôrah, palabra hebrea, suele traducirse como "ley", pero significa más exactamente "instrucción", es decir enseñanza y directriz a la vez³. La Ley o Palabra es el reflejo de la voluntad de Dios, y por eso debe ser objeto de constante meditación. Por ser manifestación de la voluntad divina, los mandamientos tuvieron cada vez más importancia en la vida diaria del israelita. En ella, la Ley se hace omnipresente, sobre todo a partir del exilio (siglo VI). Así, se forma una espiritualidad marcada por una profunda veneración de la *Torá*. Ésta es considerada como fuente suprema de sabiduría. En este sentido, el salmo con el cual introducimos este estudio, canta las excelencias de esta Ley.

Comentario al salmo 119

El texto, con el que iniciamos este acercamiento, es parte de un extenso salmo que algunos autores consideran una especie de vademécum compuesto para las jóvenes generaciones que surgían en un ambiente de laxitud moral y religiosa. La composición tiene una clara finalidad didáctica al estilo de los

² *BIBLIA DE JERUSALÉN*, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

³ Cf. GARCÍA LÓPEZ, Félix, *Comentario al Antiguo Testamento I* - La Casa de la Biblia - p.261-268

libros sapienciales. Está dividido en 22 estrofas, y cada estrofa consta de ocho versículos que comienzan con la letra que a cada una corresponde según el orden del alfabeto hebreo.⁴ En todos y cada uno de los versículos se menciona la ley divina, designada con variedad de sinónimos: testimonio, ley, precepto, decreto, juicio, estatuto, mandato, mandamiento, orden, disposición, norma, regla, consigna, palabra, camino, etc.⁵

Por el tono y el lenguaje parece que ha sido compuesto en los tiempos posteriores al destierro babilónico, y refleja la situación de la comunidad judía en los tiempos de Esdras o Malaquías (siglo V antes de Cristo). Todo el salmo está animado por una profunda interioridad y espiritualismo.

El salmista declara que la *ley* es en su vida una *lámpara* que con su luz le descubre el *sendero* recto, guiándole de modo seguro en medio de los peligros. Está resuelto a cumplir su juramento de ajustarse a los *mandamientos* divinos, aunque esté sumido en la *aflicción* a causa de la hostilidad de sus enemigos que conspiran contra él. Por eso, ruega a Yahvé que acepte sus ofrendas voluntarias, sus *votos* y plegarias, y afirma que no se desviará de su conducta, porque los *preceptos* de Yahvé constituyen su *herencia*, o porción selecta, y le proporcionan el mayor gozo y *alegría* a su corazón. En este sentido, podemos decir que *“toda la pieza es una loa de la Ley y de las alegrías que proporciona su observancia. No se trata de “legalismo”, sino de un amor y deseo de la*

⁴ Cf. “Es simplemente un acróstico que, en vez de formar palabras con los comienzos de verso, forma un alfabeto o adefato. Lo peculiar es que cada letra se lleva una estrofa de ochos versos”. SCHÖKEL, Luis Alonso/ CARNITI, Cecilia *Salmos I y II – Verbo Divino*- 1999 p.1446

⁵ Cf. “La técnica es simple: siendo el tema la ley o la devoción a la ley, el autor toma ocho sinónimos básicos de la ley y algunos de repuesto, con los cuales llena los ochos versos”. Ibid.

*palabra de Dios en la ley de Israel, que es expresión de la autorrevelación de Yahvé y de su voluntad para el hombre”.*⁶

Reflexionando: *¿Hasta qué punto siento que la Palabra es guía y luz para mi vida y para mi actuar? Cuando lees la Palabra ¿la sientes como tu herencia, como un legado que te alegra todo el ser o la sientes como una imposición?*

b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9

*“Los hombres ya no recuerdan esta verdad-dijo el zorro-
En cambio tú, por favor... no debes olvidarla.”*

El culto a la memoria brota de sentirse elegido, amado, bendecido y acompañado por Dios. No es obligación, es más bien, consecuencia del amor. La fidelidad a una promesa te puede resultar ilusorio, ya que la sociedad te invita a no apostar por lo perenne, a no comprometerte para no perder tu libertad, a “tomar partido” sólo “a medias”, o por conveniencia... a amar sin donar, sin arriesgar. La alianza te invita a permanecer, a ser fiel, a cultivar el don recibido, a no olvidar la palabra empeñada... Y como fruto de esta alianza Dios pide la exclusividad en nuestro corazón.

Audición del canto: Tú eres mi Dios

(Hna. Glenda- CD A solas con Dios)

Dios, tu eres mi Dios, solo tú eres mi Dios (3)
Nada hay fuera de ti, nada me satisface fuera de ti,

⁶ Cf. BROWN, Raymond *“Comentario Bíblico “San Jerónimo” – Tomo II - Ed. Cristiandad – 1971 p.668*

nada me llena fuera de ti, nada hay fuera de ti.
Mi vida está escondida en ti, mi libertad está escondida en ti,
mi felicidad está escondida en ti, está escondida en ti mi verdad.
Mi paz está escondida en ti, mi seguridad está escondida en ti
mi felicidad está escondida en ti, mi identidad está escondida en ti.
Solo tú eres mi Dios... Mi vida está escondida en ti
Mi libertad está escondida en ti ... Mi felicidad está escondida en ti
Solo tú eres mi Dios... Mi vida está escondida en ti
Mi identidad está escondida en ti.

Término “Berít”

Sin lugar a dudas, la alianza es un tema central en la Sagrada Escritura que no garantiza automáticamente la existencia y el bienestar del pueblo escogido. El establecimiento de una alianza exigía una elección y una decisión tanto por parte de Israel como por parte de Dios.

Es abundante la bibliografía al respecto y, aunque las síntesis corren el riesgo de reducir o simplificar el argumento a tratar, propongo una visión panorámica de diversos textos de la Sagrada Escritura que nos dan luces acerca de este tema. Tomo como base el documento que elaboró la Pontificia Comisión Bíblica en el año 2001 sobre “*El pueblo judío y sus Sagradas Escrituras en la Biblia cristiana*”.⁷ Respecto al término Berith la Pontificia Comisión Bíblica refiere:

“Además de su empleo en el relato del Sinaí (Ex 24,3-8), la palabra berít, que se traduce generalmente por “alianza”, aparece en varias tradiciones bíblicas, en particular en las que se refieren a Noé, Abrahán, David, Leví y el sacerdocio levítico; es frecuente en el Deuteronomio y en la historia deuteronomista. En cada contexto la palabra tiene matices de sentido distintas. La traducción usual de berít por “alianza” es a veces inapropiada.

⁷ Cf. PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA *El pueblo judío y sus Sagradas Escrituras en la Biblia cristiana* - 24 mayo 2001 http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/ Consultar también *Diccionario Teológico-Manual del A.T.* Ed. Cristiandad 1978 E. Kutsch P. 492-510. / *Nuevo Diccionario de Teología Bíblica* Rossano, P, Ravasi, G, Girlanda - Paulinas 1990 p. 44-59 / *Enciclopedia de la Biblia* - Exito – Barcelona 1963 p. 350-362

La palabra puede tener el sentido más amplio de "compromiso", encontrarse en paralelo con "juramento" y expresar una promesa o una afirmación solemne." (Pontificia Comisión Bíblica 2001,nº 37)

Etimología: “*Berît*”, forma femenina derivada del verbo “*baráh*” (comer).

Aludiría en este caso a la comida mediante la cual dos personas sellan y ratifican un convenio mutuo. Sin embargo, muchos autores buscan su origen fuera de Israel. Algunos lo derivan del cuneiforme “*barú*” (atar). Aludiría a la obligación de mutua fidelidad que la alianza impone entre las dos partes pactantes. El elemento constante, sea explícito o implícito, es el juramento. Es más, el *berît* es esencialmente un juramento. Esta alianza no era un acto cualquiera sino un acto sagrado. Implicaría “*cortar una alianza*” (aludiendo al rito execratorio donde si se violaba la alianza, se correría la misma suerte de las víctimas que se cortan).⁸

Se ha empleado el concepto “*berît*” para expresar las relaciones de Dios con los hombres, y en especial con su pueblo elegido. La redacción definitiva del Pentateuco está estructurada en base a la experiencia de la Alianza. Recordemos los principales compromisos asumidos por Dios con el pueblo de Israel narrados en el Pentateuco, en los libros históricos y proféticos.

a. Compromiso con Noé (Gn 9,8-17). Después del diluvio, Dios anuncia a Noé y a sus hijos que va a adquirir un compromiso (*berît*) con ellos y

⁸ Cf. *Enciclopedia de la Biblia* - Exito op. cit. p.353-357

con todo ser vivo. Ninguna obligación se impone a Noé ni a sus descendientes. Dios se compromete sin reservas.

“Este compromiso incondicional de Dios con su creación es la base de toda vida. Su carácter unilateral, es decir, sin exigencias para la otra parte, se desprende claramente del hecho de que este compromiso incluye explícitamente a los animales (*"todos los que salieron del arca"* Gn 9,10). El arco iris aparece como signo del compromiso tomado por Dios.” (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Compromiso con Abrahán (Gn 15,1-21; 17,1-26). Ha sido transmitido por dos tradiciones: Gn 15, perteneciente a la tradición yavista, y Gn 17, claramente de procedencia sacerdotal. El primer relato no hace mención alguna a una obligación recíproca. *"A tu descendencia doy este país"* (15,18). Este carácter unilateral del compromiso se ve confirmado por el rito solemne que precede la declaración divina, que es explicado en el documento de la Pontificia Comisión Bíblica:

“un sacrificio sangriento, hecho conforme a un ritual conocido por los antiguos semitas, en cual pasando entre las dos mitades de animales muertos, la persona que toma el compromiso invoca sobre sí misma una suerte parecida, en caso de que falte a sus obligaciones (cf. Jr 34,18-20). Si en Gn 15,17 se tratase de una alianza con obligaciones recíprocas, las dos partes habrían debido participar en el rito. Pero éste no es el caso: el Señor solo, representado por "una antorcha de fuego", pasa entre las dos mitades.” (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

El aspecto de promesa de Gn 15 se encuentra también en Gn 17, pero se le añade un mandamiento.

Dios impone a Abrahán una obligación general de perfección moral: *"Camina en mi presencia y sé íntegro"* (17,1) y una prescripción, la circuncisión (17,10-14). A continuación, realiza la

promesa de extraordinaria fecundidad (17,4-6) y del don de la tierra (17,8)." (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Estas promesas son incondicionales y difieren en eso de la alianza del Sinaí (Ex 19,5-6). La palabra *berît* comporta algo más que una promesa: crea un vínculo perpetuo entre Dios y Abrahán igual que con su descendencia: "*Yo seré vuestro Dios*" (Gn 17,8). La circuncisión es el "signo " del compromiso con Abrahán, así como el arco iris es el signo de la alianza con Noé, con la diferencia de que la circuncisión depende de una decisión humana.

"Es una señal que identifica a los destinatarios de la promesa de Dios. Los que no llevasen esa señal serían en castigo expulsados del pueblo, ya que lo habrían profanado (Gn 17,14)." (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Afirma el mismo documento que la alianza implica tres compromisos de Dios para con Abrahán: a) "*Te multiplicaré inmensamente; yo haré que de ti salgan pueblos y nazcan reyes*" (v. 6); b) "*Yo te daré a ti y a tu descendencia después de ti en posesión perpetua la tierra en la que habitas ahora como extranjero, toda la tierra de Canaán*" (v. 8); y c) "*Yo seré vuestro Dios*" (v. 8).

Alianza del Sinaí. Los relatos del Éxodo relativos a los acontecimientos ocurridos en el monte Sinaí son el testimonio más denso y más antiguo del concepto de alianza. El texto de Ex 19,4-8 muestra el significado fundamental de la alianza de Dios con Israel.

«El acto redentor cumplido por el Señor en la salida de Egipto constituye para siempre el fundamento de la exigencia de fidelidad y de docilidad para con él. La única respuesta válida a este acto redentor es una continua gratitud, que se expresa por una obediencia sincera. "Ahora, si vosotros me obedecéis y respetáis mi alianza..."(19,5) La aceptación de la alianza ofrecida incluye, por una parte, obligaciones, pero garantiza, por otra parte, un estatuto especial: "Vosotros seréis mi propiedad personal" (Ex 19,2-6a). » (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Igual de importante será el texto de Ex 24,3-8 donde se lleva a término el establecimiento de la alianza anunciado en 19,3-8.

«El reparto de la sangre en dos partes iguales prepara la celebración del rito. La mitad de la sangre es vertida sobre el altar dedicado a Dios, mientras que la otra mitad es rociada sobre los israelitas reunidos, que de este modo son consagrados como pueblo santo del Señor y destinados a su servicio. El principio y el final del gran acontecimiento de la institución de la alianza están marcados por la repetición por parte del pueblo de una misma fórmula de compromiso: "Todo lo que el Señor ha dicho, lo pondremos en práctica" (Dt 5,27).

Aquel compromiso no fue mantenido. Los israelitas adoraron el becerro de oro (Ex 32,1-6). El relato de aquella infidelidad y de sus consecuencias constituye una reflexión sobre la ruptura de la alianza y su restablecimiento. El pueblo había merecido la ira de Dios, que habló de exterminarlo (32,10). Pero la intercesión repetida de Moisés, la intervención de los levitas contra los idólatras (32,26-29) y la penitencia del pueblo (33,4-6) consiguieron que Dios renunciase a ejecutar sus amenazas (32,14) y consintiese en caminar de nuevo junto a su pueblo (33,14-17). Dios tomó la iniciativa de restablecer la alianza (34,1-10). Estos capítulos reflejan la convicción de que Israel estuvo inclinado desde el principio a ser infiel a la alianza, pero que Dios, por el contrario, siempre reanudaba las relaciones.» (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Alianza en Siquem: Conviene tenerla en cuenta pues viene a ser la renovación de lo acontecido en el Sinaí. Josué propuso al pueblo esta disyuntiva: o servir a los dioses que sus padres habían servido o servir exclusivamente a Yahvé. *“Lejos de nosotros querer apartarnos de Yahvé para servir a otros dioses”* (Jos 24,25) es la respuesta del pueblo.

«Josué refrendó esta decisión del pueblo con una alianza y le dio en Siquem mandatos y leyes y alzó una piedra debajo de la cima del santuario para que sirviese de testimonio de la alianza concluida entre las tribus y Yahvé». (Enciclopedia de la Biblia 1963, 255)

El compromiso con David. Esta alianza es unilateral, así como la de Noé y a Abrahán: una promesa de Dios sin obligación correspondiente para el rey. David y su casa disfrutaban por ella del favor de Dios, que se compromete con juramento a una "*alianza eterna*".

«La naturaleza de esta alianza es definida con estas palabras de Dios: "Yo seré su padre y él será mi hijo" (2 Sam 7,14). Por tratarse de una promesa incondicional, la alianza con la casa de David no puede ser rota: "Proclamaré que tu amor es eterno; que tu fidelidad es invariable, invariable como el mismo cielo. Hiciste una alianza con David; prometiste a tu siervo escogido: "Haré que tus descendientes reinen siempre en tu lugar" (Sal 88). Si el sucesor de David comete pecado, Dios lo castigará como un padre castiga a su hijo, pero no le retirará su favor». (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Esta perspectiva es muy diferente a la de la alianza del Sinaí, en que el favor divino depende de una condición: el respeto de la alianza por parte de Israel (Ex 19,5-6).

La alianza en los profetas: Aunque los profetas casi nunca hablan expresamente de la alianza, probablemente porque para sus días la palabra alianza se había desvirtuado y había degenerado en la boca del pueblo, sí utilizan una terminología figurada: comparaciones de la unión conyugal, del padre y del hijo, del pastor y del rebaño, etc.

Una nueva alianza en Jr 31,31-34. Hemos visto en el capítulo primero, cómo en tiempos de Jeremías, la incapacidad de Israel para observar la alianza del Sinaí se manifestó de un modo trágico: provocó la toma de Jerusalén y la destrucción del Templo.

Pero la fidelidad de Dios para con su pueblo se manifiesta con la promesa de una "*nueva alianza*" que, según dice el Señor, "*no será como aquella que concluí con sus padres, cuando los tomé de la mano para sacarlos de Egipto; ellos rompieron aquella alianza*" (Jr 31,32).

«Después de la ruptura de la alianza del Sinaí, la nueva alianza hará posible un nuevo comienzo para el pueblo de Dios. No se trata de un cambio de ley, sino de una nueva relación con la ley de Dios, en el sentido de una interiorización. En vez de estar escrita sobre "tablas de piedra", la ley será escrita por Dios sobre los "corazones"(Jr 31,33).» (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

El resultado será una relación personal de cada uno con el Señor.

La alianza es indudablemente un modo humano de concebir las relación de predilección de Dios para con su pueblo. A veces esta relación pedirá un compromiso mutuo, como en el Sinaí y en Siquén, donde Yahvé se compromete a ser el Dios de Israel e Israel el pueblo de Yahvé. Otras, casi siempre, predomina el aspecto unilateral, siendo éstas, expresión del don gratuito de Dios.

Podríamos afirmar, al mirar toda la historia del pueblo de Israel, que la alianza viene a ser la manifestación del actuar del Dios bíblico que se vincula por

amistades y compromisos con hombres y que se comporta como pariente del pueblo, y por tanto, responsable de su suerte. Es hermoso descubrir a un Dios cuyo lugar privilegiado de manifestación es el ámbito de lo interpersonal.

“El parentesco que une a los patriarcas con su Dios, no es un vínculo de carne y sangre, no es un vínculo de consanguinidad sino de alianza. Se podría quizás, desprevenidamente, considerar al vínculo de alianza como un parentesco de segunda categoría. Todo lo contrario: la alianza es la fuente de todo parentesco. Pero además, es la forma de parentesco más típicamente humana, pues ella es consecuencia de la libertad. En efecto, las relaciones de alianza se entablan como fruto de una libre elección entre los contrayentes de la alianza matrimonial, o fraterna; mientras que las relaciones de consanguinidad: paterno-filiales o fraternas, se imponen como un dato de la naturaleza y se aceptan”. (Bojorge 1998)

Reflexionando:

¿He tenido experiencias de alianzas, pactos o acuerdos? ¿He sido fiel a ellos?

Por cuestiones pedagógicas, propongo el acercamiento a la alianza desde el texto del Deuteronomio,⁹ pues es el escritor deuteronomista quien ve en la experiencia de la alianza, una relación de amor que une al pueblo con el Señor dentro de la propia historia.

EL TRATADO DE ALIANZA EN EL DEUTERONOMIO

El Deuteronomio, establece vinculación con la alianza del Sinaí por dos caminos: Dirá, Gonzáles Lamadrid que, el Deuteronomio, por un lado, actualiza el texto cuando coloca el Decálogo en el marco de la alianza del Horeb (Dt 5), y

⁹ En el período que va de la caída de Samaría (722 a.C.) a la muerte de Josías (609 a.C.) nace y se desarrolla la corriente de pensamiento que dio origen al Deuteronomio y a la escuela deuteronomista, que continuaría luego dando también sus frutos en la época del destierro de Babilonia.

por otro, crea una segunda alianza en Moab para presentar el código deuteronomico en el marco de esa alianza.¹⁰

La sección central del Deuteronomio, es decir 4,44-28,68, que es el segundo discurso de Moisés, constituye el núcleo primitivo y fundamental, al que se añadieron luego las otras partes.

“Todo este segundo discurso mosaico está estructurado sobre el esquema de los tratados asirios de alianza. En el juramento de fidelidad el soberano exigía lealtad a sus súbditos, pidiéndoles que lo amaran como a sí mismos. El Deuteronomio transfirió al campo religioso una obligación procedente de la esfera política.” (García López 2003, 295)

El esquema del tratado hace resaltar la iniciativa y la soberanía de Yavéh sobre su pueblo: Dios y el pueblo se comprometen recíprocamente y se intercambian las declaraciones con que sellan esta alianza, como en Dt 26,17-19: *"Hoy has comprometido al Señor para que sea tu Dios, a condición de seguir sus caminos, guardar sus mandamientos, leyes y preceptos y obedecer su voz. Y el Señor te ha comprometido a ti para que seas su pueblo propio, como te ha dicho, a condición de que observes sus mandamientos"*.

La alianza es un compromiso-obligación bilateral libremente asumido y sellado con una solemne declaración. El tratado nace de la libertad amorosa y acogedora de Dios, del hésed de Dios, como se afirma en Dt-7,7-9: *"El Señor se fijó en ustedes y los eligió, no por ser el pueblo más numeroso entre todos los pueblos, ya que son el más pequeño de todos. Porque el Señor los amó y porque ha querido cumplir el juramento hecho a sus padres los ha sacado de Egipto"*

¹⁰ Cf. GONZALES LAMADRID, A. *"Historia, Narrativa y Apocalíptica"* Verbo Divino - 2003 p. 84

con mano poderosa y los ha liberado de la casa de la esclavitud, de la mano del faraón, rey de Egipto. Reconoce, por tanto que el Señor, tu Dios, es el verdadero Dios, el Dios fiel, que guarda la alianza y la misericordia hasta mil generaciones a los que lo aman y cumplen sus mandamientos".

CUANDO LA PALABRA SE HACE MEMORIA: "SHEMÁ ISRAEL" ¹¹

Si queremos penetrar en el corazón del Deuteronomio, tendremos forzosamente que hacer memoria de la elección gratuita y fiel de Dios y del compromiso exclusivo asumido por el pueblo, contenido en la afirmación más fuerte de la confesión de fe judía, que constituirá para Israel el cimiento de un monoteísmo exclusivo.

- **Analizando el texto:**

Dt 6,4-9 junto a Dt 11,13-21 y Num 15,38-44, integran el llamado "*Shemá, Israel*" que "*los judíos observantes rezan desde finales del s.I d.C.*"¹² y que algunos afirman, se recitaba como oración, incluso antes de la destrucción del templo en el año 70 de nuestra era.¹³ De los tres textos, Dt 6,4-9 es el más importante, pues en él se contiene la proclamación por excelencia de la fe judía: "*Yavéh es nuestro Dios, Yavéh es uno*" (v.4)¹⁴

4 "Escucha, Israel: Yavé nuestro Dios es el único Yavé.

5 Amarás a Yavé tu Dios con todo tu corazón,

¹¹ Denominado así por la primera palabra hebrea de Dt 6,4: Escucha. Es "*el elemento central de la oración judía junto con el Semoné Esré (18 bendiciones)*" Cf. AVRIL, Anne Catherine y DE LA MAISONNEUVE, Dominique "*Oraciones judías*" – Verbo Divino – 2001 p.26

¹² GARCÍA LÓPEZ, Felix *El Pentateuco* – Verbo Divino 2003 p. 294

¹³ AVRIL y DE LA MAISONNEUVE *Oraciones judías* – op. cit. p.4

con toda tu alma y con toda tu fuerza.

⁶Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy.

*⁷Se la repetirás a tus hijos,
les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje,
así acostado como levantado;⁸
las atarás a tu mano como una señal,
y serán como una insignia entre tus ojos;
⁹ las escribirás en las jambas de tu casa y en tus puertas.”*

(Escuchamos el texto cantado en hebreo)

Este texto está enmarcado dentro de las palabras dichas por Moisés el último día de su vida. El pueblo de Israel ha llegado a las puertas de la tierra prometida y se dispone a entrar en ella. Moisés sabe que su fin está cercano y reúne a las tribus para dejarles su *“testamento”*.

- **Identificando la situación vital del escrito**

Si bien este texto es puesto en voz de Moisés, se trata de un documento de una reforma cultural y jurídica relacionada con Josías (s.VII a. C) en el que se reformula el Código de la Alianza de Ex 20-23, desde la perspectiva de la centralización del culto, al mismo tiempo que incorpora elementos contemporáneos de la tradición jurídica asiria. Esta reforma está animada por *“siete principios que forman el tejido teológico de Dt: un solo Dios, un santuario, un pueblo, una elección, una alianza, una ley, una tierra”*.¹⁵ Dicho documento es interpretado como juramento de fidelidad a Yahvé, a quien corresponde toda obediencia y no al gran rey de Asiria. Este documento se enmarca dentro del llamado *“deuteronomio primitivo”*.

¹⁴ GARCÍA LÓPEZ, Felix *El Pentateuco op.cit. p. 294*
123

Este libro nacería de la pregunta: ¿Por qué la alianza entre Dios y su pueblo ha llevado a Israel al borde del Abismo? La respuesta ha de buscarse en la infidelidad del pueblo que no ha respetado sus compromisos con Dios.

- **Profundizando el texto (Texto en Power Point)**

Imperativo: «Escucha Israel»

Se trata de un imperativo que Dios dirige a todo Israel: **ESCUCHA**. Es lo primero que Dios pide. Esto implica hacer silencio; luego, abrir el entendimiento y el corazón para escuchar su voz; para, finalmente, entrar en un diálogo. Observemos que en hebreo no existe una palabra específica para «obedecer», sino que se emplea «escuchar».¹⁶ Una ley puede ser obedecida, pero la palabra nos la dirige una persona que busca ser escuchada, entrar en diálogo y recibir una respuesta. La exclusividad de la relación que Yahvé ha establecido con Israel, al hacerlo pueblo de su posesión, será el punto de partida.

Reflexionando: ¿Suelo leer la Palabra abriendo el entendimiento y el corazón o es que el llamado “Escucha...” encuentra en mí “oídos sordos” demasiado distraídos como para entender y obrar la voluntad de Dios?

Afirmación de fe:

«El Señor nuestro Dios, el Señor es uno»(Dt 6,4)

El *Shemá Israel* viene a ser una proclamación solemne de la unidad/unicidad de Yahvé,¹⁷ fundamento de la fe judía que no se debe separar de su

¹⁵ Cf. GONZALES LAMADRID, A. *Historia, Narrativa, Apocalíptica* - Verbo Divino -2003 p. 52

¹⁶ “El verbo *shama'* tiene el sentido fundamental de oír. Sin embargo, su uso se ha extendido a una gran variedad de sentidos: escuchar, prestar atención, obedecer, atender a una petición, comprender, examinar.” Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre - *Diccionario de los salmos*- Cuadernos bíblicos 71- Verbo Divino 1994 p. 26

¹⁷ GARCÍA LÓPEZ, Felix *El Pentateuco*, op. cit p. 294

consecuencia: *"y tú amarás al Señor tu Dios con todo tu corazón, con todo tu ser y con todas tus fuerzas"* (Dt 6,5). Frente a la tentación por la idolatría de creer que Dios no es suficiente para garantizar la felicidad del ser humano, Israel está llamado a reconocer que el Dios que le sacó de Egipto es el único que lo ha arrancado de la servidumbre. Sólo Dios ha salvado a Israel y éste, debe expresar su fe en Él por la práctica de la Ley y por el culto. La afirmación de que *"el Señor es único"* no era en sus orígenes expresión de un monoteísmo radical, pues no se niega la existencia de otros dioses, como demuestra, por ejemplo, el Decálogo (Ex 20,3). A partir del exilio, la afirmación creyente tiende a convertirse en una afirmación monoteísta radical, que se expresa a través de frases como *"los dioses no son nada"* (Is 45,14) o *"no existe otro"* Dt 4,35.39. En el judaísmo posterior, la expresión de Dt 6,4 se convierte, como dijimos al inicio, en el centro de la oración judía.¹⁸

Reflexionando:

En un mundo que me invita a pactar diariamente con el dios-consumismo, con el dios-dinero, con el dios-sentidos, con el dios-relativismo, con el dios-pesimismo, con el dios-alienación... ¿Es actual decir que Yavé es mi único Dios?

Consecuencias:

«Amarás a Yahvé tu Dios con todo tu corazón, con toda tu alma y con todas tus fuerzas»(Dt 6,5)

Del imperativo y de la afirmación de fe se deriva la consecuencia de que a Dios hay que amarlo con todo lo que el hombre es, con todas sus potencias, con los sentimientos y la voluntad.

¹⁸ Cf. GONZALES LAMADRID, A. *Historia, Narrativa Apocalíptica*, op. cit. p. 53

Amar a Dios implicará también amarlo en todos los aspectos de la vida. Nada de lo humano queda fuera del ámbito de la relación de amor con Dios. *“La triple expresión de totalidad expresa el amor a Yahvé, una amor total y sin reservas”*¹⁹

“Amarás a Dios con todo tu corazón”. Se sabe que la Biblia supone una distinta antropología de la antropología griega. Localiza en el corazón, el hígado y los órganos internos los movimientos, las emociones y los sentimientos e incluso las ideas del alma, sin precisar siempre los ámbitos donde se ejercen las distintas facultades. El corazón *leb* o *lebab* significa el interior opuesto a la cara que se ve.²⁰ Se recuerda el proverbio de 1 Sam 16,7: *“El hombre observa los ojos (la cara LXX), pero Yahvé observa el corazón”*. O también el texto de Is 29,13: *“este pueblo me honra con su boca y sus labios, pero su corazón dista mucho de mí”*. A lo exterior, se contrapone, el corazón, y *“es allí donde se decide lo definitivo de la vida”*.²¹ Con todo el corazón, significa, según Wolff *“con toda tu conciencia”* , o *“con toda tu razón”*²². Entonces, amar a Dios con todo el corazón, hace mención a una entrega consciente de la voluntad, a una obediencia total e incondicional.²³

¹⁹ Cf. GARCÍA LÓPEZ, Félix *El Pentateuco*, op. cit p. 295

²⁰ *“El corazón es el centro de la persona, en donde todo adquiere forma, pensamientos, proyectos, decisiones, sentimientos y discursos... Aparece también como la sede de las emociones... y la función de la voluntad, creadora y emprendedora”* Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre - *Diccionario de los salmos* - Op. cit. p.18

²¹ Cf. WALTER WOLFF, Hans *Antropología del Antiguo Testamento* – Sígueme - Salamanca 1975 p. 61 y 72

²² Ibid

²³ Ibid. Dirá Wolff que *“lo definitivamente propio es que el corazón está llamado a razonar, en especial, a escuchar la palabra de Dios”*. p.78 y 80

“Amarás con toda tu alma”. El término hebreo que traducimos normalmente por alma es *nephesh* o *nâpâs* y tiene una significación más rica que la de su traducción griega. Este término se usa casi como definición del ser humano. El significado más antiguo puede referirse a *“aliento”*²⁴, como principio de la vida, o como respiración vital.²⁵ Amar a Dios con toda tu *nephesh* significa con un deseo recto y con todo tu anhelo.²⁶ ¿Dónde está la *nephesh* según el libro del Levítico? Generalmente se admite que la *nephesh* está en la sangre (Lev 17,20) o que *nephesh* es la sangre (Lev 17,14; Dt 12, 23). Amar a Dios con toda el alma significará gustar de Dios hasta dar la sangre, en otras palabras, tu vida.²⁷

El término *psiche* reinterpreta el concepto veterotestamentario a la luz de la antropología griega basada en el binomio alma-cuerpo.

“Amarás a Dios con todas tus fuerzas”. Significaría con tu “fuerza vital”²⁸, aunque también podríamos traducirlo como con todos “tus medios”, esto es, con “tu dinero y tu poder”²⁹, ya que *“la fuerza de un hombre se manifiesta concretamente en su poder material.”*³⁰ También podría aludir a amar *“superando toda medida”*³¹

Reflexionando:

¿Qué opinas de la afirmación: “Nada de lo humano queda fuera del ámbito de la relación de amor con Dios”? ¿Crees que Dios te ama sólo cuando eres bueno?

²⁴ Ibid p.30

²⁵ “Designa concretamente una parte física del ser humano: la garganta, el cuello. La *nephesh* es por tanto, el lugar privilegiado de las sensaciones, como el hambre, la sed y el gusto. ... la insatisfacción y el deseo. La *nephesh* representa así al ser humano en situación de carencia y de necesidad”. PRÉVOST, Jean-Pierre - *Diccionario de los salmos* - op. cit. p. 10

²⁶ Cf. WALTER WOLFF, Hans *Antropología del Antiguo Testamento*, op.cit. p.78

²⁷ Ibid. p.36

²⁸ Cf. PIKAZA, Xabier *Dios judío, Dios cristiano* - Verbo Divino – 1996 p.347

²⁹ Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL- Verbo Divino 2000 – *Deuteronomio* - Yuichi Osumi p.458

³⁰ Cf. DICCIONARIO TEOLÓGICO, *Manual del A. T.* -Cristiandad- 1978. Van Der Woude p.1128-1129

³¹ Cf. PIKAZA, Xabier *“Dios judío, Dios cristiano”* op. cit.

- **Implicación social del *Shemá***

En la tradición judía el texto de Dt 6,4 va siempre junto al texto de Lev 19,18: *“Amarás a tu prójimo como a ti mismo”*. Aunque para los judíos, *prójimo* era solamente el que pertenecía a la misma familia, o a la misma tribu o al mismo pueblo, son importantes las relaciones de solidaridad que se generan. Y es que un amor exclusivo y sin límites de Dios provoca, de nuestra parte, una actitud concreta hacia el otro: *“ese prójimo es el hermano o miembro del propio pueblo israelita; pero, en un sentido más extenso, es también el pobre y el extranjero”*³².

Jesús, en el Nuevo Testamento, será quien venga a dar cumplimiento a esta antigua Ley. El Nuevo Testamento no hará distinciones. Prójimo es, para Jesús, todo hombre, no importa su raza, su condición social, ni siquiera su religión, como lo demuestra la parábola del buen samaritano (Lc 10, 30-37).

Por otro lado, los versículos 6-9, que se incorporaron después del exilio, hacen hincapié en la presencia de las palabras de Dios en la vida. El padre de familia debía asumir la responsabilidad de la transmisión, de la palabra de Dios porque empezaron a faltar las demás instituciones. Desde entonces, la relación de amor con Dios debe convertirse en testimonio. Hay que transmitírsela a los

hijos para que fecunde el futuro y la historia y se convierta en esperanza. Esta palabra debe abarcar, no sólo el tiempo, sino todo lugar. Debe colocarse en el cuerpo: en los ojos, como símbolo de los deseos del hombre, y en la mano, como símbolo de sus acciones. Debe colocarse también en las jambas, que simbolizan la relación de lo privado, lo familiar, con lo público, la ciudad; y en las puertas, que se refieren a las entradas de la ciudad. En ellas se impartía justicia. Y ellas son el ámbito que relaciona la ciudad con el campo, Israel con los otros pueblos.

Reflexionando:

¿Creo en un compromiso cristiano que se hace visible en mi relación con el “prójimo” o vivo una relación “intimista y alienada” que no descubre en la “solidaridad de Dios con la humanidad” un camino a seguir?

- **El *Shemá* en la oración hebrea**

Se conoce por tradiciones muy antiguas la costumbre piadosa judía de *recitar dos veces al día el Shemá Israel (Escucha, Israel), al acostarse y al levantarse*. Formaba parte tanto de la liturgia del Templo y de la sinagoga, como de la oración familiar y privada y es, sin duda, el texto preferido por la piedad judía.³³ En realidad, se trata de tres textos, como mencionábamos anteriormente. Frédéric Manns los explica en una interesante conferencia. Yo resumo las ideas más importantes, a fin de que el alumno entienda a lo que refiere el texto bíblico.³⁴

³² Ibid, p.348

³³ Cf. AVRIL y DE LA MAISONNEUVE *Oraciones judías* – op. cit. p.26-30

³⁴ Cf. MANNIS, Frédéric *El Shemá Israel en el Evangelio de Marcos* - VIIª Jornada Bíblica 2004 FORO DE EXÉGESIS Y TEOLOGÍA BÍBLICA DEL INSTITUTO DEL VERBO ENCARNADO www.foroexegesis.com.ar/Jornadas/2004/shema.htm

- **Dt 6,4-9:** “Estas palabras las pondrás entre tus ojos, en tu corazón, las pondrás en tus puertas”.

«Todas las puertas en Jerusalén tienen el tubo, la mezuzah, con el rollo del Dt 6,4. Éste es el primer texto que se mete en los tefilim (pequeñas cajas con el texto fundamental del Shemá). En la tradición judía este texto contiene cinco mandamientos. El primer mandamiento es amar a Dios; el segundo es enseñar la ley (“estas palabras la enseñarás a tus hijos”), el tercero, pide comentar la ley, el cuarto, poner las filacterias y el quinto, poner la mezuzah en las puertas. Por tanto, son cinco mandamientos los que están contenidos en este texto fundamental, llamado en la tradición judía “la aceptación del yugo del Reino de Dios”. En la tradición sinagoga cuando se lee este texto se tapan los ojos, para no tener ninguna distracción, para concentrarse.»(Manns 2004)

- **Dt 11,13-21:** Este segundo texto es llamado “la aceptación de los mandamientos”. En él tenemos nuevamente el mandamiento de hablar de estas palabras, de amarrarlas al corazón, de ponerlas entre los ojos, de enseñarlas y de hablarlas. Pero la idea fundamental es la recompensa o el castigo: si tú obedeces a este mandamiento, Dios te dará la lluvia, por el contrario, si tú no observas estos mandamientos, Dios no te dará la lluvia.

- **Nm 15,37-41:** Manda hacer los *zitit*.³⁵ El motivo está en el texto: “cuando mires estos hilos, recordarás los mandamientos” (15,37-41). Por tanto, es para recordar los 613 mandamientos y, a la vez, simboliza la aceptación de la ley.

SINTETIZANDO LA EXPERIENCIA

La heterogeneidad de vivencias religiosas, en distintos tiempos, condujo a Israel a elaborar concepciones diferentes y variadas de la alianza. Semejante multiplicidad de alianzas tiene, de todas formas, un denominador común: la absoluta, libre y gratuita iniciativa de Dios por salvar al hombre, estableciendo con él un vínculo que implique la adhesión libre del hombre.

“La alianza significa propiamente una estructura de relaciones que tiene una "historia"... se modula y se conjuga según la variedad de situaciones y de sujetos humanos que se comprometen. La alianza es gracia libre y exigente de Dios, que se da al hombre”. (Bonora 1990)

c. CELEBRANDO LA ALIANZA

La alianza te invita a permanecer, a ser fiel,
a cultivar el don recibido,
a no olvidar la palabra empeñada...

INTRODUCCIÓN

Para el pueblo de Israel, la cena pascual es el momento en que se reafirma la propia identidad como pueblo de la Alianza. Se celebra el memorial de la salida de Egipto y de la liberación de la esclavitud. En esa noche santa, se aprovecha para recordar las cuatro grandes noches de la Historia de la Salvación (la Creación, la Alianza con Abrahán, la salida de Egipto y la noche de la futura manifestación del Mesías). Para los cristianos es importante conocer y valorar este ritual, porque en el transcurso de una cena pascual (la Última Cena) tuvo lugar la institución de la Eucaristía.

La celebración con la que concluiremos el capítulo está inspirada en la Cena Pascual Judía³⁶ de la que tomaremos la secuencia. Son importantes los ritos si se entienden y se realizan significativamente.

³⁵ Flecos que se colgaban en las cuatro esquinas de un manto especial, llamado Tálit, que usaba el varón desde los trece años para cubrirse la cabeza y los hombros al orar. Representaban todas las leyes divinas, que ellos observaban de corazón por las "cuatro esquinas" de su vida.

³⁶ AVRIL, Anne C. -DE LA MAISONNEUVE, Dominique "Las fiestas judías" – Documentos en torno a la biblia-Verbo Divino 2001 p.19-33

(Se necesita el cirio pascual, la Sagrada Escritura, una copa de vino, pan ácimo, hierbas amargas, mermelada de manzanas, pollo a la brasa.)

AMBIENTACIÓN

Guía 1: *En aquellos tiempos la fiesta de la Pascua convocaba a miles de judíos³⁷. Los que vivían en Israel y también aquellos emigrantes que podían viajar hasta el Templo. Jerusalén en esos días doblaba el número de sus habitantes. La cena pascual transcurría en las casas, bajo la presidencia del jefe de la familia o en fraternidades de entre 10 y 100 personas. No era un día para que alguien estuviera solo. La cena se preparaba de un modo muy especial, al igual que la casa. Se limpiaba hasta el último rincón de la misma y se preparaba la sala. Todo era festivo y gozoso. La cena comenzaba al atardecer. Echados o recostados como personas libres compartían el cordero que había sido sacrificado conforme al ritual del Templo el día anterior. Al comenzar la cena, el padre de familia bendecía una copa de vino de la que bebían todos. Después transcurría la cena pascual, cuya parte central era el relato de la salida de Egipto. Hoy, nosotros haremos la experiencia de compartir la mesa de la fe y de la esperanza, celebrando alegremente.*

Canto inicial: Tus palabras alientan mi vida.
En el nombre del Padre...



ENCENDIENDO UNA LUZ

(De pie: se acerca la "madre", o quien hace las veces en la comunidad, y enciende el Cirio Pascual... isin luces no hay fiesta!...)

³⁷ Debemos entender que la cena de pascua ha atravesado por variaciones en su rito. Se preparaba a base de cordero (signo de compasión de Dios), pan ácimo (sufrimiento), hierbas amargas (esclavitud) y salsa roja (trabajos forzados en Egipto). Consistía en un primer plato de hortalizas con salsa de mermelada, al que seguía un plato sólido de cordero, pan ácimo y hierbas amargas, más una copa de vino. Se recitaban unas preces sobre el pan y una oración sobre la tercera copa de vino. Todo terminaba con algún salmo y la bendición del padre de familia sobre una cuarta copa. Ibid

Padre de familia: *"Bendito seas tu, Señor nuestro Dios, Rey de Universo, que nos santificas con tu Palabra y nos invitas a encender la luz de la fiesta."*

Canto: Señor, aquí tienes mi lámpara encendida,
enséñame a llevar tu luz por toda mi vida,
para que cuando vengas a mi puerta a golpear
yo pueda tu rostro contemplar. (Bis)

BENDECIMOS Y DAMOS GRACIAS

Primera copa

(Mientras un grupo va entregando el vaso de vino, vamos recordamos las experiencias de amistad sincera que hemos tenido y cómo son alegría para el corazón)



Asamblea: *Alabado, seas, Señor por la amistad que nos permite "crear lazos" y "ser responsable" de lo que se ha cultivado.*
(Beben un sorbo de la copa. Música de fondo.)

NOS PURIFICAMOS

Guía 1: *Hermanos, antes de acoger y escuchar la Palabra de Dios, necesitamos reconocer las actitudes que no construyen unidad ni amistad. Mientras duren las peticiones de perdón hechas por dos orantes, la Asamblea se irá untando alguna parte del cuerpo con barro. Este gesto lo realizaremos en silencio.*

Orante 1 *No hemos puesto alma, vida y corazón en la escucha y en la meditación de tu Palabra, perdónanos.*

Asamb. PERDÓNANOS.

Orante 2 *A veces no hemos acogido tu Palabra como memoria del pasado y como fuerza del futuro. Señor, perdónanos.*

Orante 1 Hemos sido negligentes a la hora de colaborar “en tu proceso de liberación”, a la hora de “comprometernos con el hermano más desafortunado” y de “dialogar con los pobres”. Señor, perdónanos.

Orante 2 Hemos tenido muchas omisiones en vivir tu alianza. Señor, perdónanos.

Orante 1 En ocasiones hemos sido incoherentes no armonizando fe, palabra y vida. Señor, perdónanos.

Orante 1 Hemos descuidado nuestras relaciones fraternas. Señor, perdónanos.

Orante... (pueden añadirse algunas peticiones de perdón espontáneas...).

Guía 2: Como signo de que queremos que el Señor nos renueve y con la seguridad que la misericordia de Dios llega a través de los demás, nos acercamos a algún compañero y lo llevaremos junto a una vasija de agua que hay al centro de cada grupo para limpiarlo. Mientras tanto, en clima de reflexión, entonamos el canto.

Canto: Renuévame (Marcos Witt)

Renuévame, Señor Jesús, ya no quiero ser igual.

Renuévame, Señor Jesús, pon en mí tu corazón.

Porque todo lo que hay dentro de mí, necesita ser cambiado, Señor.

Porque todo lo que hay dentro de mi corazón, / necesita más de ti. /

COMPARTIMOS EL PAN

(Sentados. El padre de familia partirá el pan grande en tres pedazos. Al partir el pan todos dicen la oración juntos.)

Asamblea: “Este es el pan que nos recuerda los días de la aflicción en Egipto. Que todo el que tenga hambre venga y coma con nosotros.”



BENDECIMOS POR SEGUNDA VEZ

(**Sentados:** Antes de bendecir la segunda copa se narra la historia de la Pascua. El más joven del grupo se acerca y pregunta al animador.)

Joven: 1- *¿Por qué esta noche es diferente que las otras?*

2- *¿Por qué esta noche solo comemos pan sin levadura?*

3- *¿Por qué comemos hierbas amargas?*

4- *¿Por qué esta noche untamos las hierbas en agua salada?*

(El padre de familia toma la Sagrada Escritura y lee)

Primera lectura: Ex 12, 1-14

Respondemos a la lectura:

Lector 1 *El Señor es mi herencia; he prometido guardar tus Palabras. En tus normas tengo mi delicia, no echo en olvido tu Palabra. Me consumo ansiando tu salvación, esperando tu Palabra.*

Asamblea: *La palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 2 *Tu eres mi protector y mi escudo; en tu Palabra espero. Trata bien a tu siervo para que viva y guarde tu Palabra. Sé bueno con él, Señor, conforme a tu Palabra.*

Asamblea: *La palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 3 *Señor, tu Palabra es eterna, más estable que el cielo. Tu Palabra es antorcha para mis pasos, y luz para mis sendas. Tu Palabra se funda en la verdad; tus justos mandamientos son eternos.*

Asamblea: *La Palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 4 *Antes de que salga el sol ya te suplico; espero en tu Palabra. Antes de que llegue la noche medito en tu promesa. Jamás me olvidaré de tu Palabra porque por medio de ella me has dado la vida.*

Asamblea: *La Palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 5 *Dame, Señor tu amor y tu salvación conforme a tu Palabra. Desvía mis ojos de la vanidad; dame la vida con tu Palabra. Yo guardo mis ojos de la senda mala para ser fiel a tu Palabra.*

Asamblea: *La Palabra, que me diste, la que alentó mi esperanza.*

(Todos brindan por segunda vez)



Asamblea: *"Te damos gracias, Señor, te alabamos y glorificamos y exaltamos y adoramos, nuestro Dios, que has hecho tantos milagros a nuestros padres y a nosotros. Tu, Señor, nos has traído de esclavitud a libertad, de la tristeza al gozo, del llanto a la fiesta, de la oscuridad a la luz, del cautiverio a la redención".*

COMPARTIMOS LA CENA

(Se pone música de fondo mientras se comparte la cena. Ella recuerda la cena de la pascua. Se realiza de pie.)

Guía 2: *Realizaremos ahora la tercera copa de bendición, y en ella recordaremos a todas las personas que queremos que el Señor bendiga.*

NOS DAMOS LA PAZ

Guía 1: *Hagamos memoria ahora de los vivos y difuntos que nos han dado la fe, que nos han transmitido la Palabra de vida. Por ellos brindamos por cuarta vez).*

ORAMOS JUNTOS

Guía 1: *Para finalizar esta celebración renovemos nuestra profesión de fe en un solo Dios, un Dios cercano, un Dios que nos acompaña como acompañó a los israelitas por el desierto rumbo a la tierra prometida.*



Oración comunitaria:

El Dios en quien yo creo

*es quien me da motivos para dar cada paso.
El Dios que me susurra, que aún no he terminado
que me falta un poema, una canción acaso,
que me falta quizás una sonrisa firme,
una mano dispuesta y una palabra amable.*

*Que me falta aún perdonar una ofensa
recorrer otra milla y compartir mi manta.
Que aún me falta crear, inventar otros mundos,
mas sencillos talvez, más nobles y sinceros.*

*El Dios en quien yo creo me crea y nos recrea
y también nos inventa de nuevo cada día
y siente y se estremece con el dolor del pueblo
y canta y gime y grita en mil voces hermanas,
acaso desterradas al borde del camino.*

*Hoy también surgen gritos de angustia y de reclamo
y el viento de la tarde me trae sus gemidos
y de nuevo mi Dios, acongojado,
ha encendido en mil pechos una braza que arde.*

*El Dios en quien yo creo, cual paciente alfarero,
de la aurora a la tarde se entrega a su criatura,
y celebra sus fiestas y llora sus dolores
con el corazón puesto en la obra de sus manos.*

*El Dios en quien yo creo, es fuego que reclama,
espada que penetra más profunda y punzante,
que aunque dulce en los labios, amarga las entrañas
invitando a entregarse a tiempo y a destiempo.*

*El Dios en quien yo creo, como madre amorosa,
acuna a sus pequeños con dolores de parto.
Y con ellos se pone cada día en camino,*

tras la vida abundante que proclama su Reino.³⁸

Asamblea: “Que Dios nos bendiga y nos guarde. Que el Señor haga brillar su rostro sobre nosotros y nos llene de su misericordia. Que Dios mire con bondad sobre nosotros y nos de la paz”. Amén.

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Completa las siguientes proposiciones:

- a. Ocupa un lugar esencial en la piedad judía

- b. La fidelidad a la alianza de amor sellada con Dios se manifiesta en

- c. Está estructurada sobre el esquema de los tratados asirios de alianza

- d. Es el momento en que el pueblo de Israel reafirma la propia identidad como pueblo de la Alianza y celebra el memorial de la salida de Egipto y de la liberación de la esclavitud.

- e. Corriente de pensamiento que dio origen a

_____, nace y se desarrolla en el período que va de la
caída de Samaría (722 a.C.) a la muerte de Josías (609 a.C.)

La reforma de Josías – El Deuteronomio y la escuela deuteronomista - La alianza deuteronomista - El culto a la Palabra - La cena pascual
--

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

³⁸ Judith Bautista Fajardo – “EL DIOS EN QUIEN YO CREO”- Poeta y animadora Bíblica Colombiana

Zitzit	1. Palabra hebrea que suele traducirse como " ley ", pero significa más exactamente " instrucción ", es decir enseñanza y directriz a la vez.
Tôrah	2. Se traduce generalmente por "alianza", pero también como "contrato", "tratado", "compromiso", "juramento " y "promesa" o "afirmación solemne".
Nephesh	3. Significa el interior opuesto a la cara que se ve.
Berith	4. Significa alma, principio de la vida, aliento.
Leb	5. Flecos que se colgaban en las cuatro esquinas de un manto especial que usaba el varón al orar . Representaban todas las leyes divinas, que ellos observaban de corazón por las "cuatro esquinas" de su vida.
Shemá	6. Voz que significa "escuchar" y que equivale en lengua bíblica a "obedecer".

III. Une con una línea los datos correspondientes a las diversas alianzas.

Alianza deuteronomista

Alianza con Noé

Nueva Alianza

Alianza con David

Alianza sináptica

Alianza con...

Tiene como signo del compromiso tomado por Dios, el arco iris.

Dios impone una obligación general de perfección moral y una prescripción positiva particular.

La alianza es un compromiso-obligación bilateral libremente asumido y sellado con una solemne declaración.

La aceptación de la alianza ofrecida incluye, por una parte, obligaciones, pero garantiza, por otra parte, un estatuto especial.

La naturaleza de esta alianza asegura un compromiso perpetuo con él y con su casa: "Yo seré su padre y él será mi hijo".

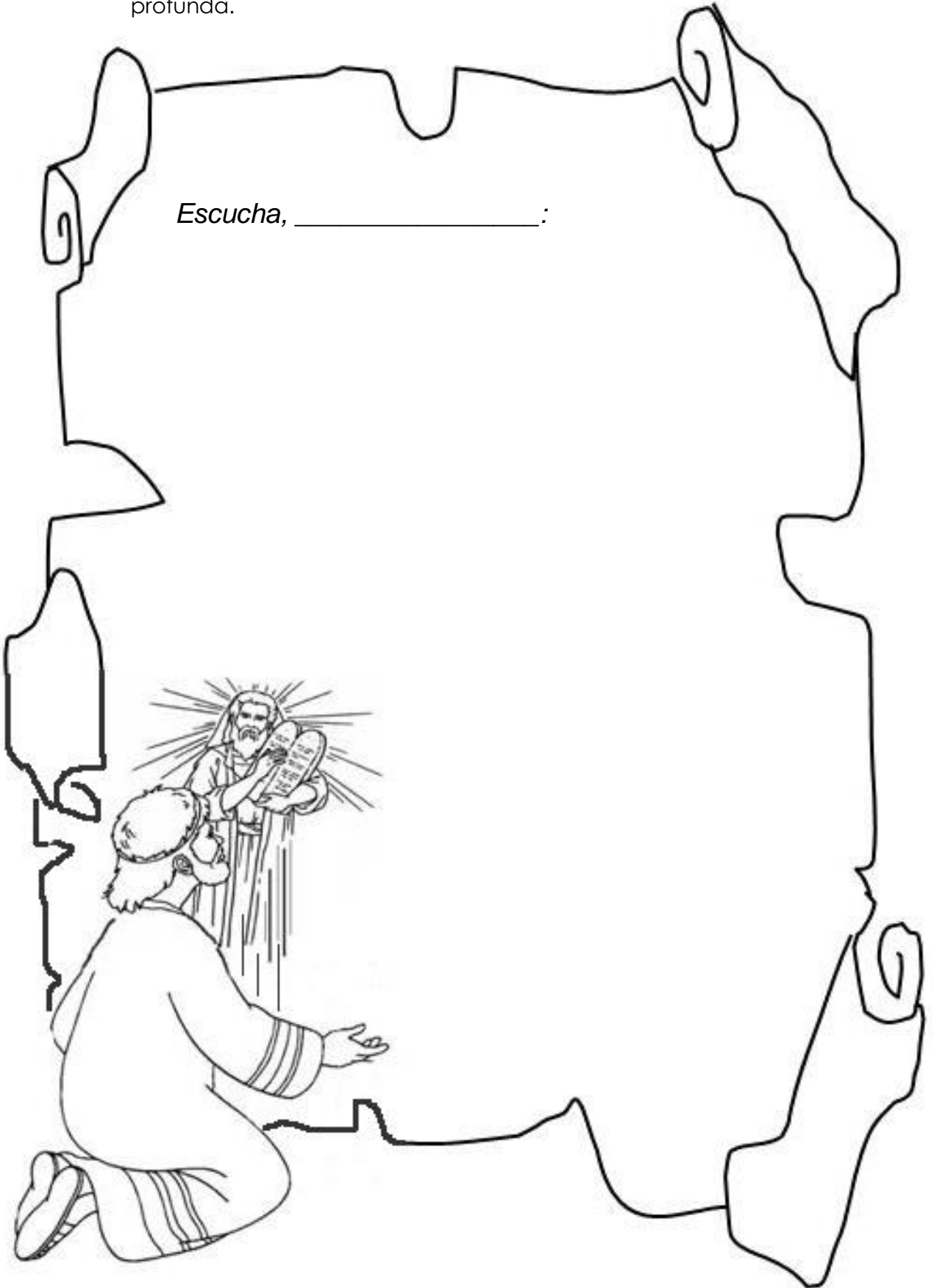
En vez de estar escrita sobre "tablas de piedra", será escrita por Dios sobre los "corazones".

IV. Lee Ex 12, 1-28 y explica en qué consistía la pascua judía y qué simbolizaba.



- IV. Actualiza Dt 6,4-9 tratando de expresar tu convicción de fe más profunda.

Escucha, _____:





***SEGUNDO BLOQUE:
NUEVO TESTAMENTO***

**“Vivo en Cristo que me amó y se entregó
por mí”
Gal 2,20-21**

“...testigo me es Dios
de cuánto los quiero a todos ustedes
en el afecto entrañable de Cristo Jesús.”
Filp. 1,8

4

**PABLO
Testigo de la Palabra**



CAPÍTULO 4: San Pablo: Testigo de la Palabra

Carta del apóstol San Pablo a los alumnos del curso:

Querido(a)

Pablo, apóstol, no de parte de los hombres ni por mediación de hombre alguno (Gal 1,1) a los santos y creyentes que profundizan en la Sagrada Escritura a través de este curso, mis verdaderos hermanos en Cristo, reciban gracia y paz de Dios nuestro Padre.

¡Bendito sea Dios, Padre de Cristo Jesús, nuestro Señor (Ef 1,3). En nuestras constantes oraciones damos gracias por ustedes, por lo que hemos sabido de su fe en Cristo Jesús y de su caridad para con todos los santos. (cf. Col 1,4)

Qué puedo decirles: muéstrense firmes, como cimentados sobre la base de la fe; y no dejen que vacile su esperanza, (cf. Col 1,23) ni olviden el Evangelio que ustedes han oído.

Pido que tengan ánimo; que se afiancen en el amor para alcanzar todas las riquezas de una plena comprensión, y que logren penetrar la Palabra misteriosa de Dios que es Cristo. En él están escondidas todas las riquezas

de la sabiduría y del entendimiento. Se lo digo para que nadie los engañe con discursos bonitos. (cf. Col 2,4)

Aunque estoy corporalmente lejos, mi espíritu está con ustedes y me alegro al verlos firmes y bien ordenados en las filas de la fe de Cristo. Puesto que ustedes aceptaron a Cristo Jesús como el Señor, vivan de acuerdo con lo que es él. Permanezcan arraigados y edificados en él, apoyados en la fe, tal como fueron instruidos, y siempre dando gracias. Ustedes se despojaron del hombre viejo y su manera de vivir para revestirse del hombre nuevo, que el Creador va renovando conforme a su imagen para llevarlo al conocimiento verdadero. (cf. Col. 2,5s)

Que la palabra de Cristo habite en ustedes con todas sus riquezas. Que sepan aconsejarse unos a otros y enseñarse mutuamente con palabras y consejos sabios. Con el corazón agradecido, canten a Dios salmos, himnos y alabanzas espontáneas. Y todo lo que puedan decir o hacer, háganlo en el Nombre del Señor Jesús, dando gracias a Dios Padre por medio de él. (cf. Col 3,16-17)

Por lo demás, hermanos, alégrense; sean perfectos; anímense; tengan un mismo sentir; vivan en paz, y el Dios del amor y de la paz estará con ustedes. (Flp 3,11)

Pablo, apóstol

Introduciendo el capítulo

Recibimos la carta de un nuevo personaje: esta vez del Nuevo Testamento: Saulo de Tarso, un judío de la diáspora que se convierte en testigo de la palabra, en apóstol de Cristo y en evangelizador del mundo helenístico. Llegan hasta nosotros sus cartas: sentidas y afectuosas o incisivas y enérgicas, lo cierto es que, a través de ellas, logramos descubrir un ser humano muy parecido a cada uno de nosotros y, a la vez, enteramente entregado a Cristo y a su evangelio.

La carta a los Filipenses, por medio de la cual te invito a descubrir a nuestro personaje, es una de trece cartas que se citan como paulinas pues

llevan, al comienzo, el nombre de Pablo¹. Siete de ellas son reconocidas unánimemente como auténticas del apóstol: La primera a los Tesalonicenses - La primera carta a los Corintios - La segunda carta a los Corintios - La carta a los Gálatas - La carta a los Filipenses - La Carta a Filemón - La carta a los Romanos.

Por el contrario, hoy se reconoce con bastante certeza que las cartas pastorales (I- II Timoteo y Tito) fueron escritas posteriormente por un autor anónimo que utilizó el nombre del prestigioso apóstol. Y con bastante probabilidad se puede decir lo mismo respecto a las cartas a los Colosenses, Efesios y segunda a los Tesalonicenses, demasiado diferentes por su estilo y contenido de las siete ciertamente auténticas.²

Ello no nos debe sorprender demasiado, pues la pseudoepigrafía era un recurso frecuente en la antigüedad, mediante el cual los discípulos publicaban con el nombre del maestro las enseñanzas recibidas de él. Así mismo, sabemos por el mismo Pablo de la existencia de otras cartas, lamentablemente no llegadas hasta nosotros. Por otro lado, es probable que algunas cartas redactadas originalmente de modo separado hayan llegado a nosotros reunidas en un solo escrito.³

¹ Cf. BORNAKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* – Sígueme – Salamanca, 1975 p. 85

² Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi, *Escritos Paulinos*, Verbo Divino, 2002 p. 50

³ *Ibid.* p. 60.

Los textos que profundizaremos, pertenecen a una de las cartas más entrañables de san Pablo que nos permitirán descubrir algunos rasgos de la personalidad del apóstol. Como dirá Joachim Gnilka en Pablo de Tarso:

“en ella (esta carta) se nos abre con una especial intimidad el alma de Pablo, sus anhelos, sus deseos y, sobre todo, su fe. Y esto es lo que hace que esta carta sea tan valiosa para nosotros.” (Gnilka 1998)

1). UNA CARTA CONFIDENCIAL

Las cartas de Pablo, a los Filipenses y a Filemón, son las cartas más confidenciales y familiares, con menos elaboraciones literarias e ideológicas⁴, las más cordiales y espontáneas. En ellas, habla un amigo, un hermano en Cristo Jesús. Ambas forman el bloque de las *cartas de la cautividad*. Tradicionalmente se pensaba en la primera prisión de Pablo en Roma (años 61-63). Hoy se piensa, con mayor fundamento, en la cautividad de Pablo en Éfeso. Por razón de su tendencia apologética, el autor de los Hechos de los Apóstoles trata de suavizar los datos conflictivos de Pablo (y del cristianismo) con respecto a las autoridades civiles. A esa tendencia se debe el hecho de que no se hable de una prisión de Pablo en Éfeso, aunque sí se presenta un serio conflicto vivido por Pablo en aquella ciudad (Hch 19,23-40). Pero las cartas dan suficiente fundamento para inferir una *prisión de Pablo en Éfeso* (Flp 1,7.12-26; 2Cor 1,8-9; Rm 16,3-4.7). Durante esa prisión de Pablo en Éfeso (y no en Cesarea o Roma) hay que localizar las cartas a los Filipenses y a Filemón.⁵

⁴ Ibid. p. 371

⁵ Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi, *Escritos Paulinos*, Verbo Divino, 2002 p. 379

2). AUTENTICIDAD DE LA CARTA

Nadie pone en duda la autenticidad paulina de la carta a los Filipenses, pero hay unos detalles que han suscitado la hipótesis de varias cartas entrelazadas: se dan unos profundos cortes en Flp 3,2 y 4,10; en el capítulo tercero no se habla para nada de su situación de prisionero y sólo al final (4,10-20) agradece a los filipenses la ayuda que le han enviado. Frente al problema redaccional de esta pequeña carta, un número creciente de autores⁶ hablan de tres cartas escritas cronológicamente por este orden (y fundidas por un redactor posterior):

A) 4,10-20: carta de agradecimiento escrita a comienzos de su prisión.

B) 1,1 - 3,1 y 4,2-7.21-23: escrita al cabo de un cierto tiempo de prisión; Pablo relata las circunstancias de su encarcelamiento, les manifiesta su cariño y les anima a la concordia.

C) 3,2 - 4,1.8-9: carta polémica contra los judaizantes escrita ya desde fuera de la cárcel.⁷

Aunque nosotros nos inclinamos por esta postura, debemos aclarar que no es la única al respecto. Diversos estudios que tienen en cuenta el género epistolar antiguo y la retórica clásica concluyen que no es necesario recurrir a las

⁶ Cf. Sobre la cuestión de la unidad literaria consultar : MARXSEN, W. *Introducción al Nuevo Testamento*, Sígueme Salamanca 1983 p 71-78 ; BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* – Sígueme – 1996 p. 366-374; LEGASSE, Simon *La carta a los filipenses- La carta a Filemón* - Cuadernos Bíblicos 33 - Verbo Divino 1994 p. 10

⁷ Cf. LEGASSE, Simon *La carta a los filipenses* - Ibid. / BORNAKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* op. cit. p. 115

hipótesis de varias cartas originales. (En general, son estudios que, a partir de los años '50, recurren al análisis lingüístico y retórico.) Algunos autores⁸ apelan al temperamento impetuoso e imprevisible de Pablo. Los cambios del inicio del capítulo tres se explicarían porque Pablo ha recibido nuevas noticias sobre los *adversarios*⁹ de la comunidad. Se podrían haber dado interrupciones o problemas en la cárcel que explicarían algunos cambios bruscos. Pero estos *accidentes* no encuentran huella clara en el texto, por lo que, ante la falta de pruebas más claras, estos autores afirman que hay una sustancial coherencia de la carta en el plano lexical y literario.¹⁰

3. ESTRUCTURA DE FILIPENSES

Saludo y exordio (1,1-11).

- I. Noticias propias y recomendación (1,12-30).
- II. Evitar las divisiones (2,1-18).
- III. Envío de Timoteo y vuelta de Epafrodito (2,19 - 3,1a).
- IV. **Ofensiva de los predicadores judaizantes (3,1b - 4,1).**

⁸ Cf. BECKER, J. *Pablo, apóstol de los paganos*, *Ibid.*

⁹ Debemos aclarar que san Pablo no conoce el rostro de sus detractores; ha escuchado sobre su actuación en la comunidad y sobre su influencia. *“Los adversarios (que han aparecido predicando a los filipenses) son defensores de un ideal de perfección con rasgos fuertemente gnósticos. Ellos deberían rechazar el carácter futuro de la parusía, posiblemente también la resurrección que ha de suceder después, en el futuro. Hacen esto porque, según su opinión, lo futuro ha acontecido ya. Pero en todo les falta (...) la seriedad ética, pues su perfección no se hace visible en su caminar. Resuenan más bien rasgos de libertinismo. Merece notarse que, también entre los gnósticos de Filipo (como en Galacia) se practica la circuncisión. Proceden por tanto de los círculos judíos.”* Cf. MARXSEN, W. *Introducción al Nuevo Testamento*, op. cit. p 73 / *“Se discute si los adversarios de Flp 3 son misioneros judíos, judeocristianos o gnósticos. Se diferencian de los oponentes de Pablo en 2ª carta a los Corintios en que predicán la observancia de la ley y exigen la circuncisión. En esto coinciden con los judaizantes de Galacia, pero se diferencian de ellos en que proclaman una perfección que se alcanza ya en el presente a través del cumplimiento de la Ley, y en su insistencia en que esta perfección garantiza la plena posesión de los bienes celestiales.”* cf. KOSTER, H. *Introducción al Nuevo Testamento – Sigueme*, Salamanca, 1988 p. 608

¹⁰ Lo prudente es atenerse al estado actual del texto. Cf. LEGASSE, Simon - *La carta a los filipenses* op. cit. p.11/ MARXSEN, W. *Introducción al Nuevo Testamento*, op. cit. p 76-78

V. Recomendaciones finales y agradecimiento por la ayuda recibida (4,2-20).

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo

Fariseo- perseguidor- apóstol “Fui alcanzado por Cristo Jesús”

(Flp 3,12)

1. VOCACIÓN DE PABLO:

Es indudable que la experiencia de fe hecha por Pablo camino a Damasco constituye un acontecimiento determinante en su vida. En Hechos de los apóstoles se nos refiere este suceso con aires teofánicos: aparición luminosa (Hch 9,3.17; 26,13.16), escucha de una voz (Hch 9,5; 22,8; 26,15) seguida de una curación (Hch 9,7.17-18; 22,13-6) y de la investidura apostólica (Hch 22,21; 26,16-18).¹¹ Pero si queremos un acercamiento real a la experiencia hecha por el apóstol, tendremos que acudir a su testimonio epistolar.¹²

Entendiendo el contexto en el cual escribe Pablo, descubrimos las convicciones que apuntalan su vocación. Con ímpetu y vehemencia, Pablo descubre la causa de su actuar: Cristo Jesús, ante quien considera pérdida su vida sujeta a la Ley.

¹¹ Cf. BARTOLOMÉ, Juan J. “Soy lo que soy por la gracia” *Apóstol por gracia, apóstol de la gracia.*- Madrid - SAL TERRAE 1997/05 Págs. 377-389 www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/pablo_01.htm

¹² Cf. J. FITZMYER, *Los Hechos de los Apóstoles. Hch 1,1-8,40 (Vol. I)* –Salamanca- 2003 p.152 “No es lícito componer la historia de Pablo a partir de Hechos de los Apóstoles, completándola o ilustrándola ocasionalmente con las cartas. Tampoco se pueden llenar las lagunas que dejan las cartas con las abundantes noticias que proporcionan Hechos”.

«En realidad, lo que vio claro en la aparición del Señor resucitado y glorificado que un día le ocurrió en Damasco, no fue el error e inferioridad de la ley sino más bien la magnitud de la gracia de Dios en su vida personal, sino como acontecimiento liberador que cambiaba el mundo (Gál 1, 15s)» . (Bornakahm, 1975,96)

Llama la atención que Pablo haya hablado pocas veces de tan importante acontecimiento (cf. 1 Tes 2,4) y que, cuando lo hizo, se viera obligado a ello por los ataques que se dirigían contra su evangelio (cf. Gál 1,1.11-12). Jamás nos ofrece un relato histórico, y siempre que lo menciona lo utiliza como argumento dentro de una discusión: más que narrarlo, lo interpreta, manifestando las consecuencias que desató en su vida, la profunda reorientación personal que le produjo.¹³ Contra lo que pudiera esperarse, el apóstol no sitúa en este suceso el inicio de su fe en Cristo; siempre lo considera como la razón última de su actuación y el motivo decisivo de su evangelio (Gal 1,15-17; 2,1-9; Flp 3,8.14).

Más que convertido, se sintió llamado, enviado de Dios a los gentiles. No hubo, pues, un proceso de cambio paulatino. Pablo no llegó a la fe en Cristo por insatisfacción interna respecto de la ley (Flp 3,6). El cambio tuvo lugar no en un incrédulo ni en un ateo, sino en un celoso seguidor de las tradiciones judías (Flp 3,8): hubo una reubicación profunda de la propia vida y un compromiso inmediato con la nueva visión de Dios.¹⁴

¹³ Cf. LEGASSE, Simon *La carta a los filipenses* - op. cit. p. 41

¹⁴ Cf. KOSTER, H. *Introducción al Nuevo Testamento* – Sígueme, Salamanca, 1988 p. 608

Es así que, siguiendo el pensamiento paulino, conviene hablar más de un llamado que de una conversión. Meditando en el significado de “conversión” llegaremos a esta misma conclusión. Si recurrimos al término veterotestamentario "sûb", que quiere decir "volverse"¹⁵, “regresar”, “convertirse”, “enmendarse”¹⁶, debemos entenderlo como un movimiento por el cual cambiamos el rumbo, nos detenemos en el camino y damos vuelta atrás.

En el N.T. se expresa esta idea con dos verbos : "metanoéo", que significa cambio de mentalidad y "epistrefo", que significa más ese regreso del que hablábamos antes. Pues bien, Pablo no ha descrito nunca su experiencia de Damasco con la palabra "conversión", ni "metanoéo" ni "epistréfein".¹⁷

El único texto fundamental en el que Pablo habla de este momento es en Gálatas 1,15-16. *"Mas, cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles."* Los verbos que usa para hablar del asunto son cuatro: me separó, me llamó, tuvo a bien revelar, para que le

¹⁵ "En el sentido de apartarse de las cosas presentes y retornar al punto de partida" cf. HORST, Balz – SCHNEIDER, Gerhard *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento* – Sígueme – Salamanca- 2002 p. 250

¹⁶ Raíz hebrea *swb* que significa: restaurar, volver o devolver." Cf. *COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL* - Verbo divino 2000 p.767

¹⁷ Cf. COENEN, Lotear- BEYREUTHER, Erich – BIETENHARD, Hans *Diccionario teológico del Nuevo Testamento* Vol. I – Sígueme- Salamanca, 1980 p. 331

anunciase. La experiencia está descrita, esencialmente como una **revelación del Hijo a él y en él como misión.**¹⁸

Ambos datos hacen más sorprendente el cambio y magnifican aún más la iniciativa de Dios, quien tuvo la **benevolencia** de revelar a su Hijo a Pablo. Entonces descubrió Pablo que toda su vida había estado orientada para el ministerio, y su misión era una **gracia**¹⁹ concedida por Dios (Rm 1,14.25; Gal 1,16); su cambio personal se debió a un nuevo **conocimiento** de Dios.²⁰

Sin llegar a conocer qué es lo que ocurrió camino de Damasco, se alcanza a vislumbrar cómo le afectó. El cambio que introdujo la llamada divina pasó a ser *momento decisivo en la revelación del misterio de Dios a los hombres* (1 Co 10,11). De ahí que, la predicación del evangelio se le impusiera como una necesidad. Para quien se sabe enviado, no existe otro destino que el de su misión, y *“¡ay de él si no evangelizare...!”* (1 Co 9,16).

Reflexionando:

- Pablo describe su vocación como un llamado “me llamó por su gracia”, y como una revelación “tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles”. ¿Cómo definirías tu historia de acercamiento a Cristo?

¹⁸ Cf. BORNAKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* – op.cit. p. 96

¹⁹ Es una palabra eminentemente paulina. Traduce el hebreo *hén*, en sentido de “favor” concedido por un poderoso a la persona que lo implora. La *jaris* bíblica tiene un valor relacional: si parte de Dios, transforma al que la recibe y provoca en ella en compensación la acción de gracias. Gracia es, para el apóstol, el plan de Salvación de Dios, en Jesucristo. Cf. COTHENET, Édouard en *Vocabulario de las epístolas paulinas*- Cuadernos Bíblicos 88- Verbo Divino 2001 p.32

²⁰ *“El conocimiento del que habla San Pablo se distingue del conocimiento del tipo gnóstico: no es un saber relacionado con una iniciación..., tampoco es una pretensión de saber, sino un don de Dios revelado gratuitamente. Por eso, para el apóstol el conocimiento tiene un valor existencial que describe el movimiento de fe y de amor que conducen a Cristo.”* Ibid p.16

Después de atender a cuestiones introductorias podemos intentar acercarnos a la vocación de Pablo desde el testimonio que nos da en Flp 3,4-14. El texto escogido para desarrollar el tema de la vocación de Pablo, se enmarca dentro de un argumento aislado del resto de la carta, que claramente marca un cambio de tono con el que se había estado manifestando a su tan querida comunidad. Dentro de la estructura encontraremos el texto como ofensiva a los judaizantes²¹, que va del cap 3,1b al 4,1.

2. ANÁLISIS DE FILIPENSES 3, 4-14

⁴Si algún otro cree poder confiar en la carne, más yo.

*⁵Circuncidado el octavo día ; del linaje de Israel ; de la tribu de Benjamín;
hebreo e hijo de hebreos ; en cuanto a la Ley, fariseo ;*

*⁶en cuanto al celo, perseguidor de la iglesia ;
en cuanto a la justicia de la Ley, intachable.*

*⁷Pero lo que era para mí ganancia,
lo he juzgado una pérdida a causa de Cristo.*

*⁸Y más aún : juzgo que todo es pérdida
ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor,
por quien perdí todas las cosas, y las tengo por basura para ganar a Cristo,*

*⁹y ser hallado en él, no con la justicia mía, la que viene de la Ley,
sino la que viene por la fe en Cristo,*

la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe,

¹⁰y conocerle a El, el poder de su resurrección y

la comunión en sus padecimientos hecho semejante a él en la muerte,

²¹ "Después de Gálatas es la segunda, y casi igualmente violenta, respuesta de pablo a los judaizantes. Es comprensible este tono áspero de la polémica porque los judaizantes negaban a las comunidades pagano-cristianas – como eran las paulinas- el derecho a la existencia y con ello ponían en cuestión la misión de Pablo." Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op.cit. p.383

¹¹*tratando de llegar a la resurrección de entre los muertos.*

¹²*No que lo tenga ya conseguido o que sea ya perfecto,
Sino que continúo mi carrera para alcanzarlo,
como Cristo Jesús me alcanzó a mí.*

¹³*Yo, hermanos, no creo haberlo ya conseguido.
Pero una cosa hago: olvido lo que dejé atrás
y me lanzo a los que está por delante,*

¹⁴*corriendo hacia la meta,
al premio a que Dios me llama desde lo alto
en Cristo Jesús." (Flp 3,4-14)*

Afrontamos un texto de corte polémico que, a primera vista, desentona con el conjunto de la carta, en el que Pablo toma posición frente a los misioneros judeocristianos, *“malos obreros”*²². En realidad, cuando Pablo la escribía, estaba en plena discusión con ellos (2 Co 11,5.12-13.22; Gál 1,7). A los judaizantes, Pablo los llama *“perros”*, *“tal vez porque ladran contra el rebaño, charlatanes que en vez de edificar destruyen, mutilados, porque la circuncisión que ellos predicán sólo es la mutilación de un miembro del cuerpo, no una dedicación del corazón a Dios (3,2-3).”*²³ Los llama también *“enemigos de la cruz de Cristo”* (3,18), porque en vez de confiar en la justicia que viene de Dios por la fe en Jesucristo crucificado (3,3.9; Gal 2,16-21), creían ser justos en virtud de las prácticas de la Ley.²⁴

²² Cf. GNILKA, Joachim, *Pablo de Tarso - Apóstol y testigo* - Herder, Barcelona, 1998

²³ Cf. COTHENET, Édouard en *Vocabulario de las epístolas paulinas* – op.cit. p.13

²⁴ Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* – op.cit. p.385

En este texto, Pablo presenta su encuentro con Cristo en términos de contraposición con su pasado judío. Sanchez Bosh, en su libro *Escritos Paulinos*,²⁵ descubre en la experiencia del apóstol tres momentos: antes (v.4-5), durante (v.7-8d) y después (v.8e-16). Sobre su situación anterior, Pablo refiere que “*estuvo teniendo confianza*” en realidades visibles (carne): lo que recibió de sus padres y sus actitudes personales: ser fariseo, el celo por la ley, la persecución de la iglesia y la “justicia” en la ley que lo hacía irreprochable. Todo ello, afirma Sánchez, es interpretado por Pablo como “*justicia mía salida de la Ley*”. Todo ello fue derribado por el conocimiento superior de Cristo, que “*supera todo sentir*” (4,7) y lo que antes era ganancia apareció como pérdida. El término “skybala”²⁶ (escorias, basura) con que contempla la realidad anterior, da la medida del cambio que se produjo en él.

Descubrimos en el texto distintos rasgos de Pablo y de su mensaje.

CONTESTATARIO²⁷

“...Si algún otro cree poder confiar en la carne, más yo” (v.4) Aquí “carne” es utilizada como “*criterios humanos*” y como una “*referencia histórica* (donde) *es posible identificar al hombre por los vínculos carnales que lo unen a*

²⁵ Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi *Escritos Paulinos*, Verbo Divino, 2002 p. 376

²⁶ Ibid

²⁷ (De contestar) adj. Que polemiza, se opone o protesta, a veces violentamente, contra algo establecido. Cf. *Diccionario de la Real Academia Española* – Vigésima Primera Edición – Madrid 1992

*sus antepasados*²⁸. Él tiene todo lo necesario “según la carne” para vanagloriarse.

OBSERVANTE DE LA LEY DE LOS PADRES.

“Fui circuncidado a los ocho días de nacer, soy del linaje de Israel, de la tribu de Benjamín, hebreo por los cuatro costados, fariseo en cuanto al modo de entender la ley, ardiente perseguidor de la Iglesia, e irreprochable en lo que se refiere al cumplimiento de la ley” (v.5-6)

Escribe Legasse sobre Pablo: “*Un judío perfecto, cabal, tranquilo en su fe y en sus prácticas, eso es lo que era Pablo antes de ser conquistado por Cristo.*”²⁹ Y aunque Pablo puede jactarse de sus títulos judíos y romanos, prefiere en este texto las fórmulas religiosas: “*Circuncidado al octavo día; del linaje de Israel; de la tribu de Benjamín; hebreo e hijos de hebreos*” . «Pero además de ser judío hasta el tuétano, vivió su religión de forma radical: “*en cuanto a la Ley; fariseo*”»³⁰ (es decir, piadoso, separado del resto, rigorista en la observancia de la Ley). Todo este texto, más que una confesión, es un argumento para probar la intensidad de sus convicciones religiosas. En una palabra, era un hombre “justo” – *con esa justicia que se mide por la Ley* – y hasta “irreprochable” – según el mismo criterio.

²⁸ Cf. REYNER, Chantal , et.al. *Vocabulario de las epístolas paulinas*- Cuadernos Bíblicos 88 p.12

²⁹ LEGASSE, Simon *La carta a los Filipenses – La carta a Filemón* – Cuadernos Bíblicos 33 –Verbo Divino 1994 p. 41

³⁰ Ibid

Su mismo nombre nos remite a un contexto judío tradicional. El haberle puesto a su hijo el nombre del primer rey de Israel, originario de Benjamín, es indicio de las tendencias religiosas de la familia. Dirá José Garijo que el nombre Saulo, que en hebreo significa “*invocado, pedido*”, se encuentra raramente entre los judíos de la diáspora, que es más frecuente en las inscripciones judías de Palestina y que sólo algunos rabinos de los primeros siglos de la era cristiana tenían este nombre.³¹ Pablo no tiene ningún complejo de culpa respecto de su pasado judío “*comprometido y militante*”³². Aquella realidad, que para algunos todavía es motivo de orgullo, simplemente no existe ya.

NUEVOS CRITERIOS

...“lo que era para mi ganancia lo he juzgado pérdida a causa de Cristo” (v.7)

Pablo recurre a términos “*del código lingüístico comercial*”³³: lo que antes era “ventaja” ahora es “daño” y “pérdida”. Su vida anterior en el judaísmo fue sincera. Sobre esto nadie puede tener dudas. Pero ahora esta vida está orientada en otro sentido. El cambio está marcado por una frase: *a causa de Cristo*. Es una frase importante. La esperanza del judaísmo se orientaba al Mesías futuro. En él se cumpliría la promesa de liberación total de Israel. Ésta era también la esperanza del judío Pablo. Pero reconoció que la promesa se

³¹ GARIJO SERRANO José Alberto – Aula de Biblia - Instrumentos para el estudio de la Biblia – Vida y obra de Saulo de Tarso 2º capítulo–2005- Diócesis de Albacete www.auladebiblia.com/pablo/index.html

³² Ibid - 3º capítulo.

³³ Ibid - 3º capítulo.

había hecho ya realidad en Jesús, a quien confesaba la comunidad cristiana por él perseguida.

Pablo, llamará a esta nueva relación con Dios fundada en la fe en Cristo: “*justicia que viene de Dios*”. El itinerario que se inició con su pasado judío, desemboca en lo que él llama “*conocimiento de Jesucristo*”. Garijo reflexiona sobre la naturaleza de este itinerario.

“Este camino no es un proceso de maduración, ni una crisis de conciencia, sino un giro repentino que ha hecho cambiar la dirección de su vida. Lo que aconteció en Pablo fue un cambio total de perspectiva, cambió totalmente su escala de valores..., porque hay algo que ha centrado todo su deseo y su esperanza, el conocimiento de Cristo ha asumido un primado absoluto, lo ha llenado todo”. (Garijo 2005)

Pablo no reacciona con un cambio moral inmediato en sus costumbres, lo que recibe es una iluminación, una revelación, una cercanía de Jesús tan grande, que le hace cambiar radicalmente de juicio y de actitud. Juzga su vida y valora todo de una manera tan nueva que es como si, en el camino de Damasco, Pablo hubiera comprendido de pronto que había equivocado la dirección de su vida.

“...juzgo que todo es pérdida” (v.8a)

El encuentro, el conocimiento, la plenitud de Cristo hace que todo su antiguo mundo carezca de sentido “*el conocimiento de Cristo*”. Pablo tuvo la percepción de que todos sus títulos humanos, por nacimiento o adquiridos por su rectitud de conducta, no valían nada. Y no es que no valieran nada en sí mismos, sino que no valían nada comparados con el conocimiento de Cristo.

EXPERIENCIA TRANSFORMADORA

“...ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor”

(v.8b)

Sólo una cosa cuenta ahora: *la excelencia del conocimiento de Cristo Jesús*. Para la sensibilidad bíblica, el conocimiento no es en modo alguno puramente teórico, un proceso intelectual, un asentimiento de la razón. Abraza y alcanza siempre todas las fuerzas del hombre, es personal. Por eso puede hablar Pablo del conocimiento de su Señor. Este conocimiento personal, total, existencial³⁴, le fue concedido en Damasco. Esta será la verdadera ganancia de san Pablo: *“haber conocido personalmente al Mesías Jesús, mi Señor.”(3,8) Ese conocimiento es “tomar conciencia de su persona, de la potencia de su resurrección y de la solidaridad con sus sufrimientos...” (3,10).*

“Tomar conciencia de Cristo” no supuso un pasar de la increencia a la fe, ni de una conducta de libertinaje a una rectitud moral. Lo importante fue descubrir que la salvación dejó de ser para él conquista y motivo de jactancia o

³⁴ Cf. CHANTAL, R. et.al en *Vocabulario de las epístolas paulinas* - p.16

menosprecio hacia los demás, y pasó a ser gratitud y, por tanto, motivo de gratitud para con Dios.³⁵ Dirá Garijo que *“se trata de una adhesión totalizante a la nueva causa y denuncia polémica de la falsedad de la causa que antes había abrazado.”*³⁶

“... no con la justicia mía, la que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo”(v.9)

Al rechazar y contraponerse a lo judío descubrimos una antinomia entre ley y fe. ¿Es la ley la que lleva a la salvación, o la fe? Esto equivale a preguntar: ¿soy justificado ante Dios por la ley o por la fe? La problemática, aquí solamente insinuada, se desarrolla con mayor amplitud en las cartas a los Romanos y a los Gálatas. Pero Pablo no renuncia a mencionarla de pasada también en su polémica con la herejía filipense. La justificación, sólo puede provenir de Dios, y en la experiencia de san Pablo es pura gracia.

**El poder de su resurrección y la comunión en sus padecimientos
(v.10)**

Pablo asumió en su propia predicación el contenido básico de la predicación de los apóstoles, es decir, la *"muerte y resurrección"* de Jesús. De este modo lo exponía a los corintios: *"Les transmití, en primer lugar, lo que a mi vez recibí: que el Mesías murió por nuestros pecados, según las Escrituras; que fue sepultado y que resucitó al tercer día, según las Escrituras"* (1 Co 15, 3-4).

³⁵ Cf. LEGASSE, Simon *La carta a los Filipenses – La carta a Filemón* – op. cit. p.42

³⁶ GARIJO SERRANO, José Alberto – Aula de Biblia - www.auladebiblia.com/pablo/index.html

El conocimiento de Cristo se centra en primer término en su resurrección y muerte, en su pasión. Dios ha hecho suyos, en la muerte de Jesús, los dolores de la historia y, en su resurrección, ha iniciado un camino de esperanza.³⁷ Esta convicción incluye la disposición a renunciar a sí mismo, la disposición al sufrimiento, a la vergüenza, sobre todo cuando ocurren por causa de la fe en Jesucristo.

Los adversarios parecen tener otra opinión sobre este punto. La figura doliente del Apóstol era para ellos un escándalo. Se negaban a la comunión de sufrimientos, pero afirmaban el poder de la resurrección. Para ellos no sólo se había iniciado ya el futuro de la nueva vida -en lo que Pablo estaba de acuerdo- sino que se hallaba ya presente y perfectamente cumplido.³⁸

Cuando Pablo se convirtió, debió cambiar el objetivo de su vida: de fiel servidor y defensor de la Ley, pasó a ser servidor de Jesús, el Crucificado, a quien Dios Padre había resucitado de entre los muertos.

Pablo comenzó entonces un largo camino de identificación con Jesús Crucificado. Y en la medida en que fue fiel en seguirlo, descubrirlo y asimilarlo, fue cayendo en cuenta de la radicalidad que le exigía: *“para mí la vida es*

³⁷ Cf. LEGASSE, *Simon La carta a los Filipenses* op.cit . p. 42

³⁸ Cf. FABRIS, Rinaldo, *Pablo, el apóstol de las gentes* (San Pablo, Madrid 1999)

³⁹ (Explicación para el alumno) El judaísmo había llegado a la convicción de que la salvación sólo se otorgaba a quien cumpliera lo prescrito por la ley. Y esta ley sólo podía ser practicada por quien perteneciera al grupo judío, fuera por familia o fuera por alianza, pero siempre por circuncisión. Es decir, sólo el judío circuncidado que practicara fielmente la ley alcanzaba salvación. Todos los demás quedaban fuera.

Cristo, y la muerte, una ganancia” (Filp 1,21). Su norma de vida ya no podía ser la ley, sino la justicia de Dios. La ley estaba al servicio de un grupo que excluía del amor de Dios a los hombres y mujeres que no eran del linaje judío, o no pertenecían a su historia.³⁹

“...No que lo tenga ya conseguido o que sea ya perfecto”(v.12)

Pablo, lejos de creerse perfecto es consciente de sus limitaciones. Joachim Gnilka en *Pablo de Tarso* acierta en describir este nuevo estado:

“Él no ha llegado al término, no ha conseguido su objetivo. Pero se sabe en un camino en el que puede desplegar todas sus energías para acercarse al fin. Apenas si es posible imaginarse un cristiano que se haya empeñado en su tarea con más actividad, más decisión y más sacrificio que Pablo. También él tiene que trabajar consigo mismo, negarse, ser paciente, aprender. Pero lo que, considerado desde el exterior, pudiera parecer una actividad de tipo ético, brotaba internamente de una experiencia. Cristo se había apoderado de él y le había puesto en camino. Aquel a quien Pablo quiere alcanzar era el mismo por quien había sido él alcanzado. Creer que ya se le ha alcanzado es una opinión necia. La sensación de perfección entrañaba el peligro de adormecer la voluntad moral.” (Gnilka 1998)

Reflexionando:

- *¿Tú crees haber llegado al conocimiento pleno de Cristo Jesús? ¿Crees que por seguir el camino de Cristo “ya eres perfecto”? ¿Sueles juzgar a los demás?*

“... continuó mi carrera para alcanzarlo, como Cristo Jesús me alcanzó a mí.” (v. 12)

La imagen de los atletas, tan populares en su tiempo, ayuda a Pablo a esclarecer la situación (1Co 9,24-27). Se trata de un premio, que se debe ganar, pero que también se puede perder. Cuando se corre en el estadio, no se piensa en el trayecto ya recorrido. De este modo, se estaría muy cerca de la derrota. Primero hay que conseguir el premio.⁴⁰ Ése será el mensaje final del apóstol: no volver atrás, perseverar en lo ya conseguido, continuar la carrera...

Pablo nos da la clave de su convicción: a partir del momento en que *“fue alcanzado por Cristo”* toda su vida cambió. El pasado, el presente y el futuro se reinterpretaban en esta nueva orientación. Pablo recurre otra vez a la imagen de la carrera atlética para hablar de ello: *“olvido lo que dejé atrás y me lanzo a los que están por delante, corriendo hacia la meta, al premio a que Dios me llama desde lo alto en Cristo Jesús.”* (Flp 3,13b-14)

3. CONCLUSIÓN

Este acercamiento a la experiencia de fe de san Pablo nos deja la inquietud de lo que significó para el apóstol *“haber sido alcanzado por Cristo Jesús”*. Si bien es cierto que Pablo ha constatado que es Cristo quien le salió al encuentro y que todo cuanto acontece en él es fruto de la gracia (benevolencia, bondad misericordiosa de Dios), también es cierto que es necesario una aceptación libre. Cuando su amor da alcance a alguien, dirá Dolores Aleixandre, *“nunca lo deja como estaba, sino que transforma su vida, le afecta en el mundo de sus*

⁴⁰ cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi *Escritos Paulinos*, Verbo divino, 2002 p. 376

opciones, criterios y preferencias, le traslada a ese “orden otro” que es el Reino, y al que sólo se accede cuando se hace la experiencia de la gracia.”⁴¹ Es lo que ocurrió con Saulo de Tarso, pues quien está dispuesto a dejarse alcanzar por ese amor sabe “de quién se ha fiado”. Y debe estar dispuesto a salir al encuentro de los otros.

Reflexionando:

- ¿Sientes que podrías decir con san Pablo: “he sido alcanzado por Cristo Jesús”?
- ¿Conoces personas que han sido “alcanzadas por Cristo” y que continúan corriendo para darle alcance?

b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS “...testigo me es Dios de cuánto los quiero a todos ustedes en el afecto entrañable de Cristo Jesús.” Filp. 1,8

Entrevista

Alumno: Sabemos que usted fue una de las más estrechas colaboradoras del apóstol, díganos Lidia, ¿cómo era la ciudad Filipos?

⁴¹ ALEIXANDRE, Dolores *Compañeros en el camino- Iconos bíblicos para un itinerario de oración-* Al Terraes 1995 p.20-21



Lidia: La ciudad de Filipos, antigua Krenidas (las fuentes), estaba situada en los confines de Macedonia con Tracia, al norte del mar Egeo. Debe su nombre a Filipo, padre de Alejandro Magno, que la conquistó el año 360 a.C. y la anexionó a Macedonia, dándole su nombre. Es célebre por la batalla del año 42 a.C., en la que Marco Antonio y Octavio vencieron a Casio y a Bruto, asesinos de César.⁴² Entonces la población de la ciudad aumentó con la llegada de veteranos del ejército y se convirtió en una colonia romana, adquiriendo así el privilegio de gozar de iguales derechos que las ciudades de Italia. La comunidad judía era poco numerosa, pues no poseía aún sinagoga, y celebraba sus reuniones en un lugar de oración (Hch 16,13), junto al río Gangites, en las afueras de la ciudad. Filipos era un importante nudo de comunicaciones junto a la Via Egnatia, (camino normal hacia Roma para los que viajaban por tierra) la gran calzada romana que unía todo el imperio.⁴³

Alumno: ¿Qué relación guardaba su comunidad con Pablo?

Lidia: Pablo evangelizó Filipos durante su segundo viaje misionero (hacia el año 50/51), organizado después del concilio de Jerusalén, en compañía de Silas (o Silvano) y Timoteo. Siguiendo el impulso del Espíritu, la acción

⁴² Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 363-364

⁴³ Cf. JORDI SÁNCHEZ Bosh, *Escritos Paulinos*, Verbo Divino 2002 p. 366

profética del grupo, y la revelación de Dios, Pablo y sus colaboradores llegan a la ciudad de Filipos (cf. Hch 16,6-12). Fue la primera conquista para el evangelio en tierras europeas. Según su costumbre, Pablo fue el sábado a ver a la comunidad judía, reunida en su lugar de oración, junto al río. Aquella tarde me conmovieron sus palabras, yo, Lidia, una mujer pagana, mujer de negocios independiente y acomodada, vendedora de púrpura de Tiatira⁴⁴, temerosa de Dios y simpatizante del judaísmo, me convertí e hice bautizar, junto con todos los de mi casa y ofrecí mi casa a Pablo y a sus colaboradores. Así me convertí también en la animadora de la joven comunidad cristiana (cf. Hch 16,13-15).⁴⁵

Pero no todo fue fácil. La evangelización de Filipos se dio en medio de una situación de fuerte tensión y de conflicto (1Ts 2,1-2; Flp 2,29-30). Pablo fue acusado de ser un peligroso propagandista de religiones extranjeras y por esto fue apaleado junto con sus compañeros. Sólo el ser ciudadanos romanos los salvó de esa peligrosa situación.(cf. Hch 16,16-40). Después de ello, Pablo volvió otras veces a Filipos para visitarnos pues éramos su querida comunidad (Hch 20,5-7; 2Cor 2,13; 7,5).

Alumno: *De eso mismo te quería hablar... Se nota un cariño especial del apóstol por ustedes los filipenses... ¿Es así?*

⁴⁴ Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 364-365

⁴⁵ *Ibid*, p. 369

Lidia: Los estudiosos afirman que Filipos fue la comunidad preferida de Pablo e imagínate si no lo íbamos a ser... Fue Pablo quien nos introdujo en la fe de Jesucristo, y nosotros siempre nos sentimos muy identificados con el evangelio que Pablo nos predicó... Lo acompañamos, es más, la comunidad participó íntimamente, casi maternalmente, en las necesidades materiales del Apóstol, ya desde el principio: "Doy gracias a Dios porque habéis colaborado en el anuncio del evangelio desde el primer día hasta hoy" (Flp 1,5) Nos sentimos adheridos a la persona de Pablo y él a nosotros: "Dios es testigo de lo entrañablemente que los quiero a todos ustedes en Cristo Jesús (1,8); "Hermanos míos queridos y añorados, ustedes que son mi gozo y mi corona" (4,1).

Alumno: Se dice que fueron varias cartas las que san Pablo les escribió y que luego se habrían unido en una sola carta... ¿Es eso cierto?

Lidia: San Pablo acompañó nuestro crecimiento en la fe con sus cartas... Nos agradeció en una ocasión por haberle enviado ayuda material por medio de Epafrodito. (Flp 1,7-8; 4,1.10). En otra ocasión nos escribió para ponernos en guardia contra posibles peligros y para animarnos a seguir trabajando por la causa del Evangelio. Constató la presencia de predicadores judaizantes y nos puso en guardia sobre quienes amenazaban nuestra fe.⁴⁶ Y como no todo eran luces en la comunidad, también nos escribía para que superáramos las desavenencias y las incomprensiones (Flp 4,2-3), mostrándose preocupado por

⁴⁶ Cf. BECKER, Jürgen *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 370

el crecimiento espiritual y por la armonía de la comunidad (Flp 2,4.14; 3,15; 4,2)

Reflexionando:

¿Tu comunidad parroquial es lugar de crecimiento en la fe? ¿Cuál es la relación que guardas con tu párroco o con tus asesores de grupo? ¿Te parece que en tu grupo se busca poner en práctica el consejo de Pablo?

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “Tengan los mismos sentimientos de Cristo” (Flp 2,5-11)

Un mensaje fundamental de la carta es la invitación que hace el apóstol a la unanimidad. Pablo veía a su alrededor *"envidias y rivalidades"* (1,15) por lo que recomienda a los filipenses que *"permanezcan firmes, unidos en un mismo Espíritu"* (1,27), que *"tengan los mismos sentimientos, compartiendo un mismo amor, viviendo en armonía y sintiendo lo mismo"* (2,2) en la lucha por la fe del Evangelio. La unión que Pablo recomienda a los filipenses sólo la tendrán si cada uno sabe valorar a los demás más que a sí mismo e interesarse por ellos (2,1-4). Es el ejemplo que Cristo nos ha dado.⁴⁷

Reflexionando:

En nuestras relaciones ¿podemos a Jesús como modelo de nuestro actuar?

⁴⁷ Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi *Escritos paulinos*, Verbo Divino 2002, p. 374

Pablo, en 2,6-11, cita un himno cantado en las reuniones de los cristianos. Lo recuerda para proponer el ejemplo humilde de Cristo: preexistente en la condición divina, ha asumido la condición humana y se ha humillado hasta la muerte y una muerte de cruz: a esta humillación, corresponde su glorificación: toda criatura lo adora y lo reconoce como Señor.

1. Género literario

El texto de Flp 2, 6-11 se suele considerar un «himno» donde el término «himno» tiene un sentido genérico de poesía religiosa. Claudio Basevi en su *Estudio literario y teológico del himno cristológico de la epístola a los filipenses* (Flp 2, 6-11) afirma que *“de hecho, el texto no corresponde a las características literarias de «himno» ni en griego ni en hebreo (...) El nombre de «himno» se debe a H. Lietzmann, que se limitó a definirlo como tal, sin estudiarlo a fondo”* y que *“en realidad, el género literario al cual se puede adscribir este texto puede ser también el de una «profesión de fe» o una «acción de gracias».*⁴⁸

Desde el punto de vista literario se han planteado numerosas cuestiones acerca de este texto: la más radical es la duda sobre la autenticidad paulina del pasaje. Generalmente se piensa que se trata de una composición himnica anterior al Apóstol, aunque se admite que la redacción que nos ha llegado ha

⁴⁸ BASEVI Claudio *Estudio literario y teológico del himno cristológico de la epístola a los filipenses* (Flp 2, 6-11) Revista electrónica Scripta Theologica - Volumen 30 - Fascículo 2 – 1998 - Facultad de Teología Universidad de Navarra - PAMPLONA

sido retocada por San Pablo y tal vez por algún discípulo suyo. Sobre su origen se suelen barajar varias hipótesis, que se pueden resumir a dos:

- a) Origen judeocristiano:** se trataría de un himno arameo o hebreo anterior a San Pablo, que el Apóstol citaría traduciéndolo e insertándolo en la epístola; en este caso, las fuentes serían bíblicas y pertenecerían a algunos temas del Antiguo Testamento: la concepción de Cristo como Hijo del Hombre; la referencia al pecado de Adán y de Lucifer; la consideración de los sufrimientos del Siervo de Yahwé y la preexistencia y exaltación de la Sabiduría.⁴⁹
- b) Origen helenístico;** se trataría de un himno cristiano de origen helenista, parecido al himno de Col, que el Apóstol inserta en la epístola. Podría tratarse, en este sentido, de un vestigio de una liturgia pagano-cristiana incipiente.⁵⁰

“Lo que cabe pensar es que el Apóstol se haya inspirado en algo ya existente, tal vez un texto litúrgico, pero reelaborándolo profundamente. En conjunto la estructura literaria de la perícopa nos lleva a pensar en una prosa altamente rítmica, escrita por un buen conocedor del griego (...) El texto resulta, en definitiva, una síntesis homogénea y muy original de elementos griegos y bíblicos. En este sentido, sus posibles fuentes literarias no pertenecen a la literatura griega, y menos aun al gnosticismo, sino a la Biblia; en cualquier caso esas fuentes han sido empleadas con gran libertad y de modo original. Por último, la poderosa originalidad del texto, sus relaciones con la Sagrada Escritura, su profunda cristología, su manejo del

⁴⁹ Cf. TESTA, Emmanuele, ofm (Pontificia Università Urbaniana, Roma) *Un inno prepaolino della catechesi primitiva* (fil 2,6-11) *Revista Liber Annus* 47 (1997)

⁵⁰ Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 377

griego, su coherencia con el resto de Flp abogan en favor de la originalidad paulina.” (Becker, 1996,377)

2. Estructura literaria

El «himno» pertenece a la parte doctrinal de la epístola y se enmarca, en la exhortación a la unidad y a la humildad que el Apóstol dirige a los cristianos de Filipos, en la cual muestra el ejemplo de Cristo como modelo e ideal supremo. Ésta comienza en 1,27, inicio que es indicado con un cambio en el discurso de San Pablo: empieza a hablar en segunda persona plural (se dirige a los filipenses) y la sección entera 1,27-30 está regida por un tono exhortativo. Un particular reclamo a la unidad y a la humildad inicia en 2,1. El final de esta sección exhortativa lo hallamos en 2,18: luego del himno cristológico de 2,6-11 se retoma en el v.12 el hilo de la argumentación anterior. Varios comentaristas consideran que el «himno» empieza ya con el v. 5, pero parece más apropiado fijar su comienzo en el v.6, porque el v.5 altera la división de los versos, no respeta el paralelismo y presenta un léxico muy próximo al contexto anterior al himno. Serviría de enlace con el texto anterior.

El himno se divide, desde el punto de vista literario, en dos partes o estrofas: la primera trata de la humillación de Cristo (2, 6-8), la segunda de su exaltación (2, 9-11).

⁵ Tengan los mismos sentimientos de Cristo:

*⁶ El cual, siendo de condición divina,
no retuvo ávidamente el ser igual a Dios.*

*⁷ Sino que se despojó de sí mismo
tomando condición de siervo
haciéndose semejante a los hombres
y apareciendo en su porte como hombre;*

*⁸ y se humilló a sí mismo,
obedeciendo hasta la muerte
y muerte de cruz.
⁹ Por lo cual Dios le exaltó
y le otorgó el Nombre
que está sobre todo nombre.
¹⁰ Para que al nombre de Jesús
toda rodilla se doble
en los cielos, en la tierra y en los abismos,
¹¹ y toda lengua confiese
que Cristo Jesús es Señor
para gloria de Dios Padre.⁵¹*

3. Nivel teológico

Podríamos decir con Luis Alonso Schökel, que es un himno a Jesucristo Señor y por Él al Padre.

“El contenido y la forma interna, está regido por el esquema humillación/exaltación. La primera parte parece contener alusiones a Adán: la “forma” o imagen de Dios, pretensión de ser Dios, rebeldía en vez de obediencia. La segunda parte imita un rito de entronización con consiguiente homenaje y aclamación. (Schökel 1998,282)

Para entender el contenido doctrinal del «himno» hace falta varios presupuestos del Antiguo Testamento como la idea de Mesías (o Cristo), la figura del siervo de Yavé en Isaías o la del Hijo del Hombre en Daniel; los sufrimientos del justo en el salmo 22, la figura de Adán, entre otros. Ya que este curso es introductorio, simplificando el acercamiento al texto y tratando de no mellar la fidelidad a su contenido, propongo una reflexión grupal en torno él.

Trabajo grupal:

⁵¹ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A.,1998

Lee la reflexión que toca a tu grupo, responde a las preguntas y luego comenta tus respuestas.

Grupo A: “...siendo de condición divina, no retuvo ávidamente el ser igual a Dios”. (v.6) En este himno se percibe la antítesis Adán-Cristo (cf. Rm 5,12-17). Adán, el prototipo del hombre viejo, en su intento de autodivinizarse “serán como dioses”, encontró el fracaso y la muerte. Cristo recorre el camino inverso, con absoluta libertad.

Reflexionando: En nuestra vida personal:

- *¿Tomamos conciencia de que si “Cristo, siendo de condición divina no hizo alarde de su categoría de Dios, sino que quiso asemejarse en todo a nosotros menos en el pecado”, los creyentes que conformamos la Iglesia no debemos sentirnos más que otros sino más bien hermanos?*
- *¿Cómo trabajamos el tema de la “marginación” dentro de la comunidad? ¿De qué hacemos alarde?*

Grupo B “... sino que se despojó de sí mismo tomando condición de siervo” (v.7a) Pablo propone a Cristo como modelo de humildad. La existencia del cristiano es un asemejarse a ese Jesús de condición divina que acepta voluntariamente nuestra humanidad. Desde esta actitud, se define el cristiano evangelizador, que se hace “débil con los débiles”. Como Cristo, tiene que hacerse “uno de tantos” .

Reflexionando:

- *¿Tu trabajo pastoral o catequético está motivado por el amor y la entrega de Jesús, por la condescendencia y el abajamiento?*

- *Cita algunos ejemplos concretos de cómo tu comunidad cristiana tiene gestos de “encarnación”, de “abajamiento”.*

Grupo C “... *haciéndose semejante a los hombres y apareciendo en su porte como hombre*” (v.7b) Esta frase expresa la radicalidad de la unidad de Jesús con los hombres -Jesús es verdadero hombre-, pero al mismo tiempo subraya que Jesús es también radicalmente distinto de los hombres, porque es Dios.

“Su condición humana soporta el peso de las consecuencias del pecado: el sufrimiento, la angustia, el ser tentado, la humillación, la muerte. Pero tal semejanza con los hombres concretos con los cuales comparte todo, excepto el pecado, conlleva también la solidaridad fraterna y la posibilidad de merecer.” (Clarey 2005)

Reflexionando:

- *Cuando celebras la Navidad ¿crees realmente que Jesús vino y asumió nuestra condición humana o te empeñas en espiritualizarlo tanto que lo privas de la capacidad de sentir, impacientarse, sufrir, como todos nosotros?*
- *¿De qué manera vives la solidaridad fraterna (Jesús se solidarizó con nosotros) en un mundo indiferente y eficientista?*

Grupo D: “... *se humilló a sí mismo, obedeciendo hasta la muerte y muerte de cruz*” (v.8). La evangelización no se lleva a cabo sin cruz. El Evangelio siempre encuentra resistencias. Por eso, quien participa en la misión de Cristo se encuentra más de una vez con el rechazo, la crítica o el conflicto. La evangelización no se lleva adelante mediante la fuerza, el poder o el éxito, sino en la debilidad y en la pasión. Pablo hacía alusión a sus persecuciones,

tribulaciones, cárcel, heridas para acreditar su apostolado (Flp 1,12-14; 2Cor 6,8).

Reflexionando:

- *¿Qué sentido se da hoy a la cruz y al sufrimiento?*
- *¿Qué enseñanza puedes sacar al contemplar a Jesús traspasado en la cruz por nuestra salvación?*

Grupo E: *“Dios le exaltó y le otorgó el Nombre que está sobre todo nombre” (v.9)*

«En particular el “vaciamiento” de sí o el “anonadamiento” de Cristo parecen consistir no en una alteración de las propiedades divinas, sino en la renuncia a la manifestación externa de su condición divina. De modo análogo la exaltación de Cristo consiste fundamentalmente en el reconocimiento de su divinidad por parte de todas las criaturas y en el establecimiento de su dominio universal y cósmico.» (Basevi 1998)

Reflexionando:

- *En tu vida ¿puedes afirmar que Jesucristo está sobre todo nombre? ¿Qué lugar ocupa Jesús en el mundo actual? ¿De qué manera Cristo es norma de vida para el cristiano?*

Grupo 6: *“Para que al nombre de Jesús toda rodilla se doble... y toda lengua confiese que Cristo Jesús es Señor para gloria de Dios Padre” (v. 10-11)* El himno señala, por último, que el término de la glorificación y exaltación de Cristo es Dios Padre, principio y fin de todo.

Reflexionando:

Podemos confesar a Cristo con nuestros labios y no hacerlo con nuestra vida. ¿Con qué acciones proclamo que Cristo es Señor de mi vida? Comenta esta frase, lema de vida de un misionero marista en proceso de santificación, al servicio de los jóvenes argelinos durante 25 años, asesinado en Argel el 8 de

mayo de 1994 : “Que sea más verdadera una palabra que yo viva, que una palabra que yo diga.”

4. Conclusión

Filp 2,6-11 nos muestra su carácter evidentemente cristológico. Su ubicación, dentro de un contexto exhortativo, le agrega una marcada condición y finalidad éticas: en efecto, Cristo es presentado en el himno por el Apóstol como ejemplo y norma de vida para los fieles.

d. CELEBRANDO LA FE: **Ágape**⁵²: “*Estad siempre alegres*”

(Filp.4,4)

Ambientación

El llamado a la fraternidad, a la tolerancia, al servicio, a la humildad y a la alegría en el Señor, son temas constantes en la predicación paulina a la comunidad de Filipos. Hoy también son un llamado a estrechar lazos de unidad al interior de nuestras comunidades cristianas favoreciendo la solidaridad y la justicia.

Se sugieren tres acciones:

1. Testimonio de una comunidad cristiana, grupo parroquial, movimiento o pastoral que haya descubierto que el grupo es un lugar de crecimiento.
2. Celebración comunitaria de la oración vocacional que propongo.
3. Favorecer un encuentro en el salón donde se pueda generar la confianza, el diálogo, la escucha y la oración.

Oración vocacional

***“Fui alcanzado
por Cristo Jesús”***

⁵² (Del lat. *agāpe*, y este del gr. ἀγάπη afecto, amor). m. Comida fraternal de carácter religioso entre los primeros cristianos, destinada a estrechar los lazos que los unían. - *Diccionario de la Real Academia Española* – Vigésima Primera Edición – Madrid 1992



Ambientación

Se coloca en el centro de la sala una tela larga que simula un camino. En esta extensa tela colocamos letreros que indican diversos momentos de la vida de san Pablo. (Tarso – Jerusalén – Damasco – Gálatas– Filipos - Roma)

Materiales: Carteles – Tela larga – Cirio pascual - piedrecillas blancas con diversos mensajes: (“Para mí la vida es Cristo” – “Sé de quien me he fiado” – “Te basta mi gracia” – “¿Por qué me persigues?” - “Estén siempre alegres” - “Todo lo estimo pérdida” – “Fui alcanzado por Cristo Jesús”)

Monitor 1: Queremos esta tarde reflexionar en el camino vocacional de Saulo de Tarso... (Entra un joven llevando un cartel que dice: *“lo que era para mí ganancia, lo he juzgado una pérdida a causa de Cristo”*)

Monitor 2: El Señor nos invita a meditar en todo aquello que hoy consideramos “ganancias”... Este mundo se mueve entre “pérdidas y ganancias”... ¿Cuáles son tus ganancias?

(Música de fondo. Pueden escribir en un papel palabras sueltas)

Monitor 1: Te invito a releer cada una de tus ganancias y a sopesar cuál de ellas es la más importante... (breves momentos de silencio) También Saulo de Tarso tenía “ganancias”... escuchemos...

TEXTO BÍBLICO: Filp 3,4-14

Audición del canto: Mi única ganancia

(Album: Consolad a mi pueblo II - Hna. Glenda)



Lo que era para mí una ganancia
lo he juzgado como pérdida a causa de Cristo,
y más aún que todo es pérdida
ante el conocimiento de mi Señor,
por quien perdí yo todas las cosas.
Y tengo por basura todo con tal de conocerle,
y ser hallado en Él, no con justicia mía,
mediante el poder de su resurrección,
después de comulgar con sus padecimientos,
llegar a asemejarme hasta en su muerte.

PORQUE CRISTO ES MI ÚNICA GANANCIA
MI ÚNICA RAZÓN PORQUE Luchar,
PORQUE Vivir.
PORQUE CRISTO ES MI ÉXITO,
MI TRIUNFO Y RECOMPENSA,
ÉL ES MI ÚNICA GANANCIA.

No es que lo tenga ya conseguido
y menos aún que sea ya perfecto,
sino que continúo corriendo
por si puedo darle alcance, pues primero
yo fui alcanzado por Él.
No creo haberle alcanzado todavía,
pero olvidando lo que dejé atrás,
me lanzo a lo que está por delante
corriendo hasta la meta
que Dios me llame a que alcance,
que alcance en Cristo Jesús.

(Ingresa joven llevando Cirio pascual y lo coloca junto al letrado Damasco)

Monitor 2: Te invito ahora a despojarte de aquellas “ganancias” que sabes te alejan de Cristo, tu única ganancia... Mientras se pone una música de fondo, dile al Señor de qué cosas quieres desprenderte... y déjalas en el camino que recorrió Saulo de Tarso cuando Dios les dio alcance.
(Música de fondo... se acercan espontáneamente)

Monitor 1: Dirijamos nuestra oración sincera al Señor, quien como al apóstol nos llamó por su gracia, y nos eligió para una misión.
Padre Nuestro (tomados de las manos)

ENTREGA DE SÍMBOLO

Monitor 2: No sabemos si fue una luz, una visión, lo cierto es que Saulo, camino a Damasco, fue alcanzado por Cristo Jesús. Te invitamos a acercarte nuevamente al camino y a tomar una piedrecilla, símbolo de la presencia de Cristo en tu vida.

(Leen el mensaje inscrito en la piedra en silencio y terminan cantando)

Canción final : PARA MI LA VIDA ES CRISTO (Verbum Dei)

Señor, desde el seno de mi madre me elegiste,
apóstol de las gentes me quisiste.
Gracias porque consideras que soy
digno de tu confianza y amor;
Y tu mirada me alcanzó,
camino a Damasco escuché tu voz.

Lo que tenía antes por ganancia
lo considero nada a causa tuya;
lo tengo todo por basura
al conocerte a ti, Dios de mi Vida.

**PARA MÍ LA VIDA ES CRISTO
MI CAMINO MI DESTINO,
PARA MÍ LA VIDA ES CRISTO.
FIJOS LOS OJOS EN JESÚS,
OLVIDANDO LO QUE QUEDA ATRÁS
ME LANZO HACIA LA META
PUES PARA MÍ, LA VIDA ES CRISTO.**

Señor, tu Palabra es eficaz, es viva,
penetra hasta el fondo del alma.
Es la espada en manos del apóstol
y armadura que le hará triunfar,
dame el celo para propagar el Evangelio de la paz.

Predicar para mí es motivo
no de gloria, es un deber que me incumbe;
¡ay de mí si no anunciara
el Evangelio del que tú me has hecho, Señor, mensajero.



COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Completa con la palabra que falta.

1. Era un recurso frecuente en la antigüedad, mediante el cual los discípulos publicaban con el nombre del maestro las enseñanzas recibidas de él. _____

2. Filipenses y Filemón son las cartas de Pablo denominadas: _____

3. Hoy se piensa, con mayor fundamento que la cautividad de Pablo desde la cual escribió a la comunidad de los filipenses fue _____

4. Filipo era una ciudad de _____ y además era una colonia _____.

5. La experiencia de fe hecha por Pablo camino a Damasco, Hechos de los apóstoles nos la refiere con _____.

6. Llama la atención que Pablo haya hablado pocas veces del acontecimiento en Damasco y cuando lo hace utiliza, para esa experiencia, el término _____.

7. Vocablo que significa regresar, restaurar, volver o devolver.

Cartas de la cautividad – Llamado – Macedonia - Seudoepigrafía – Efeso – Aires teofánicos - Conversión - Romana

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|--|---|
| <input type="checkbox"/> Lidia | 1. Cambio de mentalidad. |
| <input type="checkbox"/> Pablo | 2. Vendedora de púrpura, natural de Tiatira. |
| <input type="checkbox"/> Filipos | 3. Término griego que se traduce como favor. |
| <input type="checkbox"/> Skybala | 4. Circuncidado a los ocho días de nacer, soy del linaje de Israel, de la tribu de Benjamín. |
| <input type="checkbox"/> Jaris | 5. Escorias, basura. |
| <input type="checkbox"/> Metanoéo | 6. Antigua Krenidas (las fuentes), estaba situada en los confines de Macedonia con Tracia, al norte del mar Egeo. |

III. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente

barra:

A	C	D	E	J	I	L	N	O	P	R	S	T	U	Z

👍	⚙️	👋	💧	❄️	🎵	😊	👉	💧	📉	💧

IV. Responde brevemente:

1. Lee Filip 1, 1-2. Fijémonos en el saludo, ¿quiénes escriben?

2. En el mismo texto ¿cómo se dirige a los filipenses? (v.2)

3. ¿Cuál es el sentimiento que tiene Pablo al escribir? (Ver: 1,4; 1,26; 2,2; 2, 17-18; 2, 28-29; 3,1; 4,1; 4,10)

4. ¿Qué significa Cristo para Pablo?

Filip 1,21 : _____

Filip 3,7 : _____

Filip 4,13 : _____

5. Pablo propone dos modelos de vida ¿cuáles son?

Filip 2,5: _____

Filip 3, 17: _____

5

SAMARITANA

Mujer del pozo



Buscaba quién apagara su sed...
¿Habría alguien con más sed que ella?
Pero le salió al encuentro Jesús, sediento de su fe
y le pidió lo que ella podía dar...
su sed, su cántaro vacío,
su testimonio de discípula.

CAPÍTULO V: Samaritana: la mujer del pozo

Introduciendo el capítulo

Nos topamos, nuevamente, con un personaje femenino que llega hasta nosotros, gracias al autor del cuarto evangelio. Sólo él nos presenta el encuentro de la mujer samaritana con Jesús, revistiendo de cargado simbolismo dicho momento.

La mujer no tiene nombre propio ni se afirma que venga de Sicar; “su único rasgo es su pertenencia a la región: es la representante de Samaría, que va a apagar su sed en el manantial de Jacob, es decir, en su antigua tradición...”¹ Pero, a través de este pasaje bíblico, te darás cuenta que más que contarnos un hecho histórico, el evangelista nos está manifestando parte de su mensaje. De hecho, los diálogos “revisten una gran profundidad teológica”².

LA SAMARITANA³

¡Qué cadena de necesidades la de la Samaritana!
¡Tanta sed y tan lejanas e inconstantes las fuentes donde saciarla!
Todos los días salía del pueblo hasta el pozo de Jacob.
Volver al mediodía con el cántaro en la cabeza le daba sed y sudor
Si bebía y se bañaba, ya se quedaba sin agua.
Todos los días y varias veces al día tenía que ir hasta el pozo.

¹ MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan* – Cristiandad 1979 p.230

² ORIOL TUÑÍ, Joseph; ALEGRE, Xavier *Escritos joánicos y cartas católicas* - Verbo Divino 2003 p.58;88

³ TRIGO, Pedro *Salmos del Evangelio* <http://www.liturgiadelashoras.org/salmos01.pdf>

Pero la cadena de la sed era aún más íntima:
muchos hombres pasaron por su vida
y nadie pudo saciar su sed de cariño.
Cisternas agrietadas fueron para ella
los pozos donde fue a beber su corazón.
Acabó bebiendo en los charcos, muerta de sed, sin esperanza.
Tú también eras para la Samaritana una fuente de esclavitud
para cumplir contigo tenía que subir a un monte
subir la cuesta del templo y de los rituales.
La sed mantenía viva a la Samaritana
necesidades materiales, ansia de encuentro humano, deseo de ti.
La sed la llevaba a traspasar los muros de su cuerpo
la empujaba más allá de sí misma.

Pero esa sed la mataba
la ataba a un pozo y a un templo
que daban escasamente la misma vida
que se gastaba para allegarse hasta ellos
y a unos varones que exigían mucho más de lo que daban.
La Samaritana estaba muy cansada de buscar la vida
pero sus pasos seguían, más allá incluso que su esperanza,
que ya era un cántaro quebrado, más fieles que su voluntad.
¡Qué tesoro tan grande diste, Señor, a la Samaritana!
El tesoro de su sed.

Y un día, ella, la que vivía buscando
agua, marido y Dios
se encontró con otro que también buscaba
que le pidió precisamente a ella
le pidió agua a la sedienta.
¿Otro más queriendo aprovecharse de ella?
pero éste no prometía, no fingió nada, simplemente pidió

y sabía que las reglas de juego no estaban a su favor.
¿Habría alguien con más sed que ella?
Este encuentro no cabía en sus esquemas
y tuvo que preguntar.

Entonces Jesús fue removiendo a la vez
su sed y su deseo.
Al llegar a la herida, la mujer lo desviaba para evitar el dolor
pero Jesús sajava de nuevo la herida enconada
hasta que quedó completamente al descubierto.
La mujer sintió vergüenza porque volvió a sentir dignidad.
Reconoció a Jesús y obtuvo de él reconocimiento.
Tras el cauterio, vino la vida a su entraña
y la que había venido a parar en animal sediento
sintió en su seno una fuente,
la esclava recobró la libertad
y se fue a dar de beber a sus vecinos.
No se quedó satisfecha; conoció otra sed
la misma sed que Jesús,
el deseo de dar el don que ella había recibido,
el don de la verdad que hace libres.
La Samaritana es un pozo, es un templo;
ha conocido un hombre distinto de los demás.
Señor ¡qué grande estuviste con la Samaritana!
ella no rehusó el encuentro desnudo con Jesús
y de él salió mujer nueva ¡espléndida mujer!
la esclava no se desquitó
se dedicó a liberar.

**Que así sea, Señor, nuestra historia
te pedimos la sed de la Samaritana
y ese encuentro desnudo y verdadero, que la liberó,**

y esa misión que asumió de pura alegría.

(Se forman grupos para leer el texto bíblico en forma dialogada.⁴

Posteriormente, tratan de actualizarlo en una breve representación).

Introducción (Jn 4, 4-6)

Narrador: ⁴Tenía que pasar por Samaria. ⁵Llega, pues, a una ciudad de Samaria llamada Sicar, cerca de la heredad que Jacob dio a su hijo José. ⁶Allí estaba el pozo de Jacob. Jesús, como se había fatigado del camino, estaba sentado junto al pozo.

Escena I (Diálogo con la samaritana Jn 4,6b-26)

(Diálogo sobre el agua viva)

Narrador: Era alrededor de la hora sexta. ⁷ Llega una mujer de Samaria a sacar agua. Jesús le dice:

Jesús: "Dame de beber."

Narrador: ⁸Pues sus discípulos se habían ido a la ciudad a comprar comida. Le dice la mujer samaritana:

Samaritana: ⁹"¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?"

Narrador: (Porque los judíos no se tratan con los samaritanos.) ¹⁰Jesús le respondió:

⁴ El texto bíblico ha sido transcrito de la *BIBLIA DE JERUSALÉN*, Descleé de Brouwer, S.A.,1998. La división del texto, con algunas variaciones, ha sido inspirada en la estructura que plantea BROWN, Raymond en *El evangelio según san Juan I-XII* Cristiandad – Madrid 1979 p. 368- 370. Esta división irá familiarizando al alumno con la secuencia que utilizaremos para un posterior análisis del texto.

Jesús: "Si conocieras el don de Dios, y quién es el que te dice: "Dame de beber", tú le habrías pedido a él, y él te habría dado agua viva."

Narrador: ¹¹Le dice la mujer:

Samaritana: "Señor, no tienes con qué sacarla, y el pozo es hondo; ¿de dónde, pues, tienes esa agua viva? ¹²¿Es que tú eres más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, y de él bebieron él y sus hijos y sus ganados?"

Narrador: ¹³Jesús le respondió:

Jesús: "Todo el que beba de esta agua, volverá a tener sed; ¹⁴pero el que beba del agua que yo le dé, no tendrá sed jamás, sino que el agua que yo le dé se convertirá en él en fuente de agua que brota para vida eterna."

Narrador: ¹⁵Le dice la mujer:

Samaritana: "Señor, dame de esa agua, para que no tenga más sed y no tenga que venir aquí a sacarla."

(Diálogo sobre el verdadero culto)

Narrador: ¹⁶El le dice:

Jesús: "Vete, llama a tu marido y vuelve acá."

Narrador: ¹⁷Respondió la mujer:

Samaritana: "No tengo marido."

Narrador: Jesús le dice:

Jesús: "Bien has dicho que no tienes marido,¹⁸porque has tenido cinco maridos y el que ahora tienes no es marido tuyo; en eso has dicho la verdad."

Narrador: ¹⁹Le dice la mujer:

Samaritana: "Señor, veo que eres un profeta. ²⁰Nuestros padres adoraron en este monte y ustedes dicen que en Jerusalén es el lugar donde se debe adorar."

Narrador: ²¹Jesús le dice:

Jesús: "Créeme, mujer, que llega la hora en que, ni en este monte, ni en Jerusalén adorarán al Padre. ²²Ustedes adoran lo que no conocen; nosotros adoramos lo que conocemos, porque la salvación viene de los judíos. ²³Pero llega la hora (ya estamos en ella) en que los adoradores verdaderos adorarán al Padre en espíritu y en verdad, porque así quiere el Padre que sean los que le adoren. ²⁴Dios es espíritu, y los que adoran, deben adorar en espíritu y verdad."

Narrador: ²⁵Le dice la mujer:

Samaritana: "Sé que va a venir el Mesías, el llamado Cristo. Cuando venga, nos lo explicará todo."

Narrador: ²⁶Jesús le dice:

Jesús: "Yo soy, el que te está hablando."

Escena II (Diálogo con los discípulos Jn 4,27-38)
--

Narrador: ²⁷En esto llegaron sus discípulos y se sorprendían de que hablara con una mujer. Pero nadie le dijo:

Discípulos: "¿Qué quieres?" o "¿Qué hablas con ella?"

Narrador: ²⁸La mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente: **Samaritana:** ²⁹"Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo?"

Narrador: ³⁰Salieron de la ciudad e iban donde él. ³¹Entretanto, los discípulos le insistían diciendo:

Discípulos: "Rabbi, come."

Narrador: ³²Pero él les dijo:

Jesús: "Yo tengo para comer un alimento que ustedes no saben."

Narrador: ³³Los discípulos se decían unos a otros:

Discípulos: "¿Le habrá traído alguien de comer?"

Narrador: ³⁴Les dice Jesús:

Jesús: "Mi alimento es hacer la voluntad del que me ha enviado y llevar a cabo su obra. No dicen ustedes: ¿Cuatro meses más y llega la siega? Pues bien, yo les digo: Alcen sus ojos y vean los campos, que blanquean ya para la siega. Ya ³⁶el segador recibe el salario, y recoge fruto para vida eterna, de modo que el sembrador se alegra igual que el segador. ³⁷Porque en esto resulta verdadero el refrán de que uno es el sembrador y otro el segador: ³⁸yo los he enviado a segar donde ustedes no se han fatigado. Otros se fatigaron y ustedes se aprovechan de su fatiga."

Conclusión: (Los samaritanos acogen a Jesús Jn 4,39-42)
--

Narrador: ³⁹Muchos samaritanos de aquella ciudad creyeron en él por las palabras de la mujer que atestiguaba:

Samaritana: "Me ha dicho todo lo que he hecho."

Narrador: ⁴⁰Cuando llegaron donde él los samaritanos, le rogaron que se quedara con ellos. Y se quedó allí dos días. ⁴¹Y fueron muchos más los que creyeron por sus palabras, ⁴²y decían a la mujer:

Samaritanos: "Ya no creemos por tus palabras; que nosotros mismos hemos oído y sabemos que éste es verdaderamente el Salvador del mundo."

PALABRA DEL SEÑOR

a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA (Jn 4, 5-10)

Te habrás dado cuenta que no sabemos mucho sobre esta mujer del pozo: ante todo, es una mujer sin nombre; mas su anonimato no nos puede hacer pensar que carezca de importancia para el autor. Lucía Riba de Allione en su artículo "*Mujeres discípulas en el evangelio de Juan: presencia e igualdad*"⁵ intenta mostrar el papel protagónico de la mujer, reconocido en la tradición joánica. Partiendo de una ubicación general, desde temas tales como la pluralidad de iglesias reflejadas en el Nuevo Testamento, la categoría de discípulo/a -fundamental en la tradición joánica- y la ubicación de los pasajes bíblicos referidos a las mujeres en la estructura del evangelio de Juan, el artículo se detiene en un interesante estudio de los relatos referidos a la samaritana, Marta, María de Betania y María Magdalena. De modo que, más que mujeres entorno al Maestro, serán prototipo de discípulas, personajes significativos en el cuarto evangelio.

Respecto a la historicidad del personaje, debemos partir reconociendo que no existe ningún paralelo sinóptico de este encuentro con Jesús, ni siquiera en Lucas, que es el evangelista que trata con mayor simpatía el tema de la mujer.

¿Existió realmente una mujer samaritana? Lo cierto es que no tenemos un referente en la tradición sinóptica como es el caso de Pedro, María, Tomás, Magdalena, Judas, Andrés, Caifás, entre otros. En la misma incertidumbre nos dejan otros personajes joánicos como: Nicodemo, Natanael y Lázaro. Martín Moreno, como muchos otros biblistas, prefiere ver en ellos, personajes reales y no simplemente personajes de ficción.⁶ Así, observamos que, siendo posible la historicidad de este personaje, tenemos ante nuestros ojos un *“material tradicional recogido por el evangelista, con el cual, con maestría para la escenificación y sus recursos, ha desarrollado un soberbio guión teológico”*.⁷ Esto viene corroborado por la autorizada opinión de Raymond Brown, estudioso del evangelio de Juan.

“El malentendido (4,11), la ironía (4,12), el cambio rápido ante un asunto embarazoso (4,19), los primeros y segundos planos (4,29), y el efecto de coro griego a cargo de la gente de su pueblo (4,39-42), son otros tantos toques escénicos que se han empleado con habilidad para desarrollar una de las más vivas escenas que recogen los evangelios.”
(Brown 1979,380)

⁵ El presente artículo fue publicado en papel en la Revista *Anatellei* del Centro de Estudios Filosóficos y Teológicos Villa Claret, II-4, Córdoba, Argentina, 2000 p.25-45. Ha sido corregido mínimamente para *Koinonía*. <http://servicioskoinonia.org/relat/285.htm>

⁶ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* – Universidad Pontificia

Comillas y Ed. Desclée de Brouwer, S.A.- 2001 p. 116

⁷ *Ibid.* p. 117

La samaritana, por tanto, es un personaje con rasgos de hondo realismo, pero a la vez cargado de simbolismos. En este sentido, será valioso por un lado, profundizar en el encuentro de Jesús con una mujer de vida irregular y, por otro lado, descubrir lo que simboliza esta mujer (*“la confrontación de Jesús con el Israel adúltero, el tema nupcial, el verdadero culto, la conversión de los samaritanos y su incorporación a la comunidad joánica”*⁸).

SAMARITANA, MUJER Y “PECADORA”

Advertimos en este personaje, tres características: es samaritana, es mujer y es “pecadora” (más adelante veremos si este título es el más adecuado para ella). Tres formas de marginación, que hacen un tanto escandaloso el diálogo con Jesús. De las tres, la primera será la que marcará el relato, por lo que se hace necesario aclarar qué significado tenía Samaría para un judío. Nos servimos de la explicación que dan Mateos y Barreto en su libro *“El evangelio de Juan”*:

“Samaría era la región considerada por los judíos como heterodoxa, raza de sangre mezclada y de religión sincretista. Existía entre ambos pueblos una profunda enemistad; los judíos despreciaban a los samaritanos, y llamar a alguien por este nombre era uno de los peores insultos (8,48). Los judíos habían destruido el templo samaritano del monte Garizín (128 a. C.), lo que había exacerbado el resentimiento. En los tiempos del procurador Coponio (6-9 d. C.), algunos samaritanos habían profanado el templo de Jerusalén, durante las fiestas de Pascua, esparciendo huesos humanos en los atrios. Por eso se les prohibió el acceso al templo.

El origen del alejamiento de Samaría se debió a la política asiria, que deportó a lo más selecto de la población. La región de Samaría fue poblada de colonos asirios (2 Re 17) que, con el pasar del tiempo, se fundieron con la población hebrea restante, resultando una raza mixta

⁸ Cf. MARTÍN MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* – op. cit. p. 117

que, naturalmente, mezcló también las creencias (Es 4,2-3).” (Mateos - Barreto 1979,227-228)

Los samaritanos⁹ tuvieron intención de unirse a los judíos a la vuelta del exilio, pero fueron rechazados por Zorobabel y Nehemías (Esdr 4,2). Desde entonces hay una gran enemistad entre judíos y samaritanos. No sólo hicieron difícil la edificación del Templo y la reconstrucción de las murallas, sino que edificaron un templo propio en el Garizim. Aunque en el 128 a.C. fue destruido por Juan Hircano (1 Mac 3,10), el Monte Garizim quedó como lugar de culto de los samaritanos. (Jn 4,20). Para el autor de Eclo 50,25 los samaritanos no son propiamente un pueblo, son “*gente necia que vive en Siquén*”. En tiempos de Jesús, el nombre “*samaritano*” era una injuria (Jn 8,48); los judíos no acostumbraban a tener relación alguna con samaritanos (Jn 4,9) y los samaritanos molestaban a los judíos que peregrinaban a Jerusalén.¹⁰ Ese era el panorama histórico en tiempos de Jesús.

Además de pertenecer al pueblo samaritano, este personaje es una mujer. Al respecto Martín Moreno cita algunos dichos rabínicos que muestran la condición de la mujer en la cultura judía:

« “No estés nunca a solas, con una mujer casada”. “No se debe estar a solas con una mujer ni en el albergue, ni con la propia hermana, o con la propia hija, a causa de los pensamientos de los demás. No se debe charlar con una mujer en el camino...” “Cada vez que uno se entretiene un largo rato con una mujer, va al encuentro de la desdicha, abandona la palabra de la ley, y finalmente hereda la Gehenna”» (Martín Moreno 2001,120)

⁹ Se puede consultar sobre Samaria también a HORST.BALZ – GERHARD. SHNEIDER *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*- Salamanca 2002 p. 1352-1354 o NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA Unilit 1999 p. 925-927

¹⁰ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia*, Herder – 1978 p. 1783

La tercera característica es la identificación de esta mujer del pozo con una pecadora. Sin duda, todos los autores advierten en esta mujer, una sed existencial, que es la fuente de todas sus otras insatisfacciones. Dirá Martín Moreno que podría simbolizar una pecadora típicamente sinóptica: es decir, una *“persona débil, marginal por quien hay que sentir compasión”* pero quien analiza a fondo el texto joánico se da cuenta que las características atribuidas a la samaritana no son las que acostumbra dar el autor del cuarto evangelio cuando habla de “pecadores”.

“La falta de interés por los que son pecadores en el sentido moral de la palabra estriba en que, para el evangelista hay un único pecado: la falta de fe. Los pecadores que aparecen en el evangelio(...) son(...) dirigentes soberbios, obcecados, que viven en la mentira y están cerrados a la fe.... Aunque el problema aparente de la samaritana parezca un problema moral o sentimental – la historia de sus maridos-, en el transcurso del diálogo se nos va revelando que ése no es el verdadero problema, sino una mera consecuencia del problema de fondo, que es su relación viciada con el Dios de la alianza” (Martín Moreno 2001,120)

Sin duda, para nuestra mentalidad moralista, el gran escándalo es que era una mujer que había tenido *“cinco maridos”*. De hecho, advierte Brown¹¹, que a un judío se le permitía casarse sólo tres veces, y que si esa misma norma se aplicaba entre samaritanos, ello significaría que la mujer había llevado una vida muy inmoral.

El número de maridos (Ba’ales, término que en hebreo, se utiliza también para nombrar a los dioses paganos) nos sugeriría que la samaritana simboliza a la

¹¹ Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.370

“pecadora”, a la “adúltera” que sería Samaría, la cual tenía cinco santuarios en los que rendía un culto que no era el culto al Dios verdadero.¹² Sin embargo, son conjeturas que ni el mismo Brown afirma con rotundidad.

Si bien estos tres adjetivos nos han ayudado a dibujar el perfil de la mujer del pozo, no agotan su simbología. Es valioso reflexionar sobre otra cualidad que no hemos entendido suficientemente y que conviene puntualizar para entender el mensaje del relato y ser fieles a los temas fundamentales del cuarto evangelio. Llamaremos a la mujer del pozo: discípula y apóstola.

“El discipulado es una categoría fundamental en los escritos joánicos, que se deriva, por otra parte, de su cristología. En esta tradición Jesucristo es la Palabra de Dios que estaba en el seno del Padre y vino a revelarlo (1,14.18). La respuesta que se espera de los que se encuentran con él es la fe que se expresa como adhesión (3,16; 5,24.36-37; 8,26.42.54-55; 12,44-50; 14,6-9; 17,3; etc.). Esa adhesión nos hace discípulos/as.” (Riba de Allione 2005)

Por otra parte, es muy significativo que en esta tradición no aparezca el término “apóstol”¹³, sino que el término que adquiere relevancia es, justamente, el de discípulo/a. Brown considera también que la figura de discípulo/a es realizada en este evangelio.

«Ningún apóstol es exaltado como gran héroe de esta comunidad, al contrario de lo que ocurría en las de Pablo y Pedro. De hecho, la figura por excelencia es un discípulo, ‘El Discípulo que Jesús amaba’. No quiero decir que este evangelista quisiera negar la existencia de apóstoles en la historia cristiana [...] Pero en la eclesiología juánica,

¹² Cf. Nota a pie de página de Biblia de Jerusalén, Desclée de Brouwer, 1998 p.1553 : “Los cinco maridos simbolizan a los dioses importados por cinco poblaciones paganas, según 2 Re 17, 24. El dios de los cananeos se llamaba Ba'al pero esta palabra se había convertido en un nombre común para designar a los dioses falsos. Como en las lenguas semíticas la palabra ba'al significa también “marido”, tendríamos aquí un juego de palabras, intraducible en griego, que se habría tomado de Os 2, 18-19, texto que anuncia la conversión de Samaría”.

¹³ Del lat. *apostólus*, y éste del gr. enviado). DICCIONARIO DE LA REAL ACADEMIA- Vigésima primera edición, 1992 p. 171

lo que constituye la dignidad principal no es el apostolado. El Cuarto Evangelio enfatiza el estatus de discípulo, del que todos los cristianos disfrutaban, y, dentro de ese estatus, lo que confiere la dignidad es el amor de Jesús.» (Brown 1990,92)

En una dinámica de encuentros y signos milagrosos sucesivos, Jesús se va revelando y frente a su persona: o uno confiesa su fe en él, como la samaritana, o rechaza abiertamente su testimonio, como *los judíos*.¹⁴ Como consecuencia del anuncio que hace la mujer del pozo, “*muchos samaritanos de esa ciudad creyeron en él por la palabra de la mujer...*” (v.39). En consecuencia, rescatar el rasgo de discípula es central para entender la intencionalidad del relato que es, como lo expresa su santidad Juan Pablo II en la carta apostólica *Mulieris Dignitatem*, una respuesta de fe.

“estamos ante un acontecimiento sin precedentes: aquella mujer [...] se convierte en ‘discípula’ de Cristo; es más, una vez instruida, anuncia a Cristo a los habitantes de Samaría, de modo que también ellos lo acogen con fe (4,39-42). Es éste un acontecimiento insólito si se tiene en cuenta el modo usual con que trataban a las mujeres los que enseñaban en Israel; pero en el modo de actuar de Jesús de Nazaret, un hecho semejante es normal [...] Cristo habla con las mujeres acerca de las cosas de Dios y ellas lo comprenden; se trata de una auténtica sintonía de mente y de corazón, una respuesta de fe”.
(Juan Pablo II 1988,nº15)

Reflexionando:

- *Imagina la escena. Por una lado, tenemos la libertad de Jesús que rompe los rígidos esquemas culturales de su época y dignifica a la mujer. Por otra parte, ella se descubre conocida y valorada personalmente. El Señor la identifica, sabe de sus límites y pecados.*
- *¿Qué es lo que le hace exclamar “Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que hice ¿será éste tal vez el Mesías?”.*

(conversan en dúos)

- ¿Qué rol desempeña hoy la mujer en la iglesia?

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO:

(Contexto histórico en que se construye el texto)

Muchas de las escenas claves del evangelio de Juan están presentadas bajo la forma de diálogo¹⁵.

Así, encontraremos cuatro diálogos¹⁶ que están íntimamente relacionados con las narraciones de signos, que se ubican en la primera parte del cuarto evangelio.¹⁷ El encuentro de Jesús con la samaritana se ubica en la sección que se titula «*De Caná a Caná*» y está enmarcada por dos signos realizados en Caná, que son numerados con precisión como el “comienzo de los signos” (2,11) y como el “segundo signo” (4,54).¹⁸ “La temática está en los signos y la conversación es un profundizar lo que ha sucedido o ha de suceder.”¹⁹

¹⁴ Cf. RIBA DE ALLIONE, Lucía *“Mujeres Discípulas en el Evangelio de Juan: Presencia e Igualdad”*. op. cit.

¹⁵ Género literario utilizado en la literatura de la antigüedad, como vehículo para una presentación más o menos elaborada de aspectos doctrinales que se tenían que profundizar o entender un poco. No es frecuente en los escritos bíblicos, sin embargo, los sinópticos hacen uso de él en forma sencilla y breve, mientras que Jn se extiende largamente en presentar aspectos doctrinales o discusiones en el marco de grandes diálogos de Jesús. Conviene distinguir entre dos formas de diálogos: las controversias y los diálogos. Éstos últimos se tienen en diferentes lugares, a diferencia de las controversias, situadas en Jerusalén; abordan temas cristianos (bautismo, culto, eucaristía y resurrección); van profundizando poco a poco mediante la técnica del malentendido y tienen por culmen una revelación de Jesús. Podríamos decir que lo que caracteriza estos diálogos es la disposición a aceptar la revelación de Jesús. El tono en que se desenvuelven es abierto y amistoso y tienen una finalidad catequética. p.51-52 Cf. ORIOL TUÑÍ, Joseph; ALEGRE, Xavier *Escritos joánicos y cartas católicas* – op. cit. p.44

¹⁶ Con Nicodemo (2,23-3,20), con la samaritana (4,1-30)), con la gente de Cafarnaún (6,25-59), con los judíos (7-8;10,22-40), con el ciego de nacimiento (9,1-41), con las hermanas de Lázaro (11,17-44), con los discípulos (13,1-16,33). Cf. ORIOL TUÑÍ, J; ALEGRE, X. *Escritos joánicos y cartas católicas op.cit.* p.43

¹⁷ Dentro de la estructura del cuarto evangelio el pasaje bíblico se enmarca en la primera parte del evangelio llamada el libro de los signos (2,1-12,50). A la segunda parte del libro del evangelio se le conoce como “libro de la gloria” (13,1-20,31).

¹⁸ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* – op. cit. 2001 p. 115

¹⁹ Cf. ORIOL TUÑÍ, J; ALEGRE, X. *Escritos joánicos y cartas católicas op.cit.* p.53

Por otro lado, el tiempo de escritura de estos diálogos pareciera ser otro distinto al tiempo de Jesús. Esto se ve confirmado pues se hace alusión a prácticas judías contra los cristianos, que se comenzaron a llevar a término sólo a finales del siglo I²⁰. Por otra parte, la fe cristiana necesitaba profundizar en la eucaristía, en el bautismo, en la resurrección, en el culto y se apela a Jesús, como punto de referencia. Esta etapa de profundización catequética de la comunidad se ve reflejada en los diálogos.

“El contexto social de los diálogos es, por tanto, la comunidad creyente, y el contexto es catequético y litúrgico... en ellos, el recurso al AT hace pensar en una comunidad en profunda sintonía tanto con el texto del AT como con las tradiciones orales del judaísmo. Todo ello sin olvidar que la comunidad ha partido de Jesús en su reflexión y su profundización.” (Oriol Tuñí - Alegre 2003,43)

Sobre la historicidad del relato es interesante la afirmación que hace Brown al respecto.

“Este relato representa una relectura del ministerio público de Jesús a la luz de la experiencia que la comunidad joánica post- pascual ha hecho de la misión samaritana. El descubrimiento fundamental es el de legitimar la misión en Samaría y establecer la plena igualdad entre cristianos samaritanos y judeocristianos (de Jerusalén). Por ello, ambos grupos resultan evangelizados por Jesús mismo” (Brown 1979,230)

Con todos estos presupuestos, podemos acercarnos ahora al mensaje que nos deja este relato.

²⁰ La oposición de Jesús al templo (2,13ss), la sustitución de éste por el nuevo santuario, su cuerpo (2,21), el incapié que se hace, no en el dónde sino, en el cómo rendir culto a Dios (en Espíritu y verdad) (4,23), la expulsión de los creyentes de la sinagoga (9,22), entre otros textos, son pistas que nos da el autor que nos permiten, por lo menos “sospechar que estas controversias y diálogos podrían haber surgido del ambiente vital de la comunidad, en el que el judaísmo oficial, cuestiona la doctrina y la praxis de los seguidores de Jesús. En este caso, la comunidad cristiana respondería a estas críticas

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: Jesús “agua viva” (Espíritu y verdad)
y “el que rescata” (Mesías- Salvador)

1. Introducción (Jn 4, 4-6)

El encuentro tiene varias referencias histórico - geográficas que son fundamentales para comprender el mensaje del texto.

“Tenía que pasar por Samaria”. R. Brown dirá que desde el punto de vista geográfico no era necesario hacerlo.

“...si bien la ruta principal para ir de Judea a Galilea pasaba por Samaria, si Jesús se encontraba en el valle del Jordán (3,22), pudo fácilmente subir por el mismo valle hacia el norte y entrar en Galilea por la hondonada de Betsán, evitando de este modo el paso por Samaria (...) la idea de necesidad se trataría de cumplir con los designios de Dios” (Brown 1979,230)

“ciudad de Samaria llamada Sicar” A decir verdad, no se sabe a ciencia cierta dónde quedaba Sicar. Aunque en todos los manuscritos griegos esta ciudad recibe el nombre de Sicar, algunos «han visto en él una corrupción del término Siquén, que ciertamente se hallaba “cerca del campo que Jacob dio a su hijo José” (cf. Gn 33,19; 48,22; Jos 24, 32).²¹

*apelando a una respuesta de Jesús, es decir, a la autoridad de su maestro y Señor.” Cf. ORIOL TUÑÍ y ALEGRE, X. en *Escritos joánicos y cartas católicas*, op. cit. 54*

²¹ Aunque en todos los manuscritos griegos esta ciudad recibe el nombre de Sicar, algunos «han visto en él una corrupción del término Siquén, que ciertamente se hallaba “cerca del campo que Jacob dio a su hijo José” (cf. Gn 33,19; 48,22; Jos 24, 32). Siquem estaba habitada en tiempos de Jesús, pero es dudoso que el número de sus habitantes diera para considerarla como ciudad.» (cf. COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO” – Tomo IV - Nuevo testamento II – Cristiandad - 1971 p.442)

Otros autores identifican Sicar con otra ciudad llamada Askar. Al respecto J. Barreto en un artículo llamado “Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación al texto?” *Filología Neotestamentaria* 12 (1999) 89-106 sostiene que “la localización de Sicar no es segura. La identificación con Askar es muy antigua; esta localidad estaba muy cerca del emplazamiento de la antigua Siquem y en la ruta que conducía desde Judea a Galilea a través de Samaria y, aunque este asentamiento es de la época árabe puede que haya sido levantado en el lugar de la antigua Sicar y, quizá, que su nombre, Askar, pueda

“Allí estaba el pozo de Jacob”

Situado cerca de Siquén y único en la región, era un pozo profundo que, según datos arqueológicos, estuvo en uso desde el año 1000 a.C. hasta el 500 d.C.²²

No es la primera vez que encontramos la simbología del pozo. «*El Pozo*» en la tradición judía se convierte en un elemento mítico, que sintetiza los pozos de los patriarcas y el manantial que Moisés abrió en la roca del desierto.

«Es figura de la Ley misma, que se consideraba observada ya por los patriarcas y formulada más tarde por Moisés. El texto más comentado en la tradición rabínica, además del ya citado de Gn 29, 2-10, es el de Nm 21,16-18: “Desde allí se trasladaron a El Pozo. Este es el pozo donde el Señor dijo a Moisés: ‘Reúne al pueblo y les daré agua’. Los israelitas cantaban esta canción: ‘¡Brota, pozo! Cantadle. Pozo que cavaron príncipes, que abrieron jefes del pueblo con sus cetros, con sus bastones’. Del pozo de la Ley brota el agua viva de la sabiduría. El pozo de Jacob en Harán se identifica por una parte con el de Moisés en el desierto y, por otra, con Sión, el centro del culto judío. De ahí la mención en los profetas del agua viva que había de salir de Jerusalén (Zac 14,8) y del templo (Ez 47). El Pozo llega a significar prácticamente todas las instituciones judías, la Ley, el templo, la sinagoga y su centro, Jerusalén.» (Brown 1979,230)

relacionarse con una alteración del precedente nombre de la ciudad . Baldi-Lemaire, *Atlante Bíblico*, Turín 1964², p. 236, sostiene que Sicar era en el tiempo de Jesús el nombre arameo (*Sychora*) de Siquem. Sólo más tarde la población abandonó el lugar y se trasladó un kilómetro y medio al nordeste y con ellos el nombre de la ciudad que arabizado daría Askar. Algunos sostienen que Siquem ya no existía en tiempos de Jesús ya que había sido destruida el 128 y 107 a.C. y sólo en el 72 d.C había sido construida otra ciudad con el nombre de Nablus, a dos o tres kms al oeste del emplazamiento de la antigua Siquem. Sin embargo, W. F. Albright, *Arqueología de Palestina*, Barcelona 1962, p. 252, que se basa en las excavaciones de Sellin, afirma que Siquem estuvo ininterrumpidamente habitada hasta el 67 d. C., fecha en que probablemente fue destruida por Vespasiano a quien se debe la fundación de la ciudad cercana de Neápolis (Nablus).

Aunque Brown difiere de esa opinión por varias razones, una de ellas es que Askar cuenta con un buen pozo, lo que haría inexplicable el largo viaje de la mujer hasta el pozo de Jacob. En cambio, si se prefiere la lectura “Siquén” todo encaja pues, el pozo de Jacob se encuentra a menos de 100m. de Siquén. (BROWN, Raymond op.cit. p.371)

²² cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. “*El evangelio de Juan*” op. cit. p. 228

Se trata pues, de un pozo concreto, relacionado con Jacob, pero además se trata de otro pozo misterioso, fuera de toda localización precisa. Un interesante libro de Jean-Michel Poffet llamado “*Jesús y la Samaritana*” presenta la interpretación que a lo largo de la historia se ha hecho del texto Jn 4.

Este documento desarrolla en su primer capítulo, las tradiciones judías en torno al pozo, lo cual es acertado y enriquecedor pues el Nuevo Testamento, no sólo se apoya en las Escrituras de la primera alianza, sino también en la interpretación que se daba de estos textos en los ambientes judíos de su época, cuyo eco encontramos, sobre todo, en los targumes.²³

Afirma Poffet, que el pozo, lugar de encuentro natural, “*se convierte, para la tradición judía, en un lugar teológico primordial, cargado de sentido al compás de las relecturas de toda una larga tradición*”²⁴ y que el tema del agua como “don”, presente en el diálogo de Jesús con la samaritana y la comparación de la Torá con el pozo de agua viva (4,15), son interpretaciones de la tradición judía que enriquecen la simbología del pozo.

En el AT, encontramos, además, 3 encuentros junto al pozo que sellan alianzas:

²³ “*El Targum es la traducción parafraseada de los textos bíblicos al arameo, hecha por los judíos de Palestina y Babilonia, para el servicio de la sinagoga.*” Cf. FLOR SERRANO, Gonzalo; SCHÖKEL Luis Alonso (colaborador) *Diccionario de la ciencia bíblica – Verbo Divino 2000 p.104* “*En la liturgia se leía la biblia en hebreo y luego un escriba la traducía al arameo. Pero en vez de hacer una traducción literal, se desarrollaba su sentido tal como lo entendían entonces... Los principales targumes fueron fijados por escrito a comienzos de nuestra era. Permiten ver cómo se comprendían ciertos textos en tiempos de Cristo.*” Cf. CHARPENTIER, Etienne *Para leer el Antiguo Testamento – Verbo Divino – 2003 p. 105*

- Abraham con Rebecca (Gn 24: el siervo le pide también “Dame de beber”)
- Jacob y Raquel (Gn 29, 2-10) en Harán; Jacob quita la piedra que cubría el pozo y abreva el ganado (29,10).
- Moisés y Séfora (Ex 2)

En el libro “*Símbolos matrimoniales en la Biblia*”, Luis Alonso Schökel²⁵, advierte que es imposible no relacionar estas escenas matrimoniales junto al pozo, con el encuentro de la samaritana con Jesús, y sugiere que la mujer del pozo puede representar a Samaría, la mujer de Oseas. Según su reflexión, el encuentro con la samaritana trae a la memoria la experiencia del profeta Oseas y los temas fundamentales que él desarrolla: agua y sed, referidos a la mujer y a la tierra (Os 2, 5.7: se quedará sin agua, los ídolos le daban el agua, Dios proveerá el riego), y don y dador: “*mis amantes me **dan** (2,7), era yo quien le **daba** (10) , me las **dieron** mis amantes (14), allí le **daré**” (17). La samaritana piensa que el pozo es el don y Jacob el dador, y se considera descendiente del patriarca; Jesús afirma que él es el dador; el don es Él mismo, don del Padre, o el espíritu como agua de vida... por otro lado, “conocer”, en su gama de significados, es palabra favorita de Oseas, en su forma negativa: “*Ella no comprendía que era yo quien le daba*” (v.10), y positiva: “*Conocerás al Señor*” (connotación conyugal, v.22). Sigue diciendo*

²⁴ POFFET, Jean- Michel *Jesús y la Samaritana* - Documentos en torno a la Biblia – Verbo Divino – 1999 p. 7-14

²⁵ Cf. SCHÖKEL, Luis Alonso *Símbolos matrimoniales en la Biblia* - 2º edición, Verbo Divino, 1999, p. 181-182

Schökel que el profeta había experimentado el pecado del pueblo en la persona de su propia esposa, adúltera. Y Dios le hizo comprender que su propia tragedia personal era la tragedia de amor de Dios burlado y rechazado.

Sin duda, en el texto de Juan encontramos múltiples resonancias del pasaje de Oseas:

« Aquella mujer se había prostituido yéndose detrás de los amantes (los ídolos) que le daban su pan y su agua (Os 2,7). “Y no habían conocido que era yo quien se lo daba... “ (Os 2,7.10). Jesús dirá: “Si conocieras el don de Dios...” (Jn 4,10)» (Martín-Moreno 2001,119)

Con todo lo dicho, nos damos cuenta que, la necesidad de atravesar Samaría era de otro tipo: Jesús tenía que encontrarse con aquella extranjera al lado de un pozo, de ese pozo, cargado de tanta simbología para la tradición judía.

“Jesús, como se había fatigado del camino, estaba sentado junto al pozo”.

Tanto Mateos y Barreto como Martín Moreno coinciden en el simbolismo de la fatiga de Jesús, resultado de una siembra que está haciendo, del esfuerzo misionero, al cual se aludirá al final del relato: *“Yo los he enviado a segar donde ustedes no se han fatigado. Otros se fatigaron y ustedes se aprovechan de su fatiga.” (4,38)*²⁶

²⁶ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *“El evangelio de Juan”* op. cit. p. 229 y MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* op. cit. p. 119

Por otro lado, literalmente tendría que traducirse “sobre el pozo” (el brocal del pozo estaría recubierto de una losa)²⁷, otros dirán “en el suelo”.²⁸

”Jesús se queda sentado en el manantial, ocupa su puesto. La frase indica la sustitución que va a tener lugar, marcada por el evangelista al decir se quedó sentado, en lugar del simple se sentó; Jesús va a ocupar permanentemente el puesto del antiguo manantial. De hecho, él va a ofrecer un agua que brotará del manantial abierto en su costado (19,34). El mismo es el verdadero manantial, que toma el Puesto de la Ley, de la tradición y del templo.” (Mateos y Barreto, 230)

Iniciemos el estudio del diálogo con la mujer. Notarás, inmediatamente, una serie de recursos que hacen entrañable este encuentro.

Escena I (Diálogo con la samaritana Jn 4,6b-26)

Esta escena contiene dos temas principales, el del agua viva y el del verdadero culto. El punto en que se unen ambos temas es en el Espíritu, que es a la vez el agua viva, y el don por el que podemos dar culto al Padre. Por otra parte, la escena culmina en la revelación de Jesús: YO SOY (4,26).

« Hay todo un avance progresivo en la manera cómo la samaritana se dirige a Jesús, cada vez con más respeto, dejando regado el pasaje de títulos cristológicos progresivos: Tú (v.9), Señor (Kyrie vv. 11.15), Profeta (v.19), Mesías (v.25). Todo se culmina con el más solemne de los títulos: YO SOY (v.26). La segunda parte vendrá también coronada por otro gran título cristológico en boca de los samaritanos: “Salvador del mundo..”. el manantial que había dado Jacob queda sustituido por otro que es Jesús mismo.» (v.41). (Martín Moreno, 2001,122)

²⁷ Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.371

²⁸ Cf. COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO” op. cit p. 442

Encontraremos en esta primera escena dos diálogos con la mujer: el diálogo del agua viva y el diálogo del culto verdadero.

Diálogo sobre el agua viva (v. 6b-15)

- Llegó una mujer de Samaría a sacar agua. Jesús le dijo: «Dame de beber». El encuentro comienza con una petición de Jesús: Dame de beber. Jesús toma la iniciativa en todo momento (característica de la pedagogía de Dios). Comienza acercándose a la mujer pidiendo algo. *“Pide antes de ofrecer y antes de dar. No empieza pidiendo algo que esté fuera de su alcance, sino simplemente un poco de agua”.*²⁹

“Dar agua, elemento escaso y, por tanto, precioso, era señal de acogida y hospitalidad (cf. Mt 10,42; Mc 9,41). Al pedirla, cansado del camino, Jesús, que llega de Judea (1,11: su casa; 4,44: su propia tierra), donde ha sido rechazado, pide ser acogido en Samaría; a cambio de la hospitalidad, él dará su propia agua. Volverá a tener sed en la cruz, pero allí los suyos, por última vez, le negarán la acogida, respondiendo al amor con el odio (19,28s).” (Mateos- Barreto 1979,231)

Reflexionando:

*«El pozo que acompañaba a los hebreos y a los patriarcas era un don de Dios; el Espíritu que figura es igualmente “don” (Hech 8,20)».*³⁰ Lee Jn 4, 7-15 y trata de indicar cuántas veces se utiliza el verbo “dar” en este diálogo.

- Le dice entonces la mujer samaritana: «¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy samaritana?» La respuesta de la mujer refleja su extrañeza, no puede comprender cómo un judío pida de beber a una mujer samaritana. Jesús la aborda, saltándose los prejuicios y tabúes

²⁹ Ibid p. 123

existentes. Se muestra necesitado; en situación de dependencia y reconoce que ella puede ofrecerle algo indispensable.

- Jesús le contestó: «Si conocieras el don de Dios y quién es el que te pide de beber, le pedirías tú a él y te daría agua viva».

Jesús contesta de una manera indirecta. Le habla de un don de Dios, de un agua viva que él es capaz de dar. Dirá Brown³¹ que muchos entienden que el don de Dios es el mismo Jesús que trae la salvación para todos (3,16-17). Al respecto, comentan Mateos y Barreto:

“Siendo el manantial de la vida, es capaz de dar un agua viva, corriente, y la ofrece a la samaritana. Jesús está libre de todo prejuicio; para él existe sólo la relación interpersonal, manifestada en el dar y recibir.” (Mateos- Barreto 1979,231)

- Le dice la mujer: «Señor, si no tienes cubo y el pozo es hondo, ¿de dónde vas a sacar el agua viva?».

La mujer queda impresionada por la frase enigmática de Jesús, lo llama respetuosamente «Señor» y muestra su extrañeza por el ofrecimiento.

“La extrañeza de la mujer está en paralelo con la de Nicodemo. En uno y otro caso se trata del agua/Espíritu (3,5). Nicodemo no podía comprender la afirmación de Jesús: hay que nacer de nuevo/de arriba (3,3.7), concebía ese nacimiento en términos de esfuerzo propio y concluía ser imposible (3,4). No conocía más camino que el de la Ley ni más mejora del hombre que a través de su observancia. Aquí, paralelamente, la mujer no conoce más agua que la del pozo, también figura de la Ley y piensa que el agua ha de extraerse con el esfuerzo humano. No conoce ni se imagina un don de Dios gratuito. Ni Nicodemo ni la mujer, educados en la Ley, están acostumbrados a

³⁰ JAUBERT, Annie *El evangelio según san Juan – Cuadernos Bíblicos 17 – Verbo Divino*, 2001 p.39

³¹ Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.383

la idea de gratuidad, no conocen el amor de Dios (cf. 2,3: No tienen vino).” (Mateos- Barreto 1979,232)

Podríamos preguntarnos: ¿A qué se refiere Jesús cuando promete dar agua viva? Jesús mismo no es el agua. El es más bien el pozo (sentado sobre el pozo). El agua es un don que mana de él. Dentro de la teología joánica hay dos posibilidades: el agua viva significa la revelación o doctrina que Jesús aporta a los hombres *“el que beba del agua que yo le dé, no tendrá sed jamás, sino que el agua que yo le dé se convertirá en él en fuente de agua que brota para vida eterna”* (Jn 4,14) o significa el Espíritu que Jesús da a los hombres *“el que no nazca de agua y de Espíritu, no puede entrar en el Reino de Dios”* (Jn 3,5).

Recordemos que el AT utiliza el simbolismo del agua para referirse a la sabiduría de Dios que otorga la vida (Prov 13,14). *“La enseñanza del sabio es fuente de vida”* (Pr 13,14). *“Las palabras de la boca del hombre son agua profunda, torrente desbordado, fuente de sabiduría”* (Pr 18,4). *“El que abraza la ley, logra la sabiduría... Ella le sale al encuentro y le da a beber agua de sabiduría...”* (Si 15,4). Dirá Brown que *“en Juan, Jesús es presentado como la Sabiduría divina y como el que sustituye a la Ley.”*³²

Por otro lado, el “agua viva” es el Espíritu que “conduce a la vida eterna” (v.14). Contamos con la prueba explícita en Jn 7,37-39: *«Si alguno tiene sed, que venga a mí, y beberá el que creen mí, como dice la escritura: “De su seno correrán ríos de agua viva”.* Esto lo decía refiriéndose al Espíritu que iban a

³² Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.383

recibir los que creyeran en Él. Porque aún no había Espíritu, pues todavía Jesús no había sido glorificado.»

En varios lugares del NT se llama al Espíritu “*don de Dios*” (Hch 2,38; 8,40; 10,45; 11,17; Hb 6,8). Y ya en el diálogo con Nicodemo se había relacionado el Espíritu con el agua como causa de un nuevo nacimiento.

- “¿Acaso eres tú más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, del que bebió él, sus hijos y sus ganados?”

La mujer hace una pregunta que, aunque teñida de escepticismo, deja abierta una posibilidad. El pozo, como se ha visto, significaba la Ley, sintetizaba las figuras de los patriarcas y la de Moisés el legislador.

- Le contestó Jesús: «Todo el que bebe agua de ésta volverá a tener sed; en cambio, el que haya bebido el agua que yo voy a darle, nunca más tendrá sed».

Con su respuesta muestra Jesús la insuficiencia del don hecho por Jacob. Éste, ha dado un agua que no quita definitivamente la sed.

- “no, el agua que yo voy a darle se le convertirá dentro en un manantial con agua que salta dando vida definitiva”.

Sólo un agua perenne y siempre disponible puede quitar la sed del hombre. Esta es la que promete Jesús. El Espíritu que él comunica se convierte en cada

hombre en un manantial que brota continuamente y que, por tanto, continuamente le da vida y fecundidad.

- Le dice la mujer: «Señor, dame agua de ésta; así no tendré más sed ni vendré aquí a sacarla».

Con su promesa de vida, Jesús ha despertado el anhelo de la mujer. Se siente atraída por la idea de no tener que volver todos los días al pozo para sacar agua. Le pide de beber, pero aún no le reconoce.

Reflexionando:

Advertimos en este primer diálogo a un Jesús cercano, libre de prejuicios, que sale al encuentro. Por otro lado, tenemos a una mujer sedienta, insatisfecha, que no es consciente de sus insatisfacciones hasta que descubre la posibilidad de un agua que “le calme la sed”. Dirá Martín Moreno que “Jesús le ayuda a descubrir en ese “oscuro objeto del deseo”, una sed de agua pura, de la cual ella misma no es del todo consciente.”³³

¿Crees que en la actualidad hay jóvenes samaritanos que acuden a diversos pozos sucedáneos en vez de acudir a la “fuente de agua viva”? ¿A qué crees que se debe?

Diálogo sobre el verdadero culto (v. 16-26)

- El le dijo: «Ve a llamar a tu marido y vuelve aquí». La mujer le contestó: «No tengo marido». Jesús enfrenta a la mujer con su verdad, es una verdad tan dolorosa que quería ocultarla a sí misma y a los demás.

“El lenguaje de Jesús es incisivo, penetrante, no deja lugar a escapatorias ni racionalizaciones. La mujer se siente interpelada en lo profundo de su deseo. Reconoce su fracaso al intentar saciar su sed de amor a lo largo de toda su vida: comprende lo honda que es esa sed insatisfecha tras tantas experiencias frustradas” (Martín Moreno 2001, 121)

Reflexionando:

¿Te has sentido cuestionado/a en tu vida personal por Jesús? ¿Crees que una vida creyente genera una exigencia moral que parte de la vivencia del Evangelio o son dos cosas distintas?

- Le dijo Jesús: «Has dicho muy bien que marido no tienes, porque maridos has tenido cinco, y el que tienes ahora no es tu marido. En eso has dicho la verdad». Con su respuesta, la mujer había mostrado vergüenza de su situación irregular. Jesús, para no herirla, alaba su sinceridad, pero le revela toda la gravedad de su condición. Si la alusión a los maridos de la mujer fuera sólo una anécdota histórica sobre la vida de la samaritana, no se explica bien el salto al tema del culto verdadero. Dirá Díaz Mateos, citando a León Dufour que el problema que a Cristo le interesa no es la vida privada de una mujer, sino la correcta relación de un pueblo con su Dios y que detrás de la samaritana está la historia religiosa del pueblo samaritano y sus cinco ídolos, y no la vida moral de una mujer.³⁴

“Ya dijimos que Samaría representa en la Biblia a la mujer infiel, al pueblo que se va tras los ídolos. Este paralelismo entre idolatría en infidelidad está reforzado por el doble significado de la palabra Ba'al en hebreo (ídolo y marido) del que hablábamos antes. La mujer infiel se iba detrás de otros amantes que le daban su agua (Os 2,7), sin darse

³³ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* op. cit. p. 121

³⁴ LEÓN DUFOUR, X. *Lectura del evangelio de Juan (Jn 1-4) Sígueme, Salamanca, 1993, p. 189* citado por DÍAZ MATEOS, Manuel *Le hablaré al corazón* PPC, Madrid 2001 p. 107

cuenta de que era YHWH quien se la daba (2,10). Además, tengamos en cuenta que en 2 R 29-31 se nos habla de cinco templos samaritanos consagrados a los ídolos, y que los samaritanos en la época adoraban a YHWH pero con un culto falso. A esta luz entenderemos: “Has tenido cinco maridos (baales), y el que ahora tienes (YHWH) no es tu marido, porque tu yahvismo no es legítimo.” (Martín Moreno 2001, 129)

- La mujer le dijo: «Señor, veo que tú eres profeta. Nuestros padres celebraron el culto en este monte; en cambio, ustedes dicen que el lugar donde hay que celebrarlo está en Jerusalén». La denuncia de su situación le hace comprender a la mujer que Jesús es un profeta y espera de él un oráculo que le declare cómo remediar el adulterio que la separa de Dios. Para ella, el encuentro con el verdadero Dios se reduce a una cuestión cültica. Quiere saber qué culto es el verdadero y cuál el falso, por lo que pregunta entonces dónde hay verdaderamente que adorar al verdadero marido, al verdadero Dios, si en Jerusalén o en el monte Garizín.³⁵

- Jesús le dijo: «Créeme, mujer: Se acerca la hora en que no darán culto al Padre ni en este monte ni en Jerusalén». Jesús expone la novedad. No se trata de elegir entre las dos posibilidades históricas (culto samaritano o culto judío), también el templo de Jerusalén está prostituido y Jesús ha anunciado ya su fin (2,13ss). Él habla de un cambio radical; ha terminado la época de los templos: el culto a Dios no tendrá un lugar privilegiado. La alternativa es Jesús mismo, lugar de la comunicación con Dios

³⁵ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. “El evangelio de Juan” op. cit. p. 240

y nuevo santuario del que brota el agua del Espíritu.³⁶ Jesús desplaza la pregunta de la samaritana del dónde se debe adorar al cómo se debe adorar.

- **«pero se acerca la hora, o, mejor dicho, ha llegado, en que los que dan culto verdadero adorarán al Padre con espíritu y lealtad».** No contrapone los ritos del Garizín (samaritanos) con los del Templo (Jerusalén). Más bien propugna un tipo de culto que no pone límites geográficos o materiales al acto de adoración.³⁷ El culto antiguo exigía del hombre una renuncia a bienes exteriores (sacrificios, etc.).

El antiguo culto subrayaba la distancia; el nuevo tiende a suprimirla, gracias a la iniciativa de Dios mismo, que hace al hombre hijo y semejante a él.³⁸ Esta es la gran novedad de Jesús: el culto no está dirigido a Dios en general, como lo hace cualquier religión, sino “al padre”. Dirá Manuel Díaz Mateos que *“el nuevo rostro de Dios reflejado en Cristo es el del Padre, imagen de familia, de hogar, de comunión y de fraternidad”*.³⁹

«El verdadero culto al Padre sólo pueden tributárselo los que son hijos y para tener a Dios por Padre hace falta haber renacido del Espíritu, que es el don de Dios, el agua viva que se recibe en el bautismo y se convierte en el interior del creyente en un bullicioso manantial de vida. De este manantial brota el verdadero culto.¿Qué es el culto en Espíritu y verdad? El Espíritu en Juan es el espíritu de la verdad (14,17), (...) Este Espíritu nos consagra, nos sella. Juan se refiere por igual al Espíritu o a la verdad. La verdad, así como el Espíritu es aquello que nos consagra y santifica. “Santificalos en la verdad” (17,17-19). El Espíritu y la verdad son como un sello, una unción que nos consagra, que hace de nosotros pueblo santo, y nos convierte en verdaderos adoradores.» (Díaz Mateos 2001,130-131)

³⁶ Ibid.

³⁷ Cf. DESTRO, A. PESCE, M. *Cómo nació el cristianismo joánico* - Sal terrae – 2000 p. 39

³⁸ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan*, op. cit. p. 240

³⁹ Cf. DÍAZ MATEOS, M. *Le hablaré al corazón* PPC, Madrid 2001 p. 109

- **Le dice la mujer: «Sé que va a venir un Mesías (es decir, Ungido); cuando venga él, nos lo explicará todo».** **Le dice Jesús: «Soy yo, el que hablo contigo».** La mujer se confiesa dispuesta a aceptar al Mesías cuando llegue. Aunque Jesús, al decir que ha llegado la hora (4,23), ha declarado implícitamente el cambio de época, la mujer no lo ha reconocido, pero comprende que sus palabras anuncian ya la era mesiánica. Ante su apertura al futuro y su esperanza, Jesús se le revela: Soy yo, el que hablo contigo⁴⁰. Así termina este diálogo: Jesús va a ser reconocido como Mesías.

Reflexionando:

- *En el culto que rendimos a Dios ¿sientes que damos mayor importancia a los ritos externos?*
- *¿Cómo definirías el perfil de un “verdadero adorador”?*

Escena II (Diálogo con los discípulos Jn 4,27-38)

Dirá Martín Moreno que el presente discurso es una de las partes del evangelio en la que se encuentran más paralelos con el material sinóptico, con palabras en las que se emplean términos como siembra, siega, fruto, mies, trabajo, salario. Por otra parte, en este discurso apenas aparece el vocabulario juánico típico. Algunos suponen que sería una elaboración del evangelista a base de

⁴⁰ Brown en una de sus notas hace incapié en el hecho de que “ no es imposible que se use aquí la expresión *ego eimi* con resonancias de divinidad. Además afirma que “*Jesús, que no acepta sin matizaciones el título de Mesías cuando se lo aplican los judíos, lo acepte de los samaritanos.. La respuesta puede estar en las connotaciones regias y nacionalistas que este término poseía en el judaísmo.*” Cf. BROWN, Raymond op.cit. p.375

antiguos dichos de Jesús provenientes de una antigua tradición paralela a la sinóptica.⁴¹

Juan Barreto en su artículo "*Sicar-Siquén en Jn 4,5: ¿Una clave de interpretación del texto?*"⁴² explica detalladamente que Jn introduce aquí el tema de la siega como imagen de la misión a propósito de la comida que le ofrecen sus discípulos de vuelta de la ciudad, afirmando que él tiene "otra" comida (4,31-34). Seguidamente se refiere al estado de los campos donde ya está la mies dorada (4,35), habla de la recompensa que supone la recogida del fruto tanto para el que siembra como para el que siega (4,37), y finalmente insiste en los "distintos" agentes de la labor (4,37), y, en que sus discípulos están llamados a segar lo que no plantaron (4,38).

Esta segunda escena contiene un diálogo sobre el alimento de Jesús y un discurso sobre la mies abundante.

- En esto llegaron sus discípulos y se quedaron extrañados de que hablase con una mujer, aunque ninguno le preguntó de qué discutía o de qué hablaba con ella.

“El asombro de los discípulos supone la inferioridad de la mujer en aquella sociedad; pero Jesús no acepta tal desigualdad. No le preguntan nada; se acentúa así la intimidad de la conversación que ha precedido, del encuentro con Samaria. El se la ha llevado a la

⁴¹ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Los escritos de Juan* - Cursos del profesor en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid

<http://www.upcomillas.es/personal/jmmoreno/cursos/Juan/Pasajes%20escogidos/Samaritana.htm>

⁴² Cf. BARRETO, Juan en un artículo llamado *Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación al texto?* - Filología Neotestamentaria 12 (1999) p. 89-106 <http://www.bsw.org/?l=72121&a=Art06.html>

soledad y le ha hablado al corazón para ganársela de nuevo (Os 2,16).” (Mateos- Barreto 1979,241)

- La mujer dejó su cántaro, se marchó al pueblo y le dijo a la gente: «Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho; ¿será éste tal vez el Mesías?». Algunos autores interpretan que abandona el cántaro, que era su conexión con el pozo; es decir, rompe con la Ley y que es su respuesta de fe al Mesías que se le ha dado a conocer pues ha comprendido la novedad que representa respecto al pasado. Dirá Mateos y Barreto que, al contrario de Nicodemo, que no veía la posibilidad de un nuevo principio, la mujer lo ha entendido perfectamente. Sin embargo, Brown afirma más bien que parecería ser un recurso de Juan para subrayar que aquel cántaro sería ya inútil.

¿Cómo es el anuncio que hace la mujer samaritana?

«Va a invitar a «los hombres» (la gente) a que vayan a ver a «un hombre»; así presenta a Jesús. No lo describe como un judío, pues Jesús ha anunciado el fin de la discriminación. Es sencillamente «un hombre» que tenía sed, como todos. Su mensaje es modesto, lo propone en forma interrogativa; quiere que cada uno, como ella, llegue a su conclusión personal. Sus palabras son una invitación que abre una esperanza (...) El comportamiento de la mujer es parecido al de los discípulos cuando encontraron a Jesús. Andrés fue a buscar a su hermano Simón (1,41); Felipe, a Natanael (1,45). Ella va al pueblo y anuncia.» (Barreto 1999,241)

-“Salieron del pueblo y se dirigieron adonde estaba él”. La respuesta de los habitantes es inmediata. Todos tenían sed y van a buscar el agua nueva. Al igual que la samaritana, también ellos son conscientes de que algo les falta.

Reflexionando:

- Ante el anuncio que otros te hacen de Jesús ¿Cómo respondes?

- Es difícil compartir tu experiencia de fe con otras personas?

-Los discípulos comentaban: «¿Acaso le habrá traído alguien de comer?» Los discípulos no entienden. Jesús habla de su alimento y los discípulos lo entienden de modo material. Por eso Jesús tiene que aclarar que su alimento es su misión, la tarea de salvación.

“La frase con que Jesús responde a sus discípulos recuerda la manera de referirse a la Ley como alimento (Sal 119,103; Prov 9,5). El alimento que Jesús tiene sustituye al de la Ley, como su agua sustituía la del pozo (= la Ley). Su alimento consiste en realizar el designio del Padre trabajando en favor del hombre; este designio ha sido traicionado por aquellos que, absolutizando la Ley, lo han rechazado en Judea (4,1-3).”
(Mateos- Barreto 1979, 241)

- **«Ustedes dicen que aún faltan cuatro meses para la siega, ¿verdad? Pues miren lo que les digo: Levanten la vista y contemplen los campos dorados para la siega. Con todo, en esto tiene razón el refrán, que uno siembra y otro siega»** Aquí Jesús utiliza dos proverbios. El primero es: *“Faltan cuatro meses para la siega”*. Puede decir que todas las cosas llevan su tiempo. Y sin embargo, que esta vez no va a ser así. Al respecto, Martín- Moreno concluye que *“puede ser una alusión a las profecías sobre los tiempos mesiánicos en los que desaparecerán los intervalos entre las diversas faenas agrícolas (Am 9,13), y el salario sería cobrado inmediatamente.”*⁴³ Otros prefieren ver en esta observación de Jesús no sólo un proverbio, sino una constatación de hecho. Sería el mes de enero, y

⁴³ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Los escritos de Juan - Cursos del profesor en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid* op. cit.

faltaban cuatro meses para la cosecha material, pero en cambio, la cosecha espiritual ya estaba madura. *“La estación del año sirve a Jesús para hacer una oposición metafórica, comparando dos cosechas: la del campo, todavía lejana, y la de la fe de Samaría.”*⁴⁴

Teniendo en cuenta que la sección anterior comienza con la fiesta de Pascua (2,13), ubicándose en Jerusalén; y que la actual se lleva a cabo en Samaria, Juan Barreto llega a la conclusión que este relato tendría como trasfondo la fiesta de Pentecostés, cincuenta días después de Pascua, fiesta agrícola de la siega (Ex 23,16). La pregunta de la samaritana sobre el lugar donde se debe adorar (Jn 4,19-26), estaría mejor contextualizada en la segunda de las fiestas⁴⁵ en que todo el mundo debía presentarse ante Yahvé en el santuario. Aquí, Barreto nos invita a recordar que, desde muy temprano, la fiesta de Pentecostés fue asociada por los cristianos a la apertura de la comunidad a la misión universal (Hch 1,8; 2,1-11).⁴⁶

En cuanto al segundo refrán: *“Uno es el que siembra y otro es el que siega”* (v.37) me parece oportuna la explicación que da Martín- Moreno al respecto:

“Todos están de acuerdo en que los segadores son los discípulos, que no han trabajado. Pero ¿quién es el sembrador que se fatigó para que ellos pudieran cosechar? Algunos piensan que el sembrador fatigado

⁴⁴ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan*, op. cit. p. 244 Ver también Cf. BROWN, R. *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.377

⁴⁵ La primera es la Pascua-Ázimos, la segunda la de la Siega o de las Semanas o Pentecostés, y la tercera la de la Recolección o de Las Tiendas (Ex 23,14-17; Dt 16,16). Pentecostés, si bien había perdido la relevancia de antaño para el judaísmo ortodoxo, la mantuvo para los samaritanos y para la comunidad de Qumrán donde era fiesta principal de renovación de la Alianza”. Ibid

⁴⁶ Barreto, Juan en el artículo llamado *Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación al texto?* op. cit.

sería el propio Jesús (es la interpretación menos rebuscada). Otros piensan en el Bautista, o en otras personas que previamente habían preparado el corazón de los samaritanos a creer. Otra respuesta a esta pregunta estaría relacionada con la perspectiva post-pascual de la misión cristiana entre los samaritanos que fue tan fructuosa. El “Yo os envié de Jesús” puede aludir a la futura misión post-pascual tal como aparecen en Hch 8, o podría referirse a algún momento histórico en el interior de la propia comunidad juánica en la que entró en ella un grupo de samaritanos.” (Martín-Moreno 2005c)

- «Del pueblo aquel muchos de los samaritanos le dieron su adhesión por lo que les decía la mujer, que declaraba: «Me ha dicho todo lo que he hecho». Así, cuando llegaron los samaritanos adonde estaba él, le rogaron que se quedara con ellos, y se quedó allí dos días». La noticia dada por la mujer hace comprender a los samaritanos que Jesús es el Salvador. Al llegar adonde estaba Jesús, su reacción inmediata es el deseo de su presencia, rompiendo toda barrera de prejuicios raciales o religiosos. Jesús accede, interrumpe su viaje y se queda en el lugar dos días.

Conclusión: Los samaritanos acogen a Jesús (Jn 4,39-42)

- Muchos más creyeron por lo que dijo él, y decían a la mujer: «Ya no creemos por lo que tú cuentas, nosotros mismos lo hemos estado oyendo y sabemos que éste es realmente el salvador del mundo». Mateos y Barreto, a quienes hemos seguido en su interpretación de este texto joánico, dirán que la fe ya no se funda en la experiencia de la mujer, sino en la experiencia personal de ellos, que lo han oído y han llegado a la persuasión de que es realmente el salvador del mundo. Se utiliza el plural “Sabemos”. Este

verbo saber es usado por Juan para las profesiones de fe. (3,2; 11,22.14; 16,30). El final del relato terminará pues con una solemne profesión de fe.

Reflexionamos: *Nosotros, catequistas o profesores de educación en la fe... ¿Ayudamos a otros a tener una experiencia de fe personal?*

La experiencia hecha por la mujer del pozo ha servido para que todo un pueblo reconozca en Jesús al Salvador del Mundo. El es quien ha venido a rescatarnos. Sin duda, el conocimiento que ha tenido la mujer ha sido gradual y ha desembocado en la necesidad de comunicar a otros la experiencia vivida. Para ellos, Jesús no es un Mesías nacional, destinado a su pueblo o al judío; han comprendido que su misión es universal, pues ha sido capaz de superar la enemistad entre los dos pueblos.

El título de Mesías, ligado a la tradición particular de un pueblo, necesitaba ser explicado al extenderse su misión fuera de la cultura judía. El nuevo título, que responde al nombre de Jesús (Dios salva, cf. 4,22), anuncia la misión entre los paganos (11,54). El salvador del mundo está en paralelo con 1,29: el Cordero de Dios, que va a quitar el pecado del mundo (...) Los samaritanos, heterodoxos, han comprendido el mensaje de Jesús, mientras los judíos ortodoxos, como Nicodemo, no han sido capaces de captarlo. La fe aparece como el resultado del contacto personal con Jesús; sólo él lleva a la confesión plena.” (Mateos- Barreto 1979,247-248)

d. CELEBRANDO LA FE: “Si conocieras el don de Dios” (v.10)

Ambientación

Se propone para terminar este capítulo un encuentro con la misericordia de Dios que nos sale al encuentro. Se sugiere la capilla u otro ambiente que no sea la clase.

Materiales: Tela incaica con cántaro al centro del salón o de la capilla – Una copa de agua – vasija - papel estrujado – vela - piedra – flor – arena - fotos rotas.

Celebración Penitencial

**Perforar
la vida**



Guía 1: Perforar la vida con el corazón supone tener el deseo explícito de aquello que se anhela, de aquello que es capaz de llenar el vacío del hombre. El creyente que quiera ser un perforador tendrá que aprender a cultivar el deseo de Dios en su corazón.

Guía 2: Perforar la vida es una invitación a aceptar la realidad como lugar de encuentro sorpresivo y agradecido, como un don continuamente ofrecido .

¿Estás dispuesto a dejar que Dios perfora tu vida?

Canto:

*Tú me sondeas y me conoces.
Tú me hablas a mí, Señor. (bis)*

*Tú me proteges y me defiendes
y mi alma está viva por ti. (Bis)*

*Tú me creaste para alabarte.
Te doy gracias por siempre, Señor. (Bis)*

Reflexión (Música de fondo)

La pequeña parábola del silencio

Jaume Boada i Rafí O.P.

"¿Qué aprendes en tu vida de silencio?". Preguntó el caminante a un monje. El monje, que en aquel momento estaba sacando agua de un pozo, le respondió: "Mira al fondo del pozo. ¿Qué ves?". El caminante obedeció la propuesta del solitario, y se asomó curioso al brocal del pozo. Después de observar bien respondió: "Sólo veo un poco de agua revuelta".

"Detente un instante en tu camino, hermano, -le dijo el monje- contempla silencioso y sereno el cielo y las montañas que rodean nuestro monasterio, y espera... "



Tanto el monje como el caminante se entretuvieron contemplando en silencio durante un tiempo, que no se hizo largo, la belleza deslumbrante del entorno. El sol levante destacaba el perfil de las montañas en el fondo azul intenso del cielo. "Hermano... vuelve ahora a mirar el pozo y dime: Qué ves?". "Ahora veo mi rostro reflejado en el espejo que me ofrece la serenidad del agua", contestó el caminante. "Esto es, hermano, lo que yo aprendo en mi vida de silencio. Comencé reconociendo mi rostro reflejado en las aguas remansadas del pozo cada vez que me acercaba para llenar mi cántaro de

agua. Después, poco a poco, fui descubriendo lo que hay más abajo de la superficie, hasta llegaba a entrever las pequeñas hiervas que crecen junto a las paredes excavadas al construir el pozo. Y en los días en los que la orientación de la luz del sol me lo permitía, y el agua estaba especialmente cristalina, llegué a ver las piedras del fondo y hasta los restos de un cántaro roto y olvidado que había caído hace años y quedó allí.

Me preguntabas qué aprendía en el silencio. Esta es mi respuesta: quiero descubrir la profundidad de mi alma, el rincón más hondo de mi corazón, y de mi propia vida. Vine al monasterio buscando a Dios, porque sabía que Él me envolvía con su presencia. Y cada vez voy comprobando con más claridad que Dios también está en lo más profundo del pozo, como alma que da sentido y color, luz y vida a todo aquel que se asoma al interior de su propio pozo con el deseo de buscarlo ".

(Ingresa una mujer llevando un cántaro con agua)

Guía 2: Jesús, que es el agua viva sale a nuestro encuentro y nos pide de beber. ¡Tantos llegan hasta nosotros para saciar su sed ...! ¿Pero de dónde sacar esa agua viva? Dios nos invita estos días a entrar en nuestra casa, a perforar nuestra propia vida para escuchar cuál es su voz que nos llama, para renovarnos, para encontrarnos...

TEXTO BÍBLICO

"Jesús, como se había fatigado del camino, estaba sentado junto al pozo. Era alrededor de la hora sexta. Llega una mujer de Samaria a sacar agua. Jesús le dice: "Dame de beber." Le dice a la mujer samaritana: "¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?" Jesús le respondió: "Si conocieras el don de Dios, y quién es el que te dice: "Dame de beber", tú le habrías pedido a él, y él te habría dado agua viva." (Jn 4,6-10)



El que beba del agua
que yo le dé,
nunca más
tendrá sed.

Salmo de la Samaritana

Coro 1 *Jesús, tú quebraste cuatro preceptos
cuando te sentaste al borde del pozo
y pediste agua a la samaritana.*

Coro 2 *Un maestro no busca discípulas como seguidoras.
Un justo no se acercaba a una mujer,
por cuya vida pasaron seis maridos.
Un judío no hablaba con una samaritana.*

Coro 1 *Un hombre no dirigía la palabra en público a una mujer
Pero en el encuentro contigo, esta mujer de pasado triste
abandonó su viejo cántaro al encontrar el agua de la vida.
Y sin nadie pedírselo,
fue tu primer apóstol en la tierra de Samaria.*



Coro 2 *Ella te abrió las puertas
de una tierra cerrada para un judío,
al anunciar en su boca de pecado:
“que se encontró con un hombre
que tenía los rasgos del Mesías”.*

Coro 1 *En el encuentro contigo
la mujer se fue liberando
de su propio pasado y de la opresión masculina,
por la fuerza del Reino
que emergía en su vida.*

Coro 1 *Desde su vida entregada fue liberando a otros
de las leyes de muerte
encarnadas en su tradición.
Y al contemplarla,
fuiste encontrando Tú mismo,
el rostro femenino
del Padre Maternal recreando la historia. ⁴⁷*

VEO MI PROPIO POZO

- Observo los objetos que tenemos al centro del salón y me identifico con alguno de ellos.

Vasija: me siento creatura disponible para ser moldeada.

Papel estrujado: me siento una obra de Dios echada a perder.

Vela: descubro a una persona con certezas de fe .

⁴⁷ www.mercedariasmisionerasdeberriz.net/ salmo%20de%20la%20samaritana.doc

Piedra: percibo una rigidez en mí que es fruto de problemas, preocupaciones, decepciones. Dudo de la acción de Dios en mí.

Flor: Siento que mi vida es un don de Dios que me ama.

Arena: Me siento tierra reseca, árida, que hace buen tiempo no da fruto.

Fotos rotas: Siento que vivo de recuerdos, de nostalgias.

Examen de conciencia personal

(Inspirado en ponencia de Dolores Aleixandre:

"Buscadores de pozos y caminos. Dos iconos para una vida religiosa samaritana" ⁴⁸

El le dijo: «Ve a llamar a tu marido y vuelve aquí».

La mujer le contestó: «No tengo marido».

¿Quiénes son hoy tus maridos?

- el marido de la *"necedad desinformada y conformista"* que nos hace creer que la situación del mundo no tiene remedio ("son las leyes de una economía de mercado..."), y que lo más sensato que podemos hacer es acomodarnos a lo que hay.
- el *"marido neoliberal y consumista"* que nos arrastra hacia un engañoso modo de ser "como todo el mundo", nos crea necesidades crecientes de confort y consigue que nos parezca lo normal estar situarnos en un cómodo centro, alejados de cualquier riesgo y camuflando como "prudencia" la resistencia a todo lo que amenace desinstalarnos.
- el *"marido individualista"* que nos ciega, nos seduce con la facilidad de una vida trivial y distraída en la que no nos alcanzan el dolor de los otros.
- el *"marido secularista"* que nos aleja del *pozo*, del encuentro profundo con el Señor, que nos hace vivir solamente desde imperativos éticos, "seculariza" nuestro corazón y nos incapacita para expresar la experiencia espiritual.
- el *"marido espiritualista"* que nos impulsa a seguir levantando santuarios y a escapar de los demás, con rasgos de *new age* vaporoso, sin relación con lo tangible de la vida real y cotidiana.

⁴⁸ Aleixandre Dolores ponencia: *"Buscadores de pozos y caminos. Dos iconos para una vida religiosa samaritana"* - Congreso internacional de vida religiosa 2004 <http://www.todosuno.org/vrcongreso3.htm>

- el "*marido idólatrico*" que nos hace dar culto a los medios y a los instrumentos, a las instituciones, los ritos y las leyes, haciendo cada vez más difícil esa adoración que el Padre busca de nosotros.
- el "*marido de los mil quehaceres*" que esconde tras el dinamismo la búsqueda de justificación y teme los fracasos o la vejez.

Si ninguno de ellos es "tu marido" hay que andar despiertos y vigilantes porque esos "*pretendientes a maridos*" nos cortejan constantemente llamando a nuestra puerta. Acoge la noticia sorprendente de que es el Padre quien te busca y quien desea tu respuesta.

Confesiones

Acción de gracias: "Aquí estoy, Señor"

Tú que me llamas por mi Nombre...

Tú que me amas como a tu hijo/a más querido/a...

Tú que me concedes este tiempo...

Tú que me sonrías en el rostro de mis seres queridos...

Tú que te ocultas en el rostro que me cuestiona...

Tú que te revelas en lo sencillo...

Tú que me hablas a través de la naturaleza...

Tú que esperas mi respuesta...

Tú que te expresas en la fraternidad...

Canto: Samaritana

(Jesús es la Buena Noticia - Los Perales)

Se va por su camino, la gente caminando
y encuentra que Dios mismo estébala esperando.

Cansado del camino, sentado en el broquel
le dice humildemente: Tú, dame de beber".

Jesús, cómo te atreves pedirme de beber
a mí samaritana que no te puedo ver.

Si supieras mujer quién te lo está pidiendo
tú se lo pedirías y brotará hasta el cielo.

***Con su cántaro al pozo al sol del mediodía
va la samaritana por el agua de la vida. (bis)***

Con qué sacar del pozo el agua de la vida,
sólo será bebida si la pides con gozo.
El que beba de esta agua tendrá de nuevo sed,
pero la que daré será tu nuevo pozo.

Señor eres profeta me has dicho la verdad,
dime dónde adorar al Dios que es verdadero.
¿Será en aqueste monte será en Jerusalén?
Pues créeme mujer será en el mundo entero.

Yo sé que ha de venir el que es llamado Cristo.
Le contestó Jesús: soy yo, el que habla contigo.
Dejando allí su cántaro corrió hacia la ciudad:
vengan a ver a un hombre que ha dicho la verdad.

Muchos samaritanos fueron hacia Jesús
y oyeron de su boca las palabras de luz.
Decían: ¡Oh Mujer!, ya creemos en él.
Véngase con nosotros Jesús de Nazareth.

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Responde verdadero o falso a cada enunciado.

- () La categoría de discípulo/a es fundamental en la tradición joánica.
- () Respecto a la historicidad del personaje existen paralelos sinópticos de este encuentro con Jesús.
- () "El malentendido (4,11), la ironía (4,12), son uno de los tantos toques escénicos que se han empleado con habilidad en este relato para desarrollar una de las más vivas escenas que recogen los evangelios."
- () Los samaritanos tuvieron intención de juntarse a los judíos a la vuelta del exilio pero fueron rechazados por Zorobabel y Nehemías.
- () Este relato representa una relectura del ministerio público de Jesús a la luz de la experiencia que la comunidad joánica post-pascual ha hecho de la misión samaritana.
- () Esta escena contiene dos temas principales, el del agua viva y el del verdadero culto.

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | | |
|--------------------------|---------|---------|
| <input type="checkbox"/> | Oseas | Samaría |
| <input type="checkbox"/> | Diálogo | Pozo |
| <input type="checkbox"/> | Siquén | Ba'al |
| <input type="checkbox"/> | Apóstol | |
| <input type="checkbox"/> | | 224 |
| <input type="checkbox"/> | | |
| <input type="checkbox"/> | | |

1. Vocablo hebreo utilizado para designar al dueño o marido. También corresponde al nombre del dios pagano.
2. Región considerada por los judíos como heterodoxa, raza de sangre mezclada y de religión sincretista.
3. Profeta que vive en carne propia la infidelidad del pueblo y va en busca de la esposa infiel.
4. Del lat. apostolus, y éste del gr. enviado.
5. Género literario utilizado en la literatura de la antigüedad, como vehículo para una presentación más o menos elaborada de aspectos doctrinales que se tenían que profundizar o entender un poco. Juan se extiende largamente en presentar aspectos doctrinales o discusiones utilizando este género.
6. Ciudad que se hallaba a menos de 100 mts. del pozo de Jacob.
7. En la tradición judía se convierte en un elemento mítico y llega a significar prácticamente todas las instituciones judías, la Ley, el templo, la sinagoga y su centro, Jerusalén.

III. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente

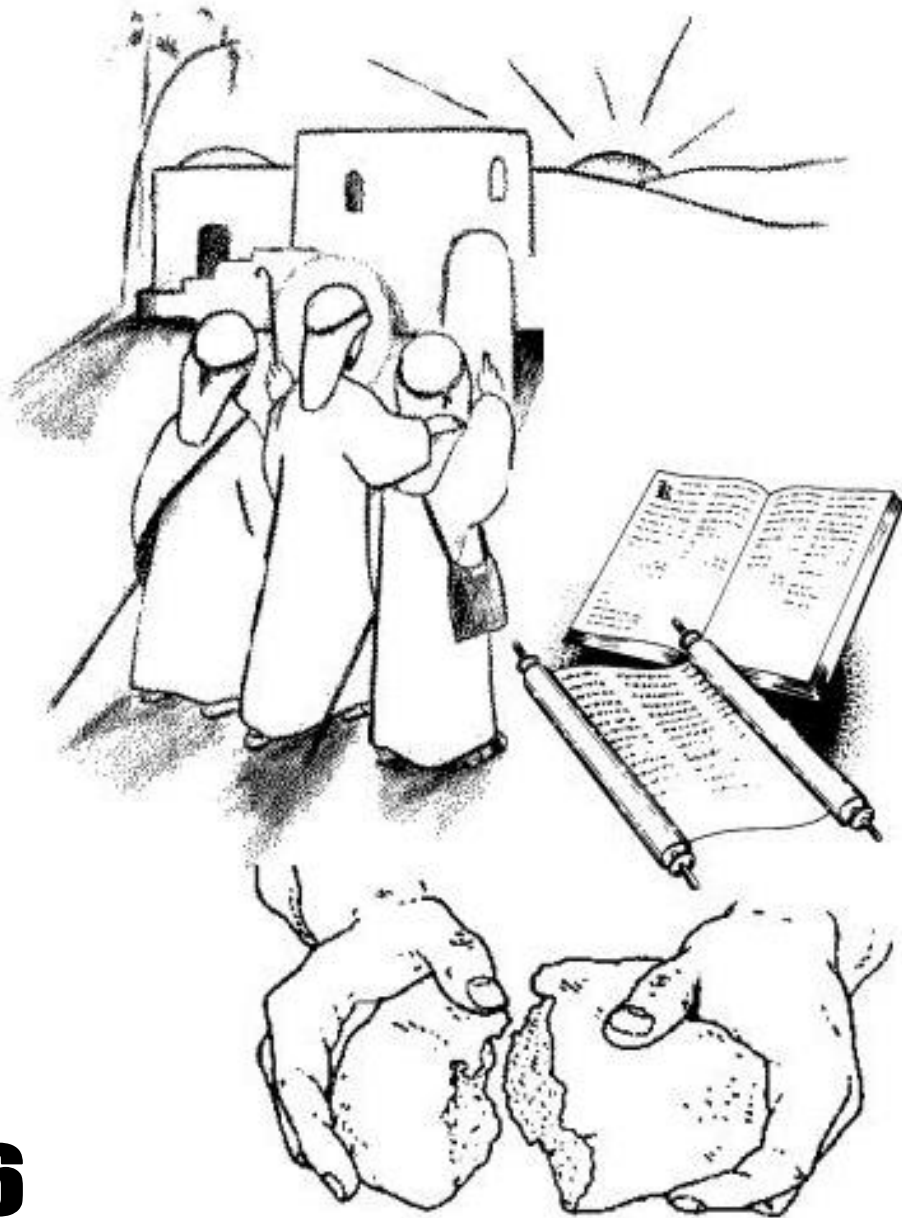
barra:

A	C	D	E	I	L	N	O	R	S

I. Desarrolla la siguiente actividad grupal:

- a. Imagina que eres tú quien llega al pozo y encuentra a Jesús.
¿Qué le dirías?
- b. ¿De qué tienen sed los jóvenes?

Un caminante encontrado,
... una palabra que calienta el corazón,
... un extraño que se hace compañero,
dando el pan que repone las fuerzas, abre los ojos
y anima la misión.



6

RESURRECCIÓN - FRACCIÓN DEL PAN Eje del Nuevo Testamento

CAPÍTULO VI: Resurrección- Fracción del pan

Eje central del Nuevo Testamento.

Introduciendo el capítulo

Compartiremos un episodio entrañable del Nuevo Testamento, recogido sólo por Lucas, el de los discípulos de Emaús. Quien lo lee descubre una magnífica *narración en prosa*¹, elegantemente construida, con una gran carga dramática que hace de él un texto elegido para ejemplificar el discipulado dentro de la comunidad cristiana.

“Armonizando magistralmente eventos extraordinarios con hechos profundamente humanos y sencillos de la vida concreta, el narrador presenta con sorprendente realismo el episodio de dos hombres que mientras van de viaje, conversando de temas muy humanos como la esperanza y la desilusión, empiezan a compartir el camino con un inesperado pero discreto extranjero del cual reciben una enseñanza que los consuela. Con una súplica común, profunda y espontánea al mismo tiempo, le piden aceptar su hospitalidad, y mientras comparten el alimento lo reconocen como su Señor Resucitado; regresando de inmediato al seno de la comunidad reciben la confirmación del mensaje pascual y, a su vez, comparten su experiencia de encuentro con el Viviente.” (Medina 2002,23)

Es mucho lo que podemos aprender de este pasaje bíblico, que aunque parece sólo un relato más de resurrección, *constituye una síntesis preciosa de todo el evangelio lucano.*²

¹ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía - San Pablo – 2002 p.23*

² “En Lc 24, 13-35 encontramos conceptos que engloban todo el evangelio: la vida terrena de Jesús, hombre de Nazaret; su carácter de profeta potente en obra (milagros) y palabra (enseñanzas); su aspecto mesiánico como unguento (Cristo) y enviado para la liberación de Israel; el misterio de su pasión y muerte en cruz, y sobre todo, la realidad de su resurrección, según había sido preanunciado en el Antiguo Testamento.” Ibid. p.37

El Comentario Bíblico Internacional rescata la opinión de Plummer, quien se refiere a este texto como “*el más bello de los tesoros que sólo él (Lucas) ha conservado para nosotros*”³.

Tradicón del texto

Si bien se descubre una fuerte marca de estilo lucano en este relato⁴, no sólo en gramática y sintaxis sino también en conceptos y motivos teológicos, además de tratarse de un episodio exclusivo del tercer evangelio, algunos indicios, permiten plantear, a los estudiosos⁵, la probabilidad de que Lucas haya dispuesto de una tradición anterior que pudo haber recibido en forma oral o escrita. Entre tales indicios sobresalen: el nombre Emaús, el nombre de uno de los discípulos, Cleofás; la aparición de Jesús primero como desconocido y que sólo más tarde es reconocido, e incluso, el vínculo entre el reconocimiento y la escena de la cena.⁶

Plummer considera que Lucas recibió la tradición directamente de un testigo ocular y que es probable que el narrador fuera Cleofás⁷. A partir de este núcleo narrativo, Lucas habría redactado el conjunto del relato, incluyendo la fórmula kerigmática del v.34.

³ COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL, Verbo Divino 2000 p. 1305

⁴ A pie de página Medina anota algunas características a nivel de contenido: la preferencia por el motivo del camino, la incomprensión de los discípulos, la culpabilidad de las autoridades judías en la condena a muerte de Jesús, la explicación de las Escrituras, la preponderancia de Jerusalén como punto de partida del mensaje pascual, la importancia de las profecías del Antiguo Testamento en los acontecimientos de la pasión, muerte y resurrección de Jesús, entre otros rasgos. Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit p. 140

⁵ Ibid p. 30

⁶ Ibid

⁷ Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL, Verbo Divino 2000 p. 1306

Este versículo, ha sido generalmente considerado como una herencia de alguna tradición anterior, e incluso algunos entreven un origen jerosolimitano. Lo cierto es que, para Lucas, dicho material fue tan importante que lo incluyó en su relato evangélico, considerándolo útil para consolidar a sus lectores en la fe pascual.⁸

“No es ciertamente una crónica detallada de hechos históricos precisos, pero tampoco una pura creación literaria de carácter legendario; se trata de una creación literaria sí, pero basada en tradiciones con fundamento histórico.” (Medina 2002, 142)

“Ponerse en camino”⁹, junto a los dos discípulos; inmiscuirse en su desilusionado diálogo, compartir su desconcierto e identificarse con sus corazones cegados, incapaces de interpretar, puede sernos muy útil. También a nosotros, el Resucitado nos sale al encuentro, se interesa por nuestro itinerario de fe, nos explica como el mejor pedagogo las Escrituras, se hace literalmente “compañero”¹⁰, esto es, “el que comparte su pan con...”¹¹ nosotros y nos inyecta entusiasmo.

Contextualización del texto

Es importante subrayar, aunque sea brevemente, el ambiente en el que se escribe este texto.

⁸ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit p. 31-32

⁹ Uso del verbo griego *poreuesthai* (ir, caminar, ponerse en camino), tiene una relación con el tema del discipulado en la teología lucana. Cf. FITZMYER, Joseph *Evangelio según Lucas I- Introducción General* - Cristiandad - Madrid - 1986 p.407

¹⁰ La palabra “compañero” viene del latín y deriva de “comedere” (comer) y “panis” (pan) en relación de “comer del mismo pan”. Las palabras “acompañar” y “compañía” tienen esa misma raíz.

Cf. <http://etimologias.dechile.net/compan.ero>

¹¹ Cf. GONZÁLES PAZ, Antonio *La cena en Emaús*, PPC, Colección Sauce – España, 2002 p.40

La obra lucana está dirigida a comunidades de tercera generación, que no conocieron a Jesús, que tienen ya una organización y un vínculo de comunión. Mayoritariamente serían comunidades étnico-cristianas *“ya que el punto de vista predominante es el de una comunidad de cristianos griegos, lo cual no excluye la existencia de una minoría judeocristiana.”*¹²

Recordemos que el objetivo de toda la obra lucana no es otro que dar solidez y firmeza a las comunidades cristianas de los '80, las cuales necesitan tener ideas claras para enfrentar las enseñanzas de falsos maestros que van surgiendo, para afrontar las propuestas de una salvación pagana y de una incredulidad judía.¹³

Es innegable el vínculo entre este relato y el ambiente catequético y litúrgico de la comunidad lucana, ya que permite a las comunidades verse reflejadas en estos dos viajeros que recuperan el gozo y la esperanza, gracias a la Sagrada Escritura y a la Eucaristía.

Género Literario

Antes de afrontar el relato como objeto de estudio, debemos aclarar que no es fácil catalogarlo con un género particular, entre otras cosas porque son varios los recursos, formas y motivos literarios que se conjugan en este pasaje.

¹² cf. AGUIRRE MONASTERIO, R.- RODRÍGUEZ CARMONA, A. *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles*- Estella – Verbo Divino , 1992 p. 390

Una forma literaria de particular importancia será el *diálogo* y no menos importante será la *narración dramática*.

Según Danilo Antonio Medina, habrá quien lo llame *relato de aparición* o más concretamente "*epifanía*" o incluso "*crisofanía*", pero el relato es más que esto, pues su énfasis no recae sólo en la manifestación del Resucitado, sino además en su reconocimiento por parte de los discípulos. Algunos atendiendo al contenido, creen que esta historia deba ser considerada como un *relato de conversión*¹⁴. Sin embargo, en el estudio que hace sobre este pasaje, Medina afirma que, la forma literaria sería la de una *instrucción eclesial* o en términos similares, una *catequesis pascual*. Tal afirmación viene refrendada por el comentario al Nuevo Testamento que hace La Casa de la Biblia: "*Este relato resume y describe el camino catequético-litúrgico de la comunidad lucana.*"¹⁵

Delimitación del texto

El relato que abordamos en este capítulo constituye en sí mismo una unidad bien definida, comprendida entre los versículos 13 a 35 del capítulo 24 de Lucas. Aunque pocos autores sugieren ver el final del relato en el v.33, e incluso alguno lo adelanta al v.32¹⁶, siguiendo los indicios que da el texto en cuanto al cambio de lugar, personajes, tiempo y tema, la unidad queda bien delimitada.

¹³ cf. Aguirre Monasterio y Rodríguez Carmona desarrollan con bastante claridad el tema de la problemática interna y externa de la comunidad lucana.

¹⁴ A este relato narrado en el evangelio de Lucas, algunos autores encuentran un paradigma de conversión, similar al que encontramos en tres relatos de Hechos (cap. 9,22 y 26) donde se narra la conversión de Pablo. Sin embargo, Danilo Antonio Medina afirma que "*esta teoría se circunscribe sólo al punto de vista de los discípulos*". MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit. p.25

¹⁵ COMENTARIO AL NUEVO TESTAMENTO- La casa de la Biblia - Verbo Divino, 1995 p. 260

¹⁶ MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit. Notas 1. p. 133

Trataremos, a continuación, de acercarnos al texto y a través de él dejarnos motivar por esta catequesis pascual. La estructura básica que seguiremos presenta dos partes bien definidas, encuadradas, como refiere Medina en su estudio, por una introducción y una conclusión, de la siguiente manera:

- **Introducción:** ambientación y partida desde Jerusalén hacia Emaús: vv.13-14
- **Primera parte:** diálogo y explicación de las Escrituras, durante el camino: vv. 15-29
- **Segunda parte:** fracción del pan y reconocimiento, en Emaús: vv. 30-32
- **Conclusión:** regreso de Emaús a Jerusalén: vv.33-35¹⁷

Por una cuestión pedagógica, también nosotros hemos dividido este capítulo en cuatro partes:

- a. **CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS** : Lc 24,13-14
- b. **EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO:** Lc 24, 15-29
- c. **COMPARTIENDO EL PAN:** Lc 24,30-32
- d. **PROCLAMANDO LA FE:** Lc 24, 33-35

a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS : Lc 24,13-14

*¹³Aquel mismo día iban dos de ellos a un pueblo llamado Emaús,
que distaba sesenta estadios de Jerusalén,
¹⁴y conversaban entre sí sobre todo lo que había pasado.”*

Si queremos conversar con los discípulos tenemos primero que identificarlos. El texto nos dice “*dos de ellos*”, haciendo referencia “*al resto de discípulos que estaba con ellos (apóstoles)*” (v.33). De manera que, probablemente estos personajes son discípulos pero no apóstoles.

“No son dirigentes de la comunidad, sino que representan a todos los seguidores de Jesús. Extrañamente, la identidad de los dos discípulos parece no tener mucha importancia para el autor, pues de hecho, no nos da ningún dato biográfico”. (Medina 2002, 64)

De uno de ellos sabemos que su nombre es Cleofás (v.18), en griego, Kleopas, abreviatura de Kleopatros, “*iluminado por su gloria*”. Algunos lo identifican con el esposo de María, la de Cleofás, una de las mujeres que acompañó a Jesús, al pie de la cruz. (Jn 19,25)¹⁸

Raymond Brown acota al respecto, que Hegesipo, citado por Eusebio, lo identificaba como hermano de José, padre de Jesús y padre de Simeón, que sucedió a Santiago como obispo de Jerusalén y dirigió el regreso de los cristianos a Jerusalén después del año ‘70¹⁹. Sin embargo, otros prefieren deslindar identificaciones con dichos personajes por no ser más que especulaciones no fundamentales para la comprensión del texto.²⁰

¹⁷ Ibid. p.17

¹⁸ GONZÁLES PAZ, Antonio *La cena en Emaús*, PPC, Colección Sauce – España, 2002 p.53

¹⁹ BROWN, Raymond, et.al - COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO”- Tomo III- N.T.I. – Cristiandad – 1972 p. 416

²⁰ MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit.* Notas 33 p. 143

Lo cierto es que, a través de la narración, descubrimos a un Cleofás con semblante afligido que le increpa a Jesús. Con una buena dosis de agresividad e ironía se dirige al Caminante, reprochando su aparente ignorancia. Parece ser que el sentido de derrota y de fracaso ha producido en él una carga de violencia que encuentra en Jesús la oportunidad de desahogo. También sabemos, a decir de Brown²¹, por la manera como el personaje se expresa de Jesús: “*un hombre, un profeta poderoso en palabra y obra*”(v.19), que a lo mucho Jesús los había impresionado como el profeta esperado, pero que nunca llegaron a creer en su divinidad.

Del otro discípulo no sabemos nada. Antonio González Paz, refiriéndose a él hace la siguiente reflexión:

“Desde muy antiguo ha habido en la Iglesia una cierta curiosidad por identificar a este hombre. A veces se le ha llamado Ammaón, por derivación del nombre original del pueblo hacia el que caminan: Ammaus, Emaús en castellano. Otros han creído ver en él a Natanael, (...) pero no hay razones precisas ni documentadas, salvo su tendencia a estar en la higuera... San Lucas habla en el mismo capítulo de una aparición a Simón (24,34). Eso llevó a identificarlo con él. Una teoría extraña: Simón no podría ser a la vez el caminante y estar en Jerusalén. Hay quien lo equipara con el propio Lucas. Argumentan diciendo que puesto que la narración solo aparece en su evangelio, él debió ser uno de los protagonistas del acontecimiento. Otros reconocen en este caminante a Felipe, el diácono que vivía en Cesarea. En los hechos de los Apóstoles se consignan sus viajes a pie por la zona de Emaús en compañía de Pedro. (...) recientemente, basándose en la utilización en el evangelio del lenguaje inclusivo, hay quien mantiene que podría tratarse de una mujer. Hasta se atreve a identificarla con María, la prima de la Virgen y madre de Santiago. En este caso, serían Cleofás y su esposa los dos caminantes de Emaús.” (González Paz 2002,65)

²¹ BROWN, Raymond, et.al - COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO op. cit. 417

Aunque son válidas todas las reflexiones que se puedan hacer entorno a dicho personaje, para el evangelio, es sencillamente el otro caminante, el compañero de Cleofás, y finalmente, discípulo de Jesús. De todos modos, Lucas, omitiendo su nombre, facilita nuestra identificación con él. Parece que lo importante será para nosotros entender la verdadera dimensión del discipulado: escuchar a Jesús y seguirle por el camino.

“Ser discípulo de Jesús significa seguir sus pasos, acompañarle en su viaje a Jerusalén, donde va a cumplirse su destino de muerte, su “Éxodo”, su “paso al Padre.” (Fitzmyer, 1986,407)

De hecho, al profundizar en este relato nos daremos cuenta que todos los personajes presentados por Lucas son paradigmáticos y buscan ser un referente para la comunidad que se identifique con ellos.

Reflexionando:

Quizá nosotros hoy, podamos identificarnos con estos caminantes.

- ¿Eran éstos, verdaderos discípulos de Jesús, decididos a acompañar al Maestro a Jerusalén atravesando el camino de la Cruz?

- ¿De qué adolecían?

- Mira a Cleofás...mira al otro discípulo... mírate a ti mismo...

- No sería mejor llamarlos “los discípulos ciegos de Emaús”?

Al respecto, sería importante deslindar la responsabilidad frente a su ceguera, pues existe una diferencia entre “no querer entender”y “no poder entender”. El caso es que ellos tenían las Escrituras y la celebración litúrgica de la comunidad, sin embargo, no eran capaces de comprender.

¿Qué similitud o diferencia encuentras entre la comunidad representada en estos discípulos y tu propia comunidad?

«Iban de camino»

El análisis del contenido teológico de la obra lucana nos permite descubrir, como anotábamos con anterioridad, la misión de Jesús y de la Iglesia como un camino profético y salvador, que estamos invitados a recorrer con Él.²² Los dos hombres, que el día de pascua caminan de Jerusalén a Emaús, forman parte del grupo que rodea a los Once. Su pensar, sus palabras, sus discusiones giran en torno a Jesús; en esto muestran ser sus discípulos.

«Emaús»

El problema de la identificación y localización del Emaús de Lucas ha sido ampliamente discutido y tratado.²³

²² AGUIRRE MONASTERIO, R.- RODRÍGUEZ CARMONA, A. *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles*, op.cit. p. 340

²³ De los sitios propuestos para ser identificados con la aldea referida en el v.13, son tres los que gozan de mayores elementos de probabilidad:

- Ammaous, cuya etimología remitiría a una fuente de agua termal, se identifica según la tradición eclesiástica antigua con el Emaús citado hacia el año 70 a.C. en 1 Mac 3,40.57;4,3. Dicho lugar se hallaba situado a 28 km (160 a 170 estadios) al noroeste de Jerusalén, al borde de la serranía judea que va descendiendo hacia la llanura costera. En tiempos del NT era un arrabal de la sede administrativa de una toparquía judía y en el 223 d. C. recibió el nombre de Nicópolis, actualmente *Amwás*. Los hallazgos arqueológicos confirman únicamente la temprana existencia de una comunidad cristiana en Nicópolis. (Cf. BALZ, Horst – SCHNEIDER, Gerard *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento - Sígueme - Salamanca 2002 p. 1356*)
- *Ammaous*, llamada después *Kolonieh* (del latín colonia, dado que Vespasiano habría establecido allí una colonia militar), a unos 6km y medio de Jerusalén, equivalentes a 35 estadios antiguos. (Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p.45*)
- *Qoubeibeh* (a 11km al oeste de Jerusalén, es decir a 60 estadios). Parece haber sido propuesta como la Emaús lucana desde fines de la edad media. (Ibid.)

La mayoría (ver HAAG, *Herbert Diccionario de la Biblia – Herder, 1978 p.559*; *NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA - Unilit 1999 p. 343*; BALZ, Horst – SCHNEIDER, Gerard *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento op.cit p. 1356*) reconoce la tercera opción, como la más cierta, pues la distancia que ofrece el texto griego, según la mayoría de códices y manuscritos, es de sesenta estadios. Medina afirma, que varios autores no dudan en atribuir a Orígenes la corrección que cambió sesenta en ciento sesenta, para que coincidiera con la que según él debía ser considerada la Emaús de Lucas, es decir, Nicópolis. Dada la autoridad de Orígenes en su tiempo, se explicaría por qué esta versión aparece también en autores como Eusebio y Jerónimo. (MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. Notas 40 p. 144*) Sin embargo, los datos históricos y arqueológicos, según refiere Medina en su investigación, son más numerosos y determinantes a favor de la primera hipótesis (la actual *Amwás*). Finalmente, la tercera alternativa es defendida por la tradición posterior a la época de las cruzadas y a guías confiables de Tierra Santa, siendo hoy santuario venerado como tal por los PP. Franciscanos. (Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p. 47*)

Pero ¿qué mensaje teológico podemos rescatar de Emaús, finalmente?

El “camino” de Jerusalén a Emaús tiene un hondo significado. Santiago Silva Retamares, en su reflexión sobre *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús*²⁴, nos ayuda a entender el sentido teológico que conlleva alejarse de Jerusalén: los discípulos se distancian de Jesucristo muerto y resucitado en Jerusalén y de los hermanos que allí se reúnen a bendecir a Dios (24,52-53) y a esperar “la fuerza que viene de lo alto” (24,49; Hch 1,4).

“Alejarse de Jerusalén, por tanto, es abandonar al Señor, no esperar la donación del Espíritu y, por lo mismo, abortar la misión (Hch 1,8). Jerusalén, para Lucas, representa el ámbito teológico de encuentro con Jesucristo vivo, razón de la esperanza, fuente de inteligencia espiritual y fuerza para el testimonio. Emaús, en cambio, representa en el relato de Lucas lo cotidiano, lo de antes y lo de siempre, es decir, la muerte de la ilusión que Jesús había sembrado en ellos, el sin sentido, refugio a la desesperanza por la lejanía con el Resucitado y su comunidad pascual. Allí, en Emaús, sólo es posible la tristeza y el vacío por la falta de fe en la obra de Dios por su Mesías.” (Silva Retamares 2004)

Hacer el camino de Jerusalén a Emaús, dirá el mismo autor, “es deshacer el itinerario pascual, hundiéndose en la derrota al creer que Dios no pudo vencer el pecado y la muerte”²⁵. De hecho, este pensamiento se corrobora con la afirmación de Fitzmyer quien afirma que, en la concepción lucana, “ser discípulo de Cristo incluye no sólo la aceptación de las enseñanzas del maestro, sino también una identificación personal con el estilo de vida de Jesús y con sus estilo de muerte, que es lo que verdaderamente crea una dinámica interna de seguimiento”²⁶. Estos discípulos entonces, según esta reflexión, habían

²⁴ Cf. SILVA RETAMARES, S. Artículo: *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús (Lc 24,13-35)* www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/itinerario_septiembre.doc

²⁵ Ibid.

²⁶ Cf. FITZMYER, Joseph *Evangelio según Lucas* / op.cit.p.408

abandonado el camino, es decir, la esencia de su discipulado, por eso regresaban a su vida anterior.

Reflexión breve

Camino de Emaús van dos discípulos, huyendo de la angustia, el desencanto, buscando en la distancia y el olvido alivio al desconcierto y al fracaso. Quisieran olvidar, pero no pueden, la imagen del profeta malogrado se impone todavía, y la nostalgia; caminan recordando, cabizbajos.

(Tomado de "Levántate, escucha, camina. Cuaresma y Pascua 2005")



Reflexionando:

- *¿De qué sueles conversar? ¿De qué venías conversando en el trayecto hacia aquí? ¿De qué cosas sueles quejarte? ¿Cuál es hoy la conversación del pueblo que sufre? ¿Cuáles son hoy los hechos que ponen en crisis nuestra fe?*
- *¿Qué consecuencias trae para nuestra vida caminar sin Jesús?*
- *Como los discípulos de Emaús ¿también yo pretendo alejarme de la comunidad en pos de mis propios intereses, agobiado por la desilusión y el desaliento?*

b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO:

Lc 24, 15-27



«¹⁵Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos; ¹⁶pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran.

¹⁷El les dijo: *¿De qué discuten entre ustedes mientras van andando? Ellos se pararon con aire entristecido.*

¹⁸Uno de ellos llamado Cleofás le respondió: *¿Eres tú el único residente en Jerusalén que no sabe las cosas que estos días han pasado en ella?*

¹⁹El les dijo: *¿Qué cosas? Ellos le dijeron: Lo de Jesús el Nazoreo,*

*que fue un profeta poderoso en obras y palabras
delante de Dios y de todo el pueblo;
20 cómo nuestros sumos sacerdotes y magistrados
le condenaron a muerte y le crucificaron.*

*21 Nosotros esperábamos que sería él el que iba a librar a Israel;
pero, con todas estas cosas, llevamos ya tres días desde que esto pasó.
22 El caso es que algunas mujeres de las nuestras nos han sobresaltado,
porque fueron de madrugada al sepulcro,
23 y, al no hallar su cuerpo, vinieron diciendo
que hasta habían visto una aparición de ángeles,
que decían que él vivía.*

*24 Fueron también algunos de los nuestros al sepulcro y lo hallaron
tal como las mujeres habían dicho, pero a él no le vieron.*

*25 El les dijo: ¡Oh insensatos y tardos de corazón
para creer todo lo que dijeron los profetas!
26 ¿No era necesario que el Cristo padeciera eso
y entrara así en su gloria? 27*

*Y, empezando por Moisés y continuando por todos los profetas,
les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras».*

«Jesús se acercó y siguió con ellos; pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran» La pedagogía de Jesús es la pedagogía de Dios. Nuevamente lo vemos salir al encuentro del ser humano y de su historia, se acerca a su circunstancias y se hace compañero, pero los ojos de la fe están cegados por la desesperanza.

El encuentro se inicia por iniciativa de Jesús *quien interpela sus vidas*. “¿Qué es lo que vienen conversando por el camino?”, les pregunta (24,17). Ellos relatan lo que han vivido los últimos tres días en Jerusalén (24,19-24). Insisten en sus anhelos rotos: han confiado en Jesús como profeta de Dios y liberador de Israel, pero terminó muerto en cruz. Ya nada se puede hacer (24,21). La amargura no puede ser mayor. Aquel profeta “*poderoso en obras y palabras*” en quien creyeron, ¡no era el *liberador de Israel!* (24,19.21).

Jesús era para ellos nada más que un hombre de Nazareth que se manifestó como profeta poderoso en obras y palabras, acreditado ante Dios y ante el pueblo. Sería éste el resumen de lo que significaba la vida y ministerio público de Jesús desde la perspectiva humana. El v.20 resume los acontecimientos en torno al proceso, pasión y muerte en cruz, descargando la culpa sobre las autoridades judías.²⁷

La frase “*nosotros esperábamos que sería él el que iba a librar a Israel*” (v.21) agrega otro elemento a Jesús, el de su mesianismo, pero se referirá a un mesianismo de tipo terreno, político y militar.

“Ellos dos, como muchos de su tiempo, alentaban la idea de un mesías poderoso en obras y palabras, capaz de revertir la situación de opresión que vivía Israel bajo el yugo romano, haciendo de Jerusalén el centro sagrado desde el cual el Santo de Israel atraería hacia sí a todas las naciones (Zac 14; ver Mc 10,35-37). Confunden “Reino de Dios” con “reinado de Israel” sobre las naciones (Hch 1,6). Este mesianismo nacionalista no fue capaz de dar sentido a la existencia de los dos de Emaús, que representan a muchos discípulos de Jesús. Vuelven a lo de siempre, tristes, desconcertados y con sus esperanzas deshechas. Mientras no sean capaces de abandonar sus planes y se dejen encontrar por Jesucristo vivo no cambiarán sus motivaciones ni su conducta.” (Silva Retamares 2004)

Finalmente, los vv. 22-24 inciden en los testimonios que han llegado a sus oídos, sobre el resucitado, y Jesús percibe su falta de comprensión y sus miedos.

Reflexionando:

¿Caigo fácilmente en la frustración y en el desánimo? Mi vida pasada ¿qué representa para mí: una causa de tristeza? ¿Sé percibir en los acontecimientos,

²⁷ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit. p. 65

aún en aquellos aparentemente negativos, motivos de crecimiento humano y espiritual?

- Escribe en un papel tus desesperanzas.

Salmo en situación límite

Voz 1: Ya sé, Señor, lo que me vas a decir.
Que muchas veces “ abandono el barco” , que “ tiro la toalla” ,
que huyo cabizbajo a Emaús.
Ten paciencia conmigo, Señor,
no hagas caso de mis palabras desesperanzadas.
Sopórtame, aguántame, sé compasivo conmigo, Señor,
que a pesar de mis dudas, en el fondo, es a ti a quien más quiero.
Da tiempo a mi proceso, Señor,
y aguarda a que de nuevo te deje de dar las espaldas.

Voz 2: Mírame, Señor, aunque yo no te mire,
Mírame como estoy, fracasado,
Porque mucho esperaba y fui defraudado.
Mírame, Señor, que tengo el alma golpeada y rota
y no consigo levantar mis pobres alas en vuelo.
Sáname, Señor, sáname,
que siento el corazón desmoronado.

TODOS: Nosotros también esperábamos muchas cosas:
Esperábamos que después de dos mil años
se hubieran arreglado más cosas en la Iglesia.
Esperábamos que los cristianos fueran más humanos.
Que el diálogo no fuera una simple fórmula para quedar bien.
Que el dinero no fuera tan importante en este entorno.
Que dejásemos de polemizar en el grupo, en la parroquia, en toda la Iglesia.
Que surgieran profetas valientes que hablasen con claridad.

Voz 3: Acércate a mí, Señor, sal a mi encuentro
pon paz y sosiego en mis dudas,
devuelve la calma a mi alma sumida en profunda noche;
sálvame, por tu amor, que me siento perdido y solo;
sácame de esta situación que me llena de tristeza.

Voz 4: Como una nube negra y pesada sobre mí está el tedio y la apatía
que me dejan cansado y oprimido y sin ganas de vivir.
Me siento desfallecer y mi corazón joven está cansado.
La vida para mí, Señor, no tiene sentido
y me encuentro caminando sin sentido.

Voz 5: Esta tarde no tengo razones para vivir
y la vida es para mí un punto negro.
Cuando respiro, mi aliento no llega al fondo y me ahogo
en medio de mis miedos y fracasos escondidos.
Estoy como estuviste tú, Señor, en la noche del huerto,
cuando tu corazón se moría de tristeza.
Estoy volviendo a mi Emaús
Porque nada nuevo motiva mi vida, Señor.

Voz 6: Yo sé, Señor, que estás cercano a mí
Pero algo me impide verte.
¿Será que realmente venciste a la muerte?
Disculpa, no me hagas caso.

(Inspirado en el salmo 6)

Canto de meditación: Ven Señor Jesús

Ven Señor Jesús, porque sin Ti ya no hay paisaje,

ven Señor Jesús, porque sin Ti no hay melodías.

*Ven señor Jesús, porque sin Ti no encuentro paz en nada,
sin Ti mis ojos no brillan.*

La vida es poca cosa, sin Ti (4) la vida es poca cosa.



*Ven Señor Jesús, ven pronto a mi vida,
ven pronto Señor, ven pronto.
Porque sin Ti yo no quiero la vida,
ya no canto con alma, ya mis manos no sirven,
ya no escucho latidos, ya no abrazo con fuerza,
mi corazón no se ensancha, mi sonrisa no es plena.*

*Todo sin Ti nada vale la pena,
porque sin Ti ya no me llena nada,
porque sin Ti todo suena a vacío,
sin Ti todo me deja tristeza,
porque sin Ti yo no respiro hondo,
porque sin Ti todo me cansa,
porque sin Ti me falta todo y me sobra todo,
todo sin Ti (2).*

*Ven Señor Jesús, ven pronto a mi vida,
ven pronto Señor, ven pronto,
porque sin Ti no me importa mi hermano,
no me importa el que sufre,
porque sin Ti, mi corazón es de piedra,
a quien todo resbala,
acostumbrado a los pobres, acomodado en su casa,*

*Sin jugarse la vida, sin gastarla por nada (2 veces)
Ven Señor Jesús, ven pronto a mi vida,
ven pronto Señor, ven pronto.*

Sin querer, la respuesta dada por los discípulos contiene, sin que ellos lo sepan, el *kerigma* o profesión de fe de la Iglesia apostólica (Lc 24,20-22),

kerigma que Pablo resume así: “Cristo murió por nuestros pecados, según las Escrituras, fue sepultado y resucitó al tercer día, según las Escrituras” (1Cor 15,3-4; cfr. Hch 10,39-40).

Ante esta respuesta, Jesús, con una carga emotiva particular parece reprocharles afectuosamente: «***¡Oh insensatos y tardos de corazón para creer todo lo que dijeron los profetas!***» (v.25) Para Medina, probablemente una de las más graves críticas para alguien que se había formado en la mentalidad judía sería acusarlo de no creer en la Palabra de Dios, a causa de la insensatez y dureza de corazón, recordando que en el mensaje bíblico el corazón, como lo hemos visto en capítulos anteriores, era la sede no sólo de los sentimientos, sino ante todo, de las principales facultades espirituales del hombre, como inteligencia y voluntad.²⁸

“Así como los ojos de los discípulos están impedidos para no ver al Resucitado que camina con ellos, así también su corazón está totalmente cerrado para que no comprendan los dichos de los profetas.” (Stöger 1975)

«***¿No era necesario que el Cristo padeciera eso y entrara así en su gloria?***» (v.26) Lucas expresa que según el designio de Dios, el camino de la glorificación del Mesías pasa por la pasión y la muerte. “Dios cumplió así lo que ya tenía anunciado por boca de todos los profetas: que su Mesías había de padecer” (He 3,18). Este camino del Mesías hacia la gloria a través del

²⁸ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p. 76*

sufrimiento es una necesidad impuesta por el plan de Dios, que abarca ambas cosas: para esta vida la cruz, para la otra la gloria.²⁹

«Y, empezando por Moisés y continuando por todos los Profetas, les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras».

Esta afirmación quiere indicar la totalidad de las Escrituras (Antiguo Testamento). Refiere Medina que, “*Jesús, Palabra hecha carne comienza a enseñar a estos afortunados discípulos la esencia de la revelación: es decir, cuanto se refería a Él en las Escrituras.*”³⁰ Y como este texto es catequético, nos enseña también a nosotros la clave fundamental desde la cual debemos leer y comprender la palabra de Dios: desde Cristo.

Vemos pues, que la *pedagogía de Jesús-Maestro*, como refiere Silva Retamares, parte por hacerse cargo de la realidad del otro acogiendo sus esperanzas y tragedias (Lc 24,19); luego lo anima a contarla para poder sanarla para finalmente, iluminarla, mediante una catequesis bíblica que saca a la luz el sentido mesiánico de las *Escrituras*.³¹

Reflexionando:

- *¿Qué significa para mí la palabra de Dios?*
- *¿Qué hago cuando no entiendo el mensaje contenido en las Escrituras?*
- *¿Qué representa para mí la pasión y muerte de Jesús? ¿El sufrimiento y la muerte son un fin en sí mismos, o, más bien, adquieren sentido a la luz de la resurrección? ¿Soy resurrección para los otros o vivo sembrando muerte?*

²⁹ Ibid.

³⁰ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit. p. 78

³¹ Cf. SILVA RETAMARES, S. *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús - Lc 24,13-35* op. cit.

c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32

²⁸*“Al acercarse al pueblo a donde iban, él hizo ademán de seguir adelante.*

²⁹ *Pero ellos le forzaron diciéndole:*

*Quédate con nosotros, porque atardece y el día ya ha declinado.
Y entró a quedarse con ellos.”*

³⁰*Y sucedió que, cuando se puso a la mesa con ellos,
tomó el pan, pronunció la bendición, lo partió y se lo iba dando.*

³¹*Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron,
pero él desapareció de su lado.*

³²*Se dijeron uno a otro:*

*¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros
cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?”*

El caminante que explica a los discípulos la Escritura y les descubre el misterio del Mesías doliente y glorificado, ahora parece querer dejarlos. Hace ademán de seguir adelante pero espera ser invitado a quedarse.

«*Quédate con nosotros, porque atardece y el día ya ha declinado*»

Esta frase resuena en los labios de los discípulos... pero ¿son los discípulos los que le piden al Señor que se quede? ¿Recuerdas que dos capítulos atrás Lucas narra (y es el único que lo cuenta) que Jesús dijo: “*Con ansia he deseado comer esta Pascua con ustedes*”...?

«*Él hizo ademán de seguir adelante*»

El Señor a veces hace ademán de seguir adelante, no nos fuerza, propicia el encuentro y espera la acogida... Quédate con nosotros, quédate conmigo... Y podríamos decir, ¡cuánto ansiaba quedarse... por eso se hizo “pan

compartido"... por eso "el *hagan esto en memoria mía*" (Lc 22,19)... porque quería quedarse.

Reflexionando:

Te invito a sentarte en la mesa... hoy tú eres un invitado más... Colócate donde mejor puedas observar... Allí están estas tres personas: el peregrino (Jesús), Cleofás y el otro discípulo...

La comida de los judíos comenzaba con la bendición y fracción del pan. Jesús es recibido como huésped, sin embargo, se sienta a la mesa con los dos discípulos y asume la función de la fracción del pan, gesto propio del padre de familia. Alois Stöger, en *El Evangelio según San Lucas*³², afirma que lo que aquella noche sucedió en Emaús pudo ser considerado históricamente, una comida corriente. Lucas, sin embargo, lo pinta con los colores de banquete pascual. La narración de la cena en Emaús en la tarde de Pascua, la percibimos, no de la boca de Cleofás, sino en palabras del propio Lucas.

“Si bien es cierto que, el contexto de este relato puede referirse a un simple ágape fraterno como tantos otros; sin embargo, la terminología empleada por Lucas nos permite la posibilidad de hacer de tal concepto una interpretación eucarística, sobre todo si se tiene en cuenta que el mismo Lucas en los Hechos de los Apóstoles usará con cierta frecuencia esta expresión en contextos de presunta significación eucarística, que bien podría reflejar la práctica de la cena dominical de las primeras comunidades cristianas”. (Hch 2,42.46;20,7.11; 27,35) (Medina 2002, 92)

También Brown aclarará que “no es preciso sostener que Jesús consagró la eucaristía; sin embargo, las fórmulas eucarísticas fueron incorporadas al

³² Cf. STÖGER, A. *El Evangelio según San Lucas*, Tomos I-II ; Barcelona, Herder, 1975
http://www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/CARTEL_NT_MENSAJE.htm

relato al ser éste narrado repetidas veces en las reuniones litúrgicas”. De manera que para Lucas, el mensaje es muy importante: la eucaristía, es el gran signo de la resurrección del Señor.

“¿Es acaso accidental, casual, el que tres veces se hable de permanecer con los discípulos? Estos ruegan a Jesús: «Quédate con nosotros»; él entra en la casa «para quedarse con ellos»; se sienta con ellos a la mesa. Jesús, en su condición de resucitado, está con sus discípulos hasta el fin del mundo (Mt 28,20). En la eucaristía se realiza esta permanencia del Resucitado con su Iglesia. Juan, con quien Lucas coincide no raras veces, designa como fruto precioso de la eucaristía la permanencia con Jesús: «El que come mi carne y bebe mi sangre, en mí permanece, y yo en él» (/Jn/06/56). Esta permanencia del Resucitado no es mera presencia, sino acción salvífica. Parte de esta acción está constituida por el don del conocimiento del Resucitado. Se les abren los ojos y reconocen a Jesús.” (Stöger 1975)

«Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron, pero él desapareció de su lado»

Esta expresión contrasta con el inicio del relato (v.16) donde se afirmaba que sus ojos estaban impedidos de reconocerlo. Tan pronto como los discípulos reconocen a Jesús, desaparece él de su vista. Toda la narración tiene puesta la mira en el reconocimiento del Resucitado. Dirá Silva Retamares que, mientras que por las palabras de Jesús, que les llegan “*al corazón*”, reconocen que lo sucedido al Nazareno es la voluntad de Dios consignada en la *Sagrada Escritura* (Lc 24,32), por la participación en la fracción del pan abren “los ojos” y reconocen que el Nazareno, que murió en la cruz “*hace tres días*” (24,21), ha resucitado.

Vemos pues que “*con la interpretación de la Escritura por el Resucitado despierta de nuevo la esperanza y en la celebración de la eucaristía adquieren*

los discípulos la certeza de que Jesús vive y de que el caminante es el Resucitado”³³. Ambas cosas son necesarias: la Escritura y la eucaristía.

«Se dijeron uno a otro: ¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras»

Medina consigna en su investigación que el verbo usado en la frase “arder” osea “quemar” en el Antiguo Testamento es usado frecuentemente en relación a la presencia o cercanía de Dios o referido al día de Yaveh³⁴ y que en el Nuevo Testamento, de las pocas veces que aparece, la mayoría pertenece a la literatura joánica y sólo una vez más la utiliza Lucas (Lc 12,35) pero sólo aquí es utilizado en sentido poético.

El tema del camino surge nuevamente (v.32 y 35) para recordarnos toda la historia: ellos “*iban de camino*”, y Jesús “*caminaba con ellos*”, “mientras van caminando” les explicó las Escrituras...; el hacer “*ademán de continuar*” el camino..., “*regresar a Jerusalén...*”; todo ello nos remite a este concepto del camino que representa la obra entera de Lucas en la cual el esquema teológico se apoya sólidamente sobre un esquema geográfico.

Reflexionando:

- *Después de imaginar aquella comida que puso alas en sus pies, que les aceleró por dentro y les dio fuerza para vencer el cansancio del camino y les impulsó a salir al encuentro de sus hermanos, este relato nos invita a pensar o*

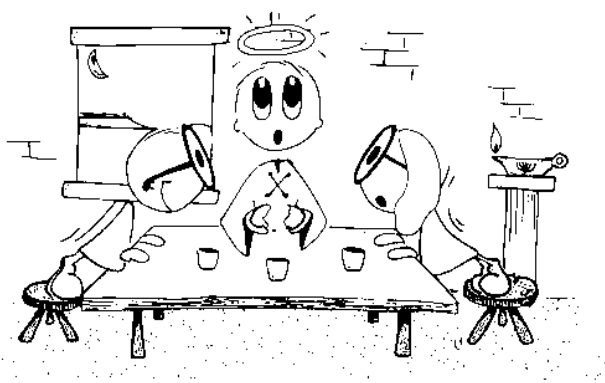
³³ Ibid

³⁴ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – Notas 53 p.148

“repensar” nuestras eucaristías, donde el imperativo no es siempre compartir en la mesa el pan y la palabra para salir al encuentro de los hermanos...

- Deja que resuene esta frase en tu corazón: “Hagan esto en memoria mía” y piensa en los gestos concretos que hizo Jesús y que hoy te pide hacer también en conmemoración suya...

EMAUS es: Una cena sin siestas y sin sobremesa³⁵... una cena que nos lanza hacia el otro... La Biblia, por sí sola, no abre los ojos, pero hace arder el corazón! (Lc 24,32). Lo que abre los ojos y hace descubrir a los amigos la presencia de Jesús es el compartir el pan, el gesto comunitario. En el momento en que es reconocido, Jesús desaparece. Y ellos mismos experimentan la resurrección, renacen y caminan solos.



ORACIÓN

...La tarde está cayendo”, como en Emaús, nuestra vida pasa.

Ligera e inexorable... porque nada en el tiempo se detiene...

“Quédate con nosotros”, estamos solos.

Una oración de invitación a la compañía: la adoración.

También de la Eucaristía viene la invitación: “quédate conmigo”...

Me siento frente a Cristo, como Cleofás,

le muestro mi verdadero rostro, aunque el mundo no lo vea.

...Giro la cabeza, como el discípulo sin nombre, para cambiar de vida, para ver el verdadero gesto que Cristo hace por mi...

Contemplo a Jesús, sus gestos...

Oigo sus Palabras y le digo: “Repártenos tu Cuerpo y el gozo irá alejando la oscuridad que pesa sobre el hombre...

(Adaptación de reflexión de Pbro. Ariel David Busso)

³⁵ Cf. GONZÁLES PAZ, Antonio *La cena en Emaús*, op. cit. p.47

d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35

*33*Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén
y encontraron reunidos a los Once
y a los que estaban con ellos, *34*que decían:
¡Es verdad! ¡El Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!
*35*Ellos, por su parte, contaron lo que había pasado en el camino
y cómo le habían conocido en la fracción del pan.”

«Y levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén»

La experiencia con el Resucitado, no se limita a la expresión de sus sentimientos. No pueden permanecer sentados y Lucas los describe como describe a lo largo de su evangelio a todos los personajes que han tenido una experiencia con Jesús: *en camino*.

Ni el cansancio por el camino recorrido (60 estadios, equivalentes a 11kms), ni la hora avanzada les impidió regresar aprisa a Jerusalén para comunicar, como la samaritana, lo que habían experimentado.

Regresan a Jerusalén, donde se hallaban reunidos los once y «los que estaban con ellos». Regresan, “*como todos los que han experimentado la visita misericordiosa de Dios: los pastores (2,20), los apóstoles (9,10), los setenta discípulos (10,17), el leproso curado (17,15), el pueblo que había sido testigo de la crucifixión de Jesús (23,48)*”³⁶.

³⁶ Cf. STÖGER, A. *El Evangelio según San Lucas*, op. cit.
http://www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/CARTEL_NT_MENSAJE.htm

«y encontraron reunidos a los Once y a los que estaban con ellos, que decían: ¡Es verdad! ¡El Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!» » Los peregrinos de Emaús, antes de compartir su experiencia a la comunidad, escuchan el testimonio de ésta acerca de la Resurrección del Señor.

Este versículo, que parece provenir de una tradición antigua tomada por Lucas, permite a muchos autores descubrir una tradición similar a la que Pablo menciona en 1Co 15,4-5, que en sí misma constituye, según muchos autores, la más antigua formulación del kerigma cristiano. G. Rossé, citado por Medina en su estudio, hace un interesante análisis de este versículo 34 con aquella de 1Cor 15,4-5 y concluye sugiriendo la posibilidad de encontrar en Lc 24,34 el núcleo más primitivo de dicho kerigma. Esta conjetura la sustenta aportando algunos indicios, que Medina cita sintéticamente.³⁷

«contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan»

Después de escuchar la proclamación de la comunidad, los discípulos comparten su propia experiencia. Si el *camino de Jerusalén a Emaús* fue la ruta interior del desencanto y del abandono del seguimiento, el *regreso de Emaús a Jerusalén se convierte* es la senda de la escucha de la Palabra y de la fracción del pan para reconocer al Resucitado y vivir en comunión con él.

³⁷ “1 Cor 15,4-5 sería teológicamente más desarrollada y ampliada (pues menciona otras apariciones), el verbo conjugado por Lucas es más original que la conjugación utilizada por Pablo, el nombre Simón que encontramos en Lucas sería más arcaico respecto de Cefas de 1 Cor 15.” Cf. ROSSÉ, G. *Il vangelo de*

Lucas hace una síntesis magnífica de toda la Sagrada Escritura a la luz de la fe pascual para poder descubrir su verdadero sentido y nos presenta la eucaristía, no sólo como una conmemoración de la última cena sino como una vivencia de comunión con El, que nos compromete a construir la unidad.

Propuesta pastoral:

RETIRO ESPIRITUAL PARA JÓVENES UNIVERSITARIOS: “Quédate con nosotros, Señor”

FUNDAMENTACIÓN

Con el afán de dar respuesta a las inquietudes y necesidades de los jóvenes universitarios procuramos brindarles un fin de semana de reflexión y vivencia espiritual intensa. Cada dos años programamos un retiro espiritual que pueda renovar la vida cristiana de quienes participan en Él. Siendo éste, un año eucarístico y además vocacional nos parece oportuno acercarnos a la experiencia de los discípulos de Emaús, que además de ser catequética nos permitirá encontrar a Jesús, compañero de camino.

OBJETIVO

Contemplar en la experiencia de los discípulos de Emaús nuestro propio encuentro con Jesús, compañero de camino y descubrir nuestra propia misión.

ITINERARIO

Está inspirado en los cuatro pasos que se descubren en el pasaje de los discípulos de Emaús (Lc 24,13-35):

- 1) Lc 24,13-24:** Partir de las preocupaciones de la vida: «¿De qué van hablando por el camino?»
- 2) Lc 24,25-27:** Buscar luz en la Escritura para iluminar esas preocupaciones: «Les explicó las Escrituras».
- 3) Lc 24,28-32:** Encuentro celebrativo: «Lo reconocieron al partir el pan».

4) Lc 24,33-35: Compromiso de vida: «En aquel mismo instante se pusieron en camino».

LEMA GENERAL: “Quédate con nosotros, Señor”

Viernes: ¿De qué están hablando mientras van de camino?

Sábado: «¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?»

Domingo: “Lo reconocimos, al partir el pan”

Viernes 15: ¿Qué discuten mientras van de camino?
--

HORA	ACTIVIDAD	OBSERVACIONES	LUGAR	RESPONSABLE
18:30	Partida		Universidad	
19:00	Concentración Bienvenida	Dejan sus cosas en los dormitorios – Reciben su solapín.	Corredor	
19:30	Cena	Música cristiana. Cartelitos de bienvenida. Solapines en las mesas. Se conforman los grupos. Nombre de los grupos en tecnopor. Pedazo de pan en tecnopor.	Comedor	
20:30	Sentido de la experiencia.	Se les da la temática del retiro y se les invita a hacer una experiencia de fraternidad y de encuentro con el Señor como lo hicieron los discípulos de Emaús. Indicaciones prácticas para vivir bien el retiro.	Sgda. Familia	

20:50	DINÁMICA INICIAL: Cuento inconcluso...	Se invita a pensar en todas las cosas que no han salido como tú esperabas... El examen, el plato que preparaste, la cita con tal persona... la amistad que diste... Iniciaremos una historia inconclusa donde la frase que no puede faltar es: "Todo iba muy bien hasta que un día..." se me corrió la media... perdí a mi enamorado ... me traicionaron ... se murió mi papá... me robaron... me engañaron... me di cuenta de que era mentira... perdí el gusto... Así continuamos hasta el final. Luego se les pregunta : ¿Por qué a veces no lo hacemos en juego sino que constantemente nos lamentamos de lo que nos ocurre.. ¿Soy de las personas que están siempre lamentándose? ¿Conoces gente así? ¿A qué se debe? Compartir en grupos.	Salón grande	
21:40	TEMA 1: "De qué están hablando mientras van de camino?"	Entregar y leer diario de una experiencia (1º parte) 1º Paso: <i>Partir de la realidad</i> (Lc 24,13-17). Jesús encuentra a los dos amigos en una situación de miedo y dispersión, de desconfianza y de turbación. Estaban huyendo. Las fuerzas de la muerte, la cruz, habían matado en ellos la esperanza. Jesús se acerca y camina con ellos, escucha la conversación y pregunta: "¿De qué están hablando?" La ideología dominante les impide entender y el tener una conciencia crítica: "Nosotros esperábamos que el fuese el liberador, pero..." (Lc 24,21). ¿Cuál es hoy la conversación del pueblo que sufre? ¿Cuáles son hoy los hechos que ponen en crisis nuestra fe?	Salón grande (Entregar: Diario de una experiencia.)	

22.00	Concertando citas.	Reciben unos toffies donde se te indica el lugar de encuentro donde compartirá en tríos. Después de un poco de risa, se dirige cada uno al lugar. Allí va a contestar un par de preguntas.	Toda la casa.	
22:30	Oración de la noche: "Nosotros esperábamos..."	<p>Escenificación de dos discípulos en torno a una luz tenue. Sentados en el piso, conversando. Texto actualizado: Lc 24,13-24.</p> <p><i>"Aquel mismo día iban dos de ellos a un pueblo llamado Emaús, que distaba sesenta estadios de Jerusalén, y conversaban entre sí sobre todo lo que había pasado. Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos; pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran.</i></p> <p><i>El les dijo: «¿De qué discutís entre vosotros mientras vais andando?» Ellos se pararon con aire entristecido. Uno de ellos llamado Cleofás le respondió: «¿Eres tú el único residente en Jerusalén que no sabe las cosas que estos días han pasado en ella?» El les dijo: «¿Qué cosas?» Ellos le dijeron: «Lo de Jesús el Nazareno, que fue un profeta poderoso en obras y palabras delante de Dios y de todo el pueblo; cómo nuestros sumos sacerdotes y magistrados le condenaron a muerte y le crucificaron.</i></p> <p><i>Nosotros esperábamos que sería él el que iba a librar a Israel; pero, con todas estas cosas, llevamos ya tres días desde que esto pasó. El caso es que algunas mujeres de las nuestras nos han sobresaltado, porque fueron de</i></p>	<p>Un salón del segundo piso) Oscuridad-foco- túnicas para los tres personajes... Baúl Papelitos Lapiceros Sonido Cd</p>	

		<p><i>madrugada al sepulcro, y, al no hallar su cuerpo, vinieron diciendo que hasta habían visto una aparición de ángeles, que decían que él vivía. Fueron también algunos de los nuestros al sepulcro y lo hallaron tal como las mujeres habían dicho, pero a él no le vieron.»</i></p> <p>Reflexión breve Canto Dios de Valverde con P.P (Manuel) Escriben en un papel sus desesperanzas. Las depositan en un baúl. Salmo final – Se retiran a descansar con el canto Ven Señor Jesús.</p>		
--	--	--	--	--

Sábado 16: «¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?»

HORA	ACTIVIDAD	OBSERVACIONES	LUGAR	RESPONSABLE
7:30	Oración de la mañana	Del baúl que se encuentra al centro del salón se saca la Palabra. Hacer una oración en torno a la Palabra. Canto: Mi palabra (Nico) – Entregar cita bíblica – Gesto con la Palabra Salmos de la Palabra Canto final: Tus palabras alientan mi vida.	Sgda. Familia Biblia grande – atril - tela Cita bíblica Guitarra	
8:00	Desayuno		Comedor	
8:30	Canto	Por el camino de Emaús (Popurrí) – Me tocaste Jesús	Sgda. familia	

9:00	Tema 2: “Les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras.”	2º Paso: <i>Encontrarse con la Palabra</i> (Lc 24, 25-27) Jesús se sirve de la Biblia no para dar una lección sobre la Biblia, sino para iluminar el problema que hacía sufrir a sus dos amigos y luego clarificar la situación que estaban viviendo. Con la ayuda de la Biblia, Jesús coloca a los dos discípulos en el proyecto de Dios y les indica que la historia no se escapa de la mano de Dios. Jesús no usa la Biblia como un doctor que ya lo sabe todo, sino como un compañero que quiere ayudar a sus amigos a recordar lo que ellos habían olvidado: Moisés y los Profetas. Jesús no causa en ellos un complejo de ignorancia, sino que trata de ponerlos en condiciones de recordar, despierta por tanto su memoria.	S.Grande	
10:00	La Palabra en la vida de personajes (Puppets-muñecos)	Salen distintos personajes que tienen que han tenido relación con la Palabra. Nos narran su historia. Moisés: Jeremías: Mira que he puesto mis palabras en tu boca. (10) Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y plantar”. Juan Bautista: “Yo soy la voz...” María: “Hágase en mí según su Palabra”. Pablo : servidor de la Palabra.	Salón del 2º piso Teatrín y muñecos Micro para voces	
10:30	La palabra en mi propia vida	Encuentro personal con la Palabra a través de citas bíblicas ...	Cualquier lugar (Biblias - P.P. - música)	
11:00	Descanso			
11:30	Dinámica	- Se les entrega una ficha para que se encuentren con el	Sala	

	de citas bíblicas (Trabajo grupal)	mensaje de Dios en la Sagrada Escritura. (Deben encontrar las citas bíblicas) - Realizan una lectura atenta de los textos. - Comparten cuál es el mensaje del texto final	grande y salones (Entregar tablero)	
12:15	Oración compartida	Se les pide que se reúnan dentro de la sala por grupos. Se forman parejas en cada grupo para compartir Luego se juntan de 4 y comparten lo que escucharon del otro. Luego escogen 1 texto – 1 experiencia de cada sub-grupo. Al final, todos colocan sus carteles con la frase que escogieron y terminamos cantando.	Sala segundo piso Biblia grande – atril - tela	
13:00 pm	Almuerzo			
14:00	Confrontación personal con la Palabra.	Revisión de vida- (Se les entrega una ficha)	Sgda familia	
15:20	Amasar el pan.	En el comedor, por grupos amasamos nuestro pan. Reflexionar en torno a los ingredientes: aceite, sal, levadura, harina, agua, anís.	Comedor	
15:50	Tema 3: Jesús, Compañero de camino.	Explicación de la terminología "Compañero" – "comer del mismo pan". La palabra "compañero" viene del latín y deriva de "comedere " (comer) y "panis " (pan) en relación de "comer del mismo pan". Las palabras "acompañar" y "compañía" tienen esa misma raíz. Bueno, no necesariamente viene de comer (comedere). El prefijo con (o com, antes de una p/b) quiere decir "al mismo tiempo que" en palabras como confiar , conllevar , combatir , etc... Así pues, COMPAÑERO viene del latín popular COMPANIO: "el que come su pan con". – (confesiones)	Sagrada Familia Ficha de compañero o de camino.	

16:10	Canto.			
16:30	Tema 4: El milagro del compartir.	Reflexión a partir del texto de la multiplicación de los panes. "El pan que se comparte es bendición para todos".	Salón grande	
17:30	Canto			
17:40	Tema 5: «Quédate con nosotros.»	<p>La eucaristía en nuestra vida.. ” ¿Son ellos acaso los que toman la iniciativa? ¿Son ellos los que quieren ardientemente compartir esa cena?</p> <p>¿No es Jesús quien tres días atrás afirmaba “he deseado ardientemente comer esta cena con ustedes”? Lucas afirma que fingió seguir adelante... En realidad estaba esperando este encuentro... estaba esperando revelarse en el pan compartido, quería ser “Compañero” (quería partir con ellos su pan).</p> <p>Personajes de la cena: Jesús- Cleofás- Otro discípulo. (Describir e interiorizar a estos personajes. Identificarse con ellos.)</p> <p>Canto final: Estate Señor conmigo</p>	Sgda Familia	
18:10	Preparación de farolitos.	Botellas, cutter, velas, papel cometa, megáfono.		
18:40	Cena.	Cena de fiesta: Bendición - Compartir el pan.(Mientras reparten el pan los cabeza de grupo se escucha: Danos de tu pan)		
19:45	Libre			
20.00	Celebración eucarística. (TRANQUILA - ORANTE)	<ul style="list-style-type: none"> - Preparación del altar. - En el acto penitencial entregar el baúl de las desesperanzas. - Liturgia de la Palabra. Realizamos la lectura dramatizada.(compartir) - Canto de meditación: estribillo del salmo Quédate aquí (Kairoi) - Evangelio dramatizado. 	Salón grande	

		<ul style="list-style-type: none"> - Homilía compartida. - Ofertorio: masa fermentada- trozos de pan de tecnopor- pan árabe y vino - Consagración en pan árabe. - Comunión bajo las dos especies. Comunión: Me tocaste, Jesús <p>Popurrí – Acción de gracias: Quédate Sr de la esperanza</p>		
21:00	Tema: ¿No sentíamos arder nuestro corazón?	Hacer una fogata y alrededor de ella calentar el corazón... Alabar, cantar... ¿Qué nos calienta el corazón? Recordar la comunión echa con Jesús... rota muchas veces... renovarla... Renovar la comunión con los otros... derribar muros... perdonar...sanar... Orar...	Farolitos- música Mashmello ws	
22:30	Adoración al Santísimo.	Cantos: Adoración – Amor de los amores – Se pasa la custodia mientras se pone el canto: Me tocaste Señor- reciben la 2º parte del diario de una experiencia- Alabanza-Oración	Salón segundo piso Izquierda	
23:30	Descanso			

Domingo: “Lo reconocimos, al partir el pan”

HORA	ACTIVIDAD	OBSERVACIONES	LUGAR	RESPONSABLE
7:30	Levantada.	(con música)		
8:00	Desayuno		Comedor	
9:00	Oración de la mañana	Oración por grupos en el jardín - Cantos “Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén y encontraron reunidos a los Once y a los que estaban con ellos, que decían: «¡Es verdad! ¡El	Salón grande Hoja	

		Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!» Ellos, por su parte, contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan.” Lc 24,33-35	de oración	
		Reflexión <ul style="list-style-type: none"> • ¿A dónde vas a volver? • ¿A quién vas a comunicar lo vivido? Salmo para el camino Canto: Me tocaste Jesús		
9:30	TESTIMONIOS: “Les contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan.”	Buscar dos personas que tengan un testimonio de cómo la experiencia de Jesús los hizo adquirir un compromiso con los demás.		
10:00	Envío “Caminamos con María, mujer eucarística.”	Realizar el envío con todas sus cosas en el jardín o patio formando un camino... Reciben la 3º parte del diario. Oración a María caminante. Pregón final (dramatizado) pag.149 Signo: vasijas de barro con fuego encendido. – Tarjeta del pan	Jardín 3º parte del diario Hojita Fuego	
10:30	Despedida			

CELEBRACIÓN EUCARÍSTICA

"Te reconocimos al partir el pan"



Motivación: Jesús vino a **compartir** (*"partis", parte "cum", con = dividir una cosa con otra persona*) nuestra humanidad. Jesús-Maestro se compromete con los suyos para invitarlos a vivir en **comunión** con él. Saca lo mejor de ellos haciéndose cargo de la realidad íntima de sus discípulos y se empeña con ellos en la transformación de su realidad. Esta forma de pedagogía se manifiesta en un signo claro y concreto, que hace de Jesús un maestro del todo diferente al resto de los rabinos: **come con pecadores y marginados**. Las comidas y banquetes entre los actos de la vida diaria, revelan mejor que ninguno la capacidad de Jesucristo de hacerse cargo de nuestra realidad y de hacernos partícipes de su vida y de santidad.

Se trata del comportamiento inclusivo del Mesías a diferencia del comportamiento excluyente de la mayoría de los fariseos contemporáneos de Jesús. Mientras los fariseos excluyen de sus comidas y banquetes y de todo trato social a aquellos que no estén purificados como ellos y que no tengan su status religioso (Mc 7,1-5), Jesús, compañero de camino, invita a sus comidas a pecadores y marginados incluyéndolos en su vida (Lc 15,1-2). Mientras los

fariseos se hacen parte de la realidad pecadora de sus invitados si se juntan con ellos, los pecadores adquieren la fuerza salvadora del Mesías si se acercan a él, lo tocan, lo escuchan... Por tanto, el sentido de convite nos habla de compartir con Jesucristo, amigo y compañero, que nos incluye en su vida divina purificándonos de pecado.

(Preparamos entre todos el altar)

**CANTO DE ENTRADA: Como en Emaús
(Tiempo de Esperanza-Grupo Pueblo de Dios)**

**Nos acercamos con alegría
a recibirte, Señor Jesús.
Con tu presencia nos iluminas
como lo hiciste en Emaús.
Necesitados de tu consuelo,
vamos en busca del mismo Pan,
que nos dejaste como alimento
en nuestro diario peregrinar.**

TOMEN Y COMAN, ESTO ES MI CUERPO,
TOMEN Y BEBAN, MI SANGRE ES.
QUE POR USTEDES HOY YO ME ENTREGO
Y CON USTEDES YO ME QUEDARÉ.

**Dale, Señor, a tu Pueblo Santo
tu compañía y tu bendición.
Que en las tristezas y en el cansancio
se fortalezca la comunión.
Que seamos uno y el mundo crea
al ver creyentes de corazón,
que sin medida su vida entregan
como aprendimos de Ti, Señor.**



ACTO PENITENCIAL

(Se entrega el cofre con nuestras desilusiones)

Canto : Renuévame

GLORIA



LITURGIA DE LA PALABRA

(Acogemos la Palabra)

LECTURA: Hechos de los Apóstoles 2, 14.22-33

SALMO RESPONSORIAL

R: Quédate aquí, Señor, quédate aquí.

EVANGELIO: Lc 24, 13-35

OFERTORIO:

(Ofrecemos el pan amasado horas antes por los miembros del grupo.)

PLEGARIA EUCARÍSTICA

SACERDOTE: Te damos gracias y te bendecimos, Dios santo y fuerte, porque diriges con sabiduría los destinos del mundo y cuidas con amor de cada uno de los hombres.

TODOS: Tú nos invitas a escuchar tu Palabra, que nos reúne en un solo cuerpo, y a mantenernos siempre firmes en el seguimiento de tu Hijo.

SACERDOTE: Porque sólo El es el camino que nos conduce hacia ti, Dios misericordioso, la verdad que nos hace libres, la vida que nos colma de alegría.

TODOS: Por eso, Padre, porque tu amor es grande para nosotros, te damos gracias, por medio de Jesús, tu Hijo amado, y unimos nuestras voces a las de los ángeles, para cantar y proclamar tu gloria.

Santo



TODOS: Te glorificamos, Padre santo, porque estás siempre con nosotros en el camino de la vida, sobre todo cuando Cristo, tu Hijo, nos congrega para el banquete pascual de su amor. Como hizo en otro tiempo con los discípulos de Emaús, El nos explica las Escrituras y parte para nosotros el pan.

SACERDOTE: Te rogamos, pues, Padre todopoderoso, que envíes tu Espíritu sobre este pan y este vino, de manera que sean para nosotros Cuerpo y Sangre de Jesucristo, Hijo tuyo y Señor nuestro.

CONSAGRACION...

TODOS: Por eso, Padre de bondad, celebramos ahora el memorial de nuestra reconciliación, y proclamamos la obra de tu amor: Cristo, tu Hijo, a través del sufrimiento y de la muerte en cruz, ha resucitado a la vida nueva y ha sido glorificado a tu derecha.

SACERDOTE: Dirige tu mirada, Padre santo, sobre esta ofrenda; es Jesucristo que se ofrece con su Cuerpo y con su Sangre y, por este sacrificio, nos abre el camino hacia ti. Señor, Padre de misericordia, derrama sobre nosotros el Espíritu del Amor, el Espíritu de tu Hijo. Fortalécenos a cuantos nos disponemos a recibir el Cuerpo y la Sangre de tu Hijo y haz que, unidos al Papa Benedicto XVI y a nuestro Obispo Juan Luis seamos uno en la fe y en el amor.

TODOS: Danos entrañas de misericordia ante toda miseria humana, inspíranos el gesto y la palabra oportuna frente al hermano sólo y desamparado, ayúdanos a mostrarnos disponibles ante quien se siente explotado y deprimido. Que tu Iglesia, Señor, sea un recinto de verdad y de amor, de libertad, de justicia y de paz, para que todos encuentren en ella un motivo para seguir esperando.

SACERDOTE: Acuérdate también, Padre, de nuestros hermanos que murieron en la paz de Cristo, y de todos los demás difuntos, cuya fe sólo tú conociste; admítelos a contemplar la luz de tu rostro y llévalos a la plenitud de la vida en la resurrección.

TODOS: Y, cuando termine nuestra peregrinación por este mundo, recíbenos también a nosotros en tu reino, donde esperamos gozar todos juntos de la plenitud eterna de tu gloria.

SACERDOTE: En comunión con la Virgen María, Madre de Dios, los apóstoles y los mártires, y todos los santos, te invocamos, Padre, y te glorificamos, por Cristo, Señor nuestro. Por Cristo, con Él y en Él ...

PADRE NUESTRO

RITO DE PAZ

COMUNIÓN

ACCIÓN DE GRACIAS (Audición)

Quédate con nosotros, Señor de la esperanza el mundo que tú amas, hoy lucha por vivir, y aunque a veces dudamos de tu presencia en casa, no dejes que la noche nos sorprenda sin Ti...

**Y PORQUE YA ANOCHECE, QUÉDATE CON NOSOTROS,
NO DEJES QUE LA NOCHE NOS SORPRENDA SIN TI.**

(Rezamos todos juntos)

Bendito seas, Señor Jesús,
por tu paciencia con nosotros,
Tardos para entender tu palabra
y reacios para creer en ti,
Debido a nuestra desesperanza y derrotismo
en el camino en el camino de Emaús.
Te creíamos muerto para siempre,
pero tú vives hoy como ayer.

¿Cómo te reconocemos, Señor,
como el Dios de la vida,
Si tu palabra y tu pan no caldean
nuestros fríos corazones?
Abre los ojos de nuestro espíritu
para que te encontremos allí
Donde tú estás vivo en el clamor del pobre
y del que sufre.

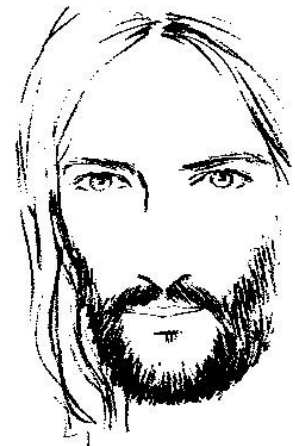
Gracias, Señor,
porque podemos reconocerte en tu Palabra,
En la Eucaristía y en la comunidad
de los hermanos en la fe.
Camina a nuestro lado
y quédate con nosotros para siempre. Amén.

SALIDA

Cristo, Cristo amigo y compañero, a solas con tu amistad,
se hace corto el sendero largo de la soledad.
Amigos fuertes, amigos, el amor que así os consuela,
venid a cantad conmigo, que el corazón se me vuela.

**CANTA CONMIGO, HERMANO, CANTA A LA TIERRA,
COGIDOS DE LA MANO NO TE DETENGAS.
CANTA CONMIGO, HERMANO, CANTA A LOS AIRES,
COGIDOS DE LA MANO SIGUE ADELANTE.**

Cristo, Cristo amigo y compañero, camino, vida y verdad,
quiero marchar contigo, siempre vivir tu verdad.
Las obras son el amigo, las promesas son el cuento.
El amigo está contigo, las palabras en el viento.



COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Responde verdadero o falso a cada enunciado.

- () La narración de los discípulos de Emaús constituye una síntesis preciosa de todo el evangelio lucano.
- () Lc 24, 13-35 no es ciertamente una crónica detallada de hechos históricos precisos, pero tampoco una pura creación literaria de carácter legendario; se trata de una creación literaria sí, pero basada en tradiciones con fundamento histórico.
- () Alejarse de Jerusalén, según el pensamiento teológico de Lucas, es abandonar al Señor, no esperar la donación del Espíritu y, por lo mismo, abortar la misión.
- () Jesús era para los caminantes nada más que un hombre de Nazareth que se manifestó como profeta poderoso en obras y palabras, acreditado ante Dios y ante el pueblo.
- () Si bien es cierto que, el contexto de este relato puede referirse a un simple ágape fraterno como tantos otros; sin embargo, la terminología empleada por Lucas nos permite la posibilidad de hacer de tal concepto una interpretación eucarística.
- () 1Co 15,4-5, constituye, según muchos autores, la más antigua formulación del kerigma cristiano.
- () El relato de Emaús parece ser una instrucción eclesiástica o en términos similares, una catequesis pascual.

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|------------------------------------|--|
| <input type="checkbox"/> Arder | 1. Viene del latín popular COMPANIO: "el que come su pan con". |
| <input type="checkbox"/> Kleopas | 2. Abreviatura de Kleopatros, "iluminado por su gloria". |
| <input type="checkbox"/> Amwâs | 3. Lugar se hallaba situado a 28 km (160 a 170 estadios) al noroeste de Jerusalén, al borde de la serranía judea que va descendiendo hacia la llanura costera. |
| <input type="checkbox"/> Compañero | 4. Aldea ubicada a 11km al oeste de Jerusalén, es decir a 60 estadios. |
| <input type="checkbox"/> Qoubeibeh | 5. Verbo usado en el Antiguo Testamento frecuentemente en relación a la presencia o cercanía de Dios o referido al día de Yaveh |

III. Ordena la siguiente secuencia:

- a. (v.13-14) () Diálogo y explicación de las Escrituras, durante el camino.
- b. (v.15-29) () Regreso de Emaús a Jerusalén.
- c. (v.30-32) () Fracción del pan y reconocimiento, en Emaús.
- d. (v.33-35)

()

Ambientación y
partida desde
Jerusalén hacia
Emaús.

IV. Lee Hch 8,26-40 y señala las correspondencias por el relato de Lc 25,13-35, completando el siguiente cuadro. Algunos autores han catalogado a estos relatos como relatos de conversión. En ambos relatos, la Escritura prepara para el rito: una vez para la eucaristía, la otra para el bautismo.

	Lc 25,13-35	Hch 8,26-40
Peregrinos	Dos hombres de camino (de Jerusalén a Emaús).	Un hombre de camino (de Jerusalén a Gaza).
Caminante	Jesús	Felipe
Motivo de conversación	Van hablando de los acontecimientos de aquellos días: la muerte del profeta poderoso.	El eunuco va leyendo Is 53, el cántico del Siervo doliente de Dios.
Manifestación de su dificultad	Los discípulos cuentan los hechos que los desconcertaban.	El eunuco dice que no entiende el pasaje que lee.
Contenido de la explicación	Jesús explica los sucesos conforme a la Escritura.	Felipe, iluminado por el Espíritu, explica la Escritura.
Signo sacramental	Jesús parte el Pan.	Felipe confiere el bautismo.
Desenlace del relato	Jesús desaparece de repente.	Felipe desaparece de repente.
Respuesta de los peregrinos	Los discípulos regresan convertidos.	El eunuco regresa cristiano.

* Las respuestas están en color rojo.

V. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente barra:

A	C	D	E	H	I	L	M	N	Ñ	O	P	R	S	T	V	U

7

**DIOS
sigue irrumpiendo en la VIDA**



*Quando Dios irrumpe en la vida es para
...reinventarla
...darle sentido
...transformarla totalmente.
...que tengas una razón por la cual vivir.
...enfocar tu vida en una nueva dirección.*

CAPÍTULO 7: Dios sigue irrumpiendo en la vida

«Entonces dijo el que está sentado en el trono:

"Mira que hago nuevas todas las cosas.» Ap 21,5

Introduciendo el tema

Hemos tenido oportunidad de acercarnos a la Sagrada Escritura a partir de algunos personajes del Antiguo y Nuevo Testamentos. Ellos nos han ido mostrando el rostro de un Dios enamorado de su creatura, que se compromete con su pueblo en alianza: *«con amor eterno te amé y por eso te he reservado mi favor»* (Jr 31,3). Nos han hablado de un amor benevolente (*hésed*) que es la razón y el fundamento de la gratuidad y la grandeza del don divino, que se expresa en fidelidad, gracia y salvación.

Nos han proclamado la cercanía de Dios que se hace visible en una **era**, junto a las gavillas de cebada y trigo, o en un **pozo**, sediento, pidiéndonos de beber, o talvez de **camino** hacia el Emáus de nuestra desesperanza.

La cercanía de Dios es una relación única que tiene un nombre en el Antiguo Testamento: Alianza. «*Amarás a Yavé tu Dios con todo tu corazón, con toda tu alma y con todas tus fuerzas*» (Dt 6,5). Esta alianza los invita a permanecer, a ser fieles, a cultivar el don recibido, a no olvidar la palabra empeñada... «*Shemá, Israel...* » (Dt 6,4), y ellos lo han comprendido bien: «*Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.*»(Rut 1,16), pues es una alianza que va más allá de un cumplimiento externo de la ley: «*pondré mi Ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré, y yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo*» (Jr 31,3).

Nos han hablado de un Dios que se hace Palabra, que se expresa por medio de los profetas y que espera la memoria del corazón, es decir, la capacidad de oír a Dios y entablar con Él un diálogo verdadero: no el del culto, que puede tornarse vacío; sino el de la justicia y el de la solidaridad. Ellos han conocido a Dios y han entendido que "*conocer*" a Yahvé, es practicar el derecho y la justicia (Jr 9,23 y 22,15-16) y han juzgado que todo es pérdida «*ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús*» (Flp 3,8).

Han experimentado en carne propia la bondad solidaria de un Dios que vela por el débil, que se hace Go'el (rescatador): «*Extiende sobre tu servidora el borde de tu manto, pues tu eres go'el*» (Rt 3,9) y que nos enseña a ejercer *hésed* con manifestaciones concretas de asistencia y de solidaridad, de cercanía y de trasgresión: «*¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?*» (Jn 4,9)

También se han sentido íntimamente llamados de modo personal por Dios: «*Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía, y antes que nacieses, te tenía consagrado*» (Jr 1,4-5); «*Has dejado a tu padre y a tu madre y tu patria, y has venido a un pueblo que no conocías antes*» (Rt 2,11); «*Mas, cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles* » (Gal 1,15-16).

Ellos han comprendido por fe que, en un momento de la historia, Dios se ha acercado a la humanidad en su Hijo: «*El cual, siendo de condición divina, no retuvo ávidamente el ser igual a Dios sino que se despojó de sí mismo tomando condición de siervo haciéndose semejante a los hombres*» (Flp 2,6-7); que el Dios de la Antigua Alianza se nos ha dado a través de una mediación histórica: en Jesús de Nazareth: «*Si conocieras el don de Dios*», (Jn 4, 10).

Esta realidad, ha trastocado todos sus esquemas: ... «*lo que era para mí ganancia lo he juzgado pérdida a causa de Cristo*» (Flp 2,7) y les ha

hecho entender que la promesa se había hecho ya realidad en Jesús: *«Les transmití, en primer lugar, lo que a mi vez recibí: que el Mesías murió por nuestros pecados, según las Escrituras; que fue sepultado y que resucitó al tercer día, según las Escrituras»* (1 Co 15, 3-4).

En Jesús de Nazareth han descubierto el tremendo misterio del corazón de Dios: *«Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron, pero él desapareció de su lado»* (Lc 24,31) que se hace compañero de camino, que nos explica las Escrituras, aunque ese descubrimiento halla tenido que suponer todo un fatigoso itinerario: *«El les dijo: ¡Oh insensatos y tardos de corazón para creer todo lo que dijeron los profetas! ¿No era necesario que el Cristo padeciera eso y entrara así en su gloria? Y, empezando por Moisés y continuando por todos los profetas, les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras».* (Lc 24, 25-28). Finalmente, que ha venido a sellar una Nueva Alianza en su Hijo: *«He aquí que días vienen, oráculo de Yavé, en que yo pactaré con la casa de Israel (y con la casa de Judá) una nueva alianza»* (Jr 31,31) y que se revela como el Mesías esperado: *«Yo soy, el que está hablando contigo»* (Jn 4,26)

Nos han explicado, desde su experiencia, que ser fiel a la Palabra es dejarse poseer por ella: *«Entonces alargó Yahvé su mano y tocó mi boca y me dijo Yahvé: mira que he puesto mis palabras en tu boca»* (Jr 1,9); que debemos hacer memoria de esa Palabra: *«queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy»* (Dt 6,6) y que debemos compartirla: *«La mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente:*

“Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo?”» (Jn 4,28-29); «Se dijeron uno a otro: ¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén» (Lc 24,32-33)

En fin, son hombres y mujeres que han sabido descubrir el don de Dios en su vida y han respondido con igual generosidad, aunque no sin fatigas: *«olvido lo que dejé atrás y me lanzo a los que está por delante, corriendo hacia la meta, al premio a que Dios me llama desde lo alto en Cristo Jesús» (Flp 3,13b-14), «la mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad» (Jn 4,28) «por su parte, contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido al partir el pan» (Lc 24,35).*

Unidad de la Sagrada Escritura

A continuación, intentaremos relacionar los temas tratados a lo largo del curso, entendiendo que lo que hemos querido es presentar la unidad de la Sagrada Escritura en lo que nos parece son, sus dos ejes fundamentales: Alianza - Palabra (Ley) y Resurrección – Fracción del pan, como grandes acontecimientos que hilvanan el Antiguo y Nuevo Testamentos. A partir de ellos, se puede ensayar una comprensión del espíritu de las Sagradas Escrituras que halla su unidad en Cristo Resucitado, Palabra y Pan.

Debemos, sin embargo, hacer una reflexión sobre la unidad de la Sagrada Escritura. El evangelio de Lucas pone en labios de Jesús la necesidad del

cumplimiento de las Escrituras: *«Es necesario que se cumpla todo lo que está escrito en la Ley de Moisés, los Profetas y los Salmos acerca de mí»* (Lc 24,44). Esto mismo declara a menudo Mateo, desde el evangelio de la infancia, en la vida pública de Jesús y respecto del conjunto de la Pasión (Mt 26,56). Marcos tiene un paralelo a este último pasaje, en una vigorosa frase: *«Pero [ocurre] para que se cumplan las Escrituras»* (Mc 14,49) y Juan recurre a esta necesidad casi como Mateo.

«Esa insistencia de los Evangelios en el objetivo asignado a los acontecimientos, "a fin de que se cumplan las Escrituras", da a las Escrituras del pueblo judío una importancia extraordinaria. Da a entender claramente que aquellos acontecimientos carecerían de significado, si no correspondían a lo que dicen las Escrituras. En tal caso, ya no se trataría de una realización del designio de Dios». (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

Dirá la Pontificia Comisión Bíblica que *“la fe cristiana no se basa sólo en acontecimientos, sino en la conformidad de esos acontecimientos con la revelación contenida en las Escrituras del pueblo judío”*¹. Al respecto, nos recuerda el documento que en el Nuevo Testamento encontraremos claros rasgos de continuidad.

Por ejemplo, en el Evangelio según san Mateo, Jesús proclama una perfecta continuidad entre la *Torá* y la fe de los cristianos: *«No crean que he venido a abrogar la Ley o los Profetas; no he venido a abrogarla, sino a cumplirla»* (Mt 5,17), aunque esta afirmación está en tensión con la relativización de la

¹ PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *El pueblo judío y sus Escrituras Sagradas en la Biblia cristiana* (24 de mayo de 2001) Libreria Editrice Vaticana, Ciudad del Vaticano 1993

observancia del sábado (Mt 12,8.12) y de la pureza ritual (Mt 15,11) que encontramos en otras palabras del Señor. En el Evangelio según san Lucas, el ministerio de Jesús inicia por un episodio en el que, para definir su misión, Jesús se sirve de un oráculo del Libro de Isaías (Lc 4,17-21; Is 61,1-2). El final del Evangelio amplía la perspectiva hablando del cumplimiento de "*todo lo que está escrito*" sobre Jesús (Lc 24,44).

En los Hechos de los Apóstoles, los discursos kerigmáticos de Pedro, Felipe, Santiago, Pablo y Bernabé, sitúan los acontecimientos de la Pasión-Resurrección, Pentecostés y la apertura misionera de la Iglesia, en perfecta continuidad con las Escrituras del pueblo judío. De igual forma, en la Carta de Rom 3,21, el apóstol afirma que la manifestación de la justicia de Dios en la justificación ofrecida por la fe en Cristo se ha realizado "independientemente de la Ley", pero, sin embargo, es "conforme al testimonio de la Ley y los Profetas".

Esto no quiere decir que debamos encontrar en cada rincón de la Escritura referencias directas a Jesús y a las realidades cristianas. El Antiguo Testamento posee en sí mismo un inmenso valor como Palabra de Dios.

“Es cierto que para los cristianos toda la economía veterotestamentaria está en movimiento hacia Cristo; si se lee el Antiguo Testamento a la luz de Cristo, se puede, retrospectivamente, percibir algo de este movimiento. Pero, como se trata de un movimiento, de un progreso lento y difícil a lo largo de la historia, cada acontecimiento y cada texto se sitúan en un punto concreto del camino, a una distancia más o menos grande de su término. Releerlos retrospectivamente, con ojos de cristiano, significa a la vez percibir el movimiento hacia Cristo y la distancia con relación a él, la

prefiguración y la diferencia. Inversamente, el Nuevo Testamento no puede ser plenamente comprendido más que a la luz del Antiguo”.
(Pontificia Comisión Bíblica,1993)

También el referido documento nos aclara respecto a la interpretación cristiana del Antiguo Testamento, que no sobrepone la Ley y el Evangelio, sino que distingue las fases sucesivas de la historia de la revelación y de la salvación.

“Cuando el lector cristiano percibe que el dinamismo interno del Antiguo Testamento, encuentra su punto de llegada en Jesús, se trata de una percepción retrospectiva. No se debe, pues, decir que el judío no ve lo que estaba anunciado en los textos, sino que el cristiano, a la luz de Cristo y en el Espíritu, descubre en los textos una plenitud de sentido que estaba escondida en él. (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

También el documento al que estoy haciendo referencia, establece entre el Nuevo Testamento y el Antiguo, una triple relación: de continuidad, de discontinuidad y de progreso. Brevemente desarrollaré el argumento de cada una, pues creo que nos ayuda a situar la relación adecuada entre el mensaje neo y veterotestamentario.

1. Continuidad

El Nuevo Testamento asume plenamente los grandes temas de la teología de Israel, en su referencia al presente, al pasado y al futuro.

“Dios es uno; él es quien por su palabra y su aliento ha creado y sostiene todo el universo, incluyendo al ser humano, grande y noble a pesar de sus miserias. Los demás temas se han desarrollado en el seno de una historia particular: Dios ha hablado, se ha escogido un pueblo, lo ha liberado y salvado muchas veces, ha establecido una relación de alianza con él, ofreciéndose a sí mismo (gracia) y ofreciéndole un camino de fidelidad (Ley). La persona y la obra de Cristo así como la existencia de la Iglesia se sitúan en la prolongación de esta historia.”
(Pontificia Comisión Bíblica,1993)

2. Discontinuidad

Debemos reconocer que el paso de un Testamento al otro implica rupturas.

“Éstas afectan a bloques enteros de la Ley: instituciones como el sacerdocio levítico y el Templo de Jerusalén; formas del culto, como las inmoluciones de animales; prácticas religiosas y rituales, como la circuncisión, las reglas sobre lo puro y lo impuro, las prescripciones alimenticias; leyes imperfectas, como la del divorcio; interpretaciones legales restrictivas: por ejemplo, las referentes al sábado.” (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

3. Progreso

No podemos olvidar lo que antes afirmábamos: Cristo no vino a abolir la Ley sino a darle cumplimiento.

“El Nuevo Testamento da testimonio de que Jesús, lejos de oponerse a las Escrituras israelitas o de señalarles un término y revocarlas, las lleva a cumplimiento, en su persona, en su misión, y especialmente en su misterio pascual. A decir verdad, ninguno de los grandes temas de la teología del Antiguo Testamento escapa a la nueva irradiación de la luz cristológica.” (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

Con estas premisas, podemos precisar, a continuación, elementos comunes a estos dos grandes capítulos: Antiguo y Nuevo Testamento, en cuanto a personajes y en cuanto a temas fundamentales.

a. Elementos comunes

- ***En cuanto a personajes***

La vía de acceso a la Sagrada Escritura ha estado marcada por el acercamiento a personajes bíblicos: Jeremías y Rut, en el Antiguo Testamento y Pablo, la Samaritana y los discípulos de Emaús, en el Nuevo. Todos ellos guardan muchos puntos de conexión. Mi trabajo ha consistido en descubrir una unidad temática que los involucra o que los distingue. La finalidad de dicha reflexión: acercarnos vivencialmente a estos personajes y con ellos al corazón de la Escritura.

1. RELACIÓN JEREMÍAS – PABLO

Cuando elegí a ambos personajes me pareció que sería interesante reflexionar acerca de su relación con la Palabra.

Jeremías:
Portavoz de la Palabra
"Entonces la **palabra** del Yaveh aconteció en mí... Entonces alargó Yavéh su mano y tocó mi boca. Y me dijo Yahvé: Mira que he puesto mis **palabras** en tu

Pablo:
Testigo de la Palabra
"Mas, cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su **Hijo**, para que le

En ellos, esta relación es personal y vinculante: Jeremías será llamado el profeta de la Palabra, elegido por ella para ser su portavoz, es decir, para "hablar en vez de": «*Mira que he puesto mis palabras en tu boca*» (Jr 1,9). Pablo, por su parte, recibió por benevolencia de Dios la "revelación de la Palabra"- Cristo su Hijo: «*por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles*» (Gál 1,16). Al contacto con Jesús, el Señor, Pablo descubrió que toda su vida había estado orientada para el ministerio, y su misión era ser testigo de esa Palabra.

Por otro lado, ambos son llamados y consagrados, esto es, separados, con una elección anterior a su existencia y a su historia: «*Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía, antes que nacieses, te tenía consagrado*» (Jr 1,5), para cumplir una misión: «*Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia*» (Gál 1,15).

Reflexionando:

- *Jeremías es el profeta que fue “tocado por Dios”: «alargó Yahvé su mano y tocó mi boca» (Jr 1,9). Tú has sido consagrado/a también por medio del bautismo, ¿has sentido en algún momento de tu proceso cristiano que Dios te ha dado dones para cumplir una misión en esta tierra?*
- *Pablo, habló pocas veces del encuentro que tuvo con la Palabra, pero sabemos que marcó su vida porque se sintió “alcanzado por Cristo” (Flp 3,12) ¿Qué es lo que dificulta a la mayoría de jóvenes el encontrarse con la Palabra y el dejarse interpelar por ella?*

2. RELACIÓN JEREMÍAS – DISCÍPULOS DE EMAÚS

Jeremías:

"Yo decía: No volveré a recordarlo
ni hablaré más en su nombre.
Pero había **en mi corazón** algo
así como **fuego ardiente**
prendido en mis huesos,
y, aunque yo trabajaba por

**Discípulos de
Emaús:**

«Se dijeron uno a otro: No
estaba **ardiendo nuestro
corazón** dentro de nosotros
cuando nos hablaba en el
camino y nos explicaba las

Tanto el profeta como los discípulos tienen una experiencia interior con la Palabra que se les impone, se apodera de ellos y se instala en sus entrañas. El “*fuego ardiente*” que calienta el corazón los insta a comunicar lo que llevan dentro. Aunque la situación vital es diversa, la crisis interior parece ser la

misma, el desánimo, la depresión, las ganas de dejarlo todo y de olvidar la misión encomendada parece estar rondando a estos corazones abatidos... Y dentro de esta desorientación, la Palabra ilumina y enciende la esperanza.

Reflexionando: *Cuando uno se confirma se le dice: Haz brillar tu luz... Pero muchas veces ese fervor, ese ardor para el compromiso pronto se apaga... y es que la llama de nuestra fe debemos atizarla, acudiendo a la fuente de toda luz. ¿Qué medios te ayudan a mantener encendida tu lámpara?*

- *Lee, comenta y canta con la ayuda del siguiente estribillo:*

*Señor, aquí tienes, mi lámpara encendida,
enséñame a llevar tu luz por toda mi vida.
para que cuando vengas a mi puerta a llamar,
yo pueda tu rostro contemplar.(bis)*

3. RELACIÓN RUT – SAMARITANA

Son muchas las conexiones que encontramos entre estos dos personajes femeninos.

Rut:
La moabita
*«Así fue como regresó Noemí, con su nuera Rut, **la moabita**, la que vino de los campos de Moab. »*
(Rut 1,22)

Samaritana:
La mujer del pozo
*«¿Cómo tú siendo judío me pides de beber a mí una **mujer samaritana**? (Porque los judíos no*

Semejanzas

Ambos personajes viven la experiencia de la benevolencia y generosidad de Dios que llega a sus vidas a pesar de ser ambas extranjeras: Rut es moabita, y la mujer del pozo es una samaritana. Esta condición las marca y las margina a las dos. Pero, además, son sujetos de marginación en condición de su ser

femenino y por ser carentes de marido. Las dos necesitan de un rescatador (Go'el - Salvador) y llegan a descubrirlo.

Rut y la Samaritana son:

- Dos mujeres decididas.
- Dos mujeres elegidas desde la marginación.
- Dos mujeres que experimentan la bondad de Dios para ellas y para sus pueblos.
- Ambas caminan en todo el sentido de la palabra: Rut hacia Belén y específicamente hacia la era (lugar del encuentro con su go'el). La samaritana camina hacia el pozo (lugar de encuentro con Jesús). Ninguna de las dos sabe a ciencia cierta cómo se va a revelar Dios en su vida... pero ambas esperan en el Dios de la promesa.
- Ambas cuestionan a sus salvadores: *«¿Cómo he hallado gracia a tus ojos para que te fijas en mí, que no soy más que una extranjera?» (Rt 2, 10), «¿Cómo tú siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?»(Jn 4, 9)*
- Ambas buscan algo material: Rut, busca alimento para su suegra y para ella. La mujer del pozo busca agua. Rut carga sus espigas, la Samaritana, su cántaro. El don de Dios es más que pan y más que agua, para ellas dos.
- Irónicamente, ambas mujeres, dentro de la Escritura, se convierten en un modelo de seguimiento, para el pueblo de Israel y para la Iglesia.
- Ante la disyuntiva de Dios, ambas eligen comprometerse con su pueblo y con su Dios.

Rut :

«No insistas en que te abandone y me separe de ti, porque donde tú vayas, yo iré, donde habites, habitaré. **Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.** Donde tú mueras moriré y allí seré enterrada

84

Samaritana :

«La mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente: **Vengan a ver** a u hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo? Salieron de la

Diferencias

También podemos distinguir en ellas oposiciones que no hacen sino enriquecer su simbología.

- Rut, etimológicamente es “la saciada” o la que refresca, mientras que la mujer del pozo, es más bien, por el desenvolvimiento de la escena, la sedienta.
- A Rut le dan de beber en la era, mientras que a la samaritana, Jesús es quien le pide de beber.
- Rut es considerada, a pesar de sus marginaciones, como una mujer virtuosa, mientras que la mujer del pozo, tiene una dudosa reputación.
- Rut es quien busca el encuentro en la era, por consejo de su suegra. La mujer del pozo no espera ese encuentro, llega al pozo sólo por agua.
- Rut tiene el encuentro con Booz de noche, mientras que la samaritana tiene el encuentro con Jesús al mediodía. Sin embargo, en esta aparente oposición descubrimos que ambos momentos no son los acostumbrados ni permitidos por la sociedad judía de entonces.
- Advertimos otra diferencia al final del encuentro: Rut se marcha con las efas de trigo que le ha dado Booz. La samaritana se marcha corriendo, dejando inclusive el cántaro con el que llegó. Sin embargo, ambas salieron de ese encuentro enriquecidas y prestas a comunicar lo vivido: Rut, a su suegra Noemí... la samaritana, a todo el pueblo. Podríamos decir que Rut llegó

cargada de confianza y salió repleta de esperanzas (simbolizadas en el trigo), mientras que la samaritana llegó vacía, atada a sus criterios y tradiciones y dejó todo en el pozo, hasta el cántaro (símbolo del desprendimiento que tuvo que hacer cuando experimentó el encuentro con Jesús).

- Una, desprendida de sus costumbres: *«me han contado al detalle... cómo has dejado a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y has venido a un pueblo que hasta entonces no conocías»* (Rt 2,11); la otra, por el contrario, asida a ellas: *«¿Acaso eres tú más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, y de él bebieron él y sus hijos y sus ganados?»* (Jn 4, 12)

Reflexionando:

- *¿Podemos afirmar que la moabita y la samaritana pueden ser hoy modelos para quienes sufren distintos tipos de marginación?*
- *Rut dio esperanza a la dinastía davídica con el nacimiento de su hijo Obed, ¿eres tú portador/a de esperanza?*
- *La samaritana representa en el evangelio al ser humano en búsqueda, sediento de un verdadero sentido para su vida ¿alguna vez te has sentido así?*

4. RELACIÓN RUT – PABLO

Rut:

«me han contado al detalle todo lo que hiciste con tu suegra después de la muerte de tu marido, y cómo has dejado a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y has venido a un pueblo que hasta entonces no conocías»
(Rt 2,11)

Pablo:

«Lo que era ganancia para mí, lo he juzgado pérdida a causa de Cristo. Y más aún: juzgo que todo es pérdida ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor; por quien perdí todas las cosas, y las tengo por basura para ganar a Cristo, y ser hallado en él, no con la justicia mía, la que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo, la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe»

Estos personajes han dejado sus raíces, se han desprendido de su antigua condición y han abrazado un nuevo conocimiento de Dios. Ha sido necesario un desprendimiento de sus tradiciones para participar del proyecto al que Dios los invita.

Pero no es sólo un alejamiento de sus costumbres, sino un verdadero cambio de mentalidad. Como hemos reflexionado en los capítulos anteriores, más que conversión es, en ellos, una profundización del proyecto de Dios para sus vidas y para la salvación universal. Constatamos un llamado de acercamiento que supone una ruptura con los criterios anteriores. En esa medida, ambos han experimentado esta transformación.

Reflexionando:

- *¿Estamos abiertos a un cambio de mentalidad o no cuestionamos nunca nuestros criterios y prioridades?*
- *¿Has conocido personas que han abrazado la fe católica después de haber profesado otra religión?*

5. RELACIÓN RUT – DISCÍPULOS DE EMAÚS

Rut :

«Entonces **decidió regresar** de los campos de Moab con sus dos nueras, porque oyó en los campos de Moab que Yavéh había visitado a su pueblo y le daba pan. Salió pues, con sus nueras, del país donde había vivido y **se pusieron en camino**

Discípulos de
Emaús :

«Aquel mismo día **iban dos de ellos a un pueblo llamado Emaús**, que distaba sesenta estadios de Jerusalén, y conversaban entre sí sobre todo lo que había pasado. Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, **el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos; pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran. El les dijo: ¿De qué discuten entre**

Estos personajes tienen en común que son itinerantes, van de camino. Rut, tras su suegra, que regresa a Belén; los discípulos, a Emaús, a su aldea de origen. Regresan y lo hacen con las manos vacías: Rut, está viuda, sin descendencia; los de Emaús, han perdido al Maestro y regresan a su vida anterior. Pero el camino de regreso que realiza Noemí junto a Rut, está cargado de esperanza: ha escuchado que «*Yavéh había visitado a su pueblo y le daba pan*» (Rt 1,6). Lo cierto es que también los de Emaús habían escuchado el testimonio de las mujeres que « *fueron de madrugada al sepulcro, y, al no hallar su cuerpo, vinieron diciendo que incluso habían visto una aparición de ángeles que decían que él vivía*» (Lc 24, 23-24), sin embargo, su andar estaba cargado de desilusión, de frustración y de desánimo.

Podríamos decir que son personajes antagónicos en el seguimiento, pues, mientras Rut se desprende de sus pocas seguridades y decide compartir la tierra, el pueblo y el Dios de Noemí, los de Emaús se aferran a su vida pasada, donde sólo es posible la tristeza y el vacío por su falta de fe.

El itinerario que realizan los discípulos, finalmente los lleva a regresar a Jerusalén, esta vez llevando en el corazón el fuego de la fe: «*Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén y (...) contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan*» (Lc 24,33-35). Rut también regresa, y es curioso... porque uno regresa al lugar donde estuvo antes y ella nunca había estado en Belén. Sin embargo, compartió el regreso de Noemí a la fe e hizo suyas las esperanzas del pueblo de Israel.

Reflexionando:

- ¿A qué cosas debería regresar la Iglesia de Jesús, de la que formamos parte, para ser más fiel al proyecto de Dios?
- ¿Qué característica piensas que es primordial para ser discípulo?
- Rut camina como signo de dinamismo espiritual: «Caminaron pues, las dos juntas hasta Belén» (Rt 1,19). Caminaban también los de Emaús: «Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos» (Lc 24,15). ¿Recuerdas de qué hablaban los discípulos camino de Emaús y cómo se fue calentando el corazón al lado de aquel Peregrino que les explicó las Escrituras?

6. RELACIÓN SAMARITANA- DISCÍPULOS DE EMAÚS

Al mirar el itinerario realizado por los personajes que entran en contacto con Jesús, reconocemos que van descubriendo progresivamente al Señor de la fe. Tanto la samaritana como los de Emaús, se dirigen en un primer momento a su interlocutor y lo cuestionan. Ante ellos, es sólo un caminante que les sale al encuentro.

Samaritana:

«¿Acaso eres tú más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, y de él bebieron él y sus hijos y sus ganados?» (Jn 4, 12)

Discípulos de Emaús:

«¿Eres tú el único residente en Jerusalén que no sabe las cosas que han pasado allí estos días?»

Más adelante, se le reconoce a Jesús como a un profeta por sus palabras y por sus obras, porque es capaz de leer la esencia misma del ser humano.

Samaritana:

«Le dice la mujer: "Señor, veo que eres un profeta"» (Jn 4, 19)

Discípulos de Emaús:

«Él les dijo: ¿Qué cosas? Ellos le dijeron: Lo de Jesús el nazareno, que fue un profeta poderoso en obras y palabras delante de

Sin embargo, a pesar de que la persona de Jesús cautiva toda su atención, no son capaces de descubrir en ese hombre, que está en el brocal del pozo o de camino, al Mesías... Saben que los profetas lo habían anunciado; ellos eran partícipes de esa esperanza mesiánica, pero no eran capaces de reconocerlo cuando les explicaba la necesidad de que se cumpliesen las Escrituras o la novedad de un culto nuevo en Espíritu y verdad.

Samaritana :

*«**Sé que va a venir el Mesías, el llamado Cristo. Cuando venga, nos lo desvelará todo.** Jesús le dice: "Yo soy, el que está hablando contigo"»*
(Jn 4, 25-26)

Discípulos de Emaús :

*«Él les dijo: ¡Oh insensatos y tardos de corazón para creer todo lo que dijeron los profetas! **¿No era necesario que el Cristo padeciera eso para entrar así en su gloria?** Y empezando por Moisés y continuando por todos los profetas, **les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras**»*

El reconocimiento de Jesús, por parte de la samaritana y de los discípulos, se da de improviso: una palabra confidencial dirigida al interior de la persona.

Samaritana :

*«**Yo soy, el que está hablando contigo. (...)** »*
(Jn 4, 25)

Discípulos de Emaús :

*«Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron, pero él desapareció de su vista. Se dijeron uno a otro: "**¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos***

Finalmente, en ambos casos, les urge comunicar la experiencia vivida y no sólo regresan, sino que se convierten en heraldos de la buena noticia, en puentes entre Jesús y su comunidad. Lo curioso es que en ambos relatos también, los personajes no comunican conceptos, sino gestos sencillos que Jesús ha tenido para con ellos. Gestos que se convierten luego en signo.

Samaritana :

*«la mujer, **dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente:** "Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. **¿No será el Cristo?** (...) y muchos samaritanos de aquella ciudad creyeron en él por las palabras de la mujer que*

Discípulos de Emaús :

*«**Y levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén y (...)** contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían*

En ambos relatos también, se muestra cómo el discipulado genera a su vez discípulos. La fe es un don que no puede imponerse pero que urge comunicar. Cada uno, finalmente hará su propia experiencia con Jesús.

Samaritana :

« Y fueron muchos más lo que creyeron por sus palabras y decían a la mujer: "Ya no creemos por tus palabras; que **nosotros mismos hemos oído y sabemos** que éste es verdaderamente el Salvador del

Discípulos de Emaús :

« encontraron reunidos a los once y a los que estaban con ellos, que decían **¡Es verdad! ¡El Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!** »

Reflexionando:

- ¿Qué representa Jesús en tu vida? ¿Sientes que has tenido un encuentro personal con Él o tu conocimiento es sólo de tipo conceptual?
- ¿De quién has recibido la fe?

b. En cuanto a temas fundamentales

Son muchos los temas que se pueden desprender de estas reflexiones. Me detengo en cuatro.

- Palabra que se hace Cercanía
- Bondad solidaria (hésed) que se hace Salvación
- Ley (Antigua Alianza) que se hace Gracia (Nueva Alianza)
- Historia que se hace Lugar de encuentro y acogida.

1. Palabra que se hace Cercanía

Hemos visto que en el Antiguo Testamento, Dios se manifiesta a Israel como Aquél que le habla. La palabra divina toma la forma de promesa hecha a Moisés y se hace oráculo en boca de los Profetas, hasta que, finalmente esa palabra acampa cerca nuestro y se hace humanidad en Jesús: *«Muchas veces y de muchos modos habló Dios en el pasado a nuestros Padres por medio de los Profetas; en estos últimos tiempos nos ha hablado por medio del Hijo»* (Hb 1,1-2).

En efecto, los evangelios nos retratan a un Jesús que actúa como predicador de la palabra de Dios, recurre a la Escritura: *«y empezando por Moisés y continuando por todos los profetas, les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras»* (Lc 24, 27); es reconocido como profeta: *«veo que eres un profeta»* (Jn 4, 19) pero es más que un profeta: *«Venid a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo?»*(Jn 4,29); es identificado como la Palabra del Padre: *«Y la Palabra se hizo carne, y puso su Morada entre nosotros, y hemos contemplado su gloria, gloria que recibe del Padre como Hijo único, lleno de gracia y de verdad. »* (Jn 1,14)

Es una Palabra que irrumpe en la vida: *«Entonces alargó Yahveh su mano y tocó mi boca. Y me dijo Yahveh: Mira que he puesto mis palabras en tu boca. Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y plantar»* (Jr 1,9-10); que pide exclusividad y fidelidad: *«Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy. Se la repetirás a tus hijos, les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje, así acostado como levantado; las*

atarás a tu mano como una señal, y serán como una insignia entre tus ojos; las escribirás en las jambas de tu casa y en tus puertas» (Dt 6, 6-9); que es el “pozo de la Ley del que brota el agua viva de la sabiduría”², capaz de saciar la sed :«Todo el que beba de esta agua, volverá a tener sed; pero el que beba del agua que yo le dé, no tendrá sed jamás, sino que el agua que yo le dé se convertirá en él en fuente de agua que brota para vida eterna.»(Jn 4,13), capaz de calentar el corazón e impulsar el apostolado: «Se dijeron uno a otro: “¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?” Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén» (Lc 24,32-33). Es quien actúa en nosotros: «no como palabra de hombre, sino cual es en verdad, como Palabra de Dios, que permanece operante en vosotros, los creyentes» (1 Tes 2,13); y nos da la salvación:«La Palabra está cerca de tí: la tienes en los labios y en el corazón. Se refiere a la Palabra de la fe que os anunciamos. Porque, si tus labios profesan que Jesús es el Señor y tu corazón cree que Dios lo resucitó de entre los muertos, te salvarás» (Rom 10,8b-9).

Confrontando nuestra vida

Esta Palabra es la que nos convoca cada celebración litúrgica. Es la que sigue resonando en nuestras comunidades cristianas, es la que se dirige a ti, con nombre propio, como lo hizo antes con los personajes que nos han acompañado en este curso.

Es una Palabra VIVA que:

- *sigue llamando.*

² Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan* - Cristiandad 1979 p. 228

- *sigue iluminando el camino.*
- *sigue cuestionando nuestro interior como fuego ardiente.*
- *sigue refrescando nuestra vida.*
- *sigue hablándonos en la cotidianidad, en las necesidades de nuestra gente.*
- *sigue esperando ser acogida y grabada en el interior.*

Un desafío que nos deja esta relación íntima con Cristo-Palabra es procurar ser, para los demás, PALABRA :

- *que anuncia, denuncia y da esperanza. (JEREMÍAS)*
- *que refresca, que rescata, que da vida. (RUT)*
- *que evangeliza, que se deja alcanzar por Cristo y que da alcance a muchos. (PABLO)*
- *que sale al encuentro, que se hace necesidad, que cuestiona, que no juzga, que revaloriza, que hace discípulos. (SAMARITANA)*
- *que acompaña en el camino, que se hace el contradicho, que ayuda a entender, que calienta el corazón, que impulsa al apostolado. (DISCÍPULOS DE EMAÚS)*

2. Bondad solidaria (hésed) que se hace Salvación

Un tema que da unidad a toda la Sagrada Escritura es el amor solidario y providente de Dios que rescata, no una, sino varias veces, innumerables veces a su pueblo hasta llegar a Jesucristo, que se entregó a sí mismo para rescatar a todos. Los personajes a quienes hemos recurrido, han hecho esta experiencia de amor incommovible, de bondad solidaria, de amor misericordioso

que los redime y salva. Así Rut, mujer, viuda y extranjera, experimenta en Booz el favor de un Dios que no se olvida de la casa de Noemí, sino que está presto a devolverle la dignidad perdida: *«Yo te rescataré»*, acogiéndola: *«cúbreme con tu manto pues tú eres mi go'el.»*

Esta misma experiencia la ha hecho el pueblo de Israel cuando, Dios libertador y salvador, los *"hizo salir"* de Egipto, los *"hizo subir"* hacia una *"tierra buena y vasta, que mana leche y miel"* (Ex 3,8.17), los *"arrancó"* de sus opresores (Ex 6,6; 12,27) y los *"rescató"*, como se rescatan los esclavos (Dt 7,8) o haciendo valer un derecho de parentesco (Ex 6,6; 15,13). Pero también, durante el exilio, después de la pérdida de la Tierra, su esperanza estuvo fundada en la espera de una nueva liberación de la opresión, esta vez de los Babilonios. La esperanza mesiánica se fue incrementando en la medida que la desilusión ante el poder temporal se acrecentó.

El Nuevo Testamento, en continuidad con el Antiguo, presenta a Jesús como Salvador. Durante su vida pública, los gestos de Jesús se convertirán en signo de que la salvación ha llegado: *«El Espíritu del Señor sobre mí, porque me ha ungido para anunciar a los pobres la Buena Nueva, me ha enviado a proclamar la liberación a los cautivos y la vista a los ciegos, para dar la libertad a los oprimidos y proclamar un año de gracia del Señor. Enrollando el volumen lo devolvió al ministro, y se sentó. En la sinagoga todos los ojos estaban fijos en él. Comenzó, pues, a decirles: “Esta Escritura, que acaban de oír, se ha cumplido hoy”»* (Lc 4, 18-21). Y serán sus gestos hacia los más débiles y marginados, lo más subversivo de su pedagogía. *“Mientras que el*

grupo que ataca a Jesús entiende que acercarse a Dios exige una radical separación de los/las impuros/as, él proclama a un Dios inclusivo cuando sana en sábado, toca a impuros”³, conversa con la mujer del pozo: «En esto llegaron sus discípulos y se sorprendían de que hablara con una mujer. Pero nadie le dijo: “¿Qué quieres? o ¿Qué hablas con ella?”» (Jn 4,27), o comparte la mesa con pecadores.⁴ (De hecho, como afirma Manuel Díaz Mateos “comer era su modo favorito de predicar el Reino y de hablar de Dios”⁵.)

Como Salvador, es reconocido por los samaritanos: «es verdaderamente el salvador del mundo» (Jn 4,42), y confirmado por su resurrección: «Dios le ha exaltado con su diestra como Jefe y Salvador, para conceder a Israel la conversión y el perdón de los pecados» (Hch 5,31). De hecho, su mismo nombre “Yaveh salva” evoca la salvación venida de Dios.

Quien sigue las huellas de Jesús Salvador, entiende que es necesario «tener los mismos sentimientos de Cristo» (Flp 2,5) y hacer del amor solidario de Dios, su norma de vida: «...testigo me es Dios de cuánto los quiero a todos ustedes en el afecto entrañable de Cristo Jesús.» (Flp 1,8). Amar a Dios y amar al prójimo, constituyen un binomio inseparable para quienes hemos entendido que “la auténtica experiencia de Dios descentra y libera, amplía el horizonte vital, crea capacidad de escucha, de acogida de lo diferente y de misericordia

³ Cf. Ideas sobre los gestos emancipatorios de Jesús tomadas de DAUSÁ, A. *Encuentros con el maestro-La pedagogía de Jesús de Nazareth-* Cuadernos teológicos <http://www.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html>

⁴ Cf. AGUIRRE, R. *La mesa compartida* -Estudios del Nuevo Testamento desde las ciencias sociales-, Sal Terrae, Santander, 1994, pp.17-131.

⁵ Cf. Todo el capítulo *La esencia del cristianismo: comer juntos*, es muy ejemplificador. DÍAZ MATEOS, M. *Le hablaré al corazón*, PPC, Madrid 2001 p.185

con el necesitado”⁶. Quien acoge el Evangelio necesariamente no puede sino amar y perdonar.

Confrontando nuestra vida

La Sagrada Escritura nos revela el rostro de un Dios que ama “con amor eterno”, con un amor sólido que, a pesar de nuestras infidelidades, se mantiene fiel, que eleva la dignidad perdida y brinda otra oportunidad a quien se convierte de corazón. Es un Dios que nos da su gracia (favor) y que espera igual amor de nuestra parte.

El Amor de Dios:

- *es gratuito*
- *es sólido- estable- incommovible*
- *es benevolente y misericordioso*

Un desafío que surge de esta experiencia va en consonancia con el mensaje desarrollado en los capítulos anteriores: amar a Dios es cumplir sus mandatos; conocer a Dios es practicar la justicia. Sentirse rescatado por Dios supone convertirse en rescatadores o liberadores de otros seres humanos. Ser

GOEL:

- *que da una nueva oportunidad y sella una nueva alianza. (JEREMÍAS)*
- *que actúa solidariamente por el bien de los demás. (RUT)*

⁶ Cf. AGUIRRE, R. Conferencia: El primer mandamiento como principio de libertad y de crítica cultural SAL-TERRAE 1998/09 Págs. 629-641 <http://www.mercaba.org/Fichas/CRISTIANO/641-4.htm>

- *que es capaz de cambiar de mentalidad, desprenderse de sus criterios, haciéndose débil con los débiles y fuerte con los fuertes, “para ganarlos a todos”⁷ (PABLO)*
- *que no discrimina por cuestión de credos o razas. (SAMARITANA)*
- *que comparte el desaliento y la poca fe de sus amigos y les devuelve el sentido de vivir. (DISCÍPULOS DE EMAÚS)*

3. Ley (Antigua Alianza) que se hace Gracia (Nueva Alianza)

Hemos visto cómo en el Antiguo Testamento el inicio de una íntima y particular relación entre Dios y el pueblo de Israel se funda en el amor de Dios que es fiel, y en el cumplimiento y la observancia de la Ley por parte del pueblo. El ser humano es invitado a amar a Dios: «*con todo tu corazón, con toda tu alma y con toda tus fuerzas*» (Dt 6,5) en el cumplimiento de la Ley. Una Ley fundada en la elección gratuita de Dios; una Ley que es, en primer lugar, don. Una Ley escrita en piedra y por ello, externa al hombre; una Ley venerada en el culto y la liturgia que poco a poco se fue vaciando de contenido y se hizo agobiante, exclusiva y excluyente.

“Los profetas captaron la necesidad de un cambio no accidental sino profundo en el comportamiento respecto a la Ley. Ellos constataron una desproporción entre la ley divina y el corazón humano; e insistieron sin tregua en la necesidad de una transformación interna en el hombre para ser fieles a la Ley.” (Nieto 1997)

En tiempos de Jeremías, la incapacidad para observar la alianza del Sinaí provocó la toma de Jerusalén y la destrucción del Templo. Pero la fidelidad de Dios para con su pueblo se manifestó enseguida con la promesa de una

⁷ 1Cor 9,22

"nueva alianza" que, según dice el Señor, «no será como aquella que concluí con sus padres, cuando los tomé de la mano para sacarlos de Egipto; ellos rompieron aquella alianza» (Jr 31,32). Esta vez, promete una ley muy particular, ella será puesta y colocada en el corazón y en el interior de los hombres «Pondré mi ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré» (Jr 31,33b).

En el Nuevo Testamento, la alianza se establece sobre un fundamento nuevo, la persona y la obra de Cristo Jesús: «Esta copa es la Nueva Alianza en mi sangre, que es derramada por ustedes» (Lc 22,20). Jesús afirma la validez permanente de la Ley (Mt 5,18-19), pero en una nueva interpretación, dada con plena autoridad (Mt 5,21-48). Jesús "cumple" la Ley (Mt 5,17), radicalizándola.⁸

“Jesús superará los judaísmos de su época, porque va más allá, y la palabra de Dios -que es su palabra- llega a un punto de culminación.”
(Puig 2005)

En el Nuevo Testamento, se verá subrayar la primacía, no del Decálogo, sino del precepto del amor al prójimo (Lv 19,18), el cual conduce a observar perfectamente el Decálogo y a sobre pasarlo. Debemos entender pues que, el Nuevo Testamento se apoya sobre el Antiguo, lo lee a la luz de Cristo, que confirmó el precepto del amor y le dio una nueva dimensión: «Amense los unos a los otros como yo los he amado» (Jn 13,34; 15,12), es decir, hasta el sacrificio de la vida. Con su pasión, muerte y resurrección queda sellada la Nueva Alianza. Así, la Ley queda más que cumplida. La cena del Señor es el anticipo

de esta alianza nueva, en cuanto que es la entrega definitiva e irrevocable de Jesucristo por nosotros, que se renueva cada vez que nos unimos para celebrarla. Por consiguiente, podemos decir que en el gesto eucarístico se "cumple" de forma sublime toda la historia veterotestamentaria de las alianzas de Dios con su pueblo. «*Hacer esto en memoria mía*» constituye para quienes seguimos a Cristo, una conmemoración activa de lo que el Señor ha hecho, en el sentido de que debemos volver a hacer presente la entrega y el don Cristo en nosotros mismos.

Reflexionando:

- *¿Somos conscientes de lo que significa “ser eucaristía”, “ser don de nosotros mismos para los demás”?*
- *Cuando comulgamos ¿nos unimos sólo a Cristo Jesús o también a la Iglesia, que es su cuerpo?*

Esta novedad inaugurada por Cristo la entiende bien el autor del cuarto evangelio cuando nos presenta la conversación de Jesús con la mujer samaritana. Sin duda, el agua viva que Jesús ofrece deja sin efecto el agua del pozo de Jacob, pues el agua que Él dará, es superior a la del pozo de Jacob. De esta manera, el don de Dios, que en el Antiguo Testamento significaba el don de la revelación y la Ley (Eclo 24) quedará desbordado ante el don que es Jesús⁹ «*si conocieras el don de Dios y quien es el que te pide de beber, tú le pedirías a él y él te daría agua viva*» (Jn 4,10). Esto mismo experimentará

⁸ Cf. PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *El pueblo judío y sus Escrituras Sagradas en la Biblia cristiana (24 de mayo de 2001)* op,cit.

⁹ Cf. DÍAZ MATEOS, M. *Le hablaré al corazón*, PPC, Madrid 2001 p.185

Saulo de Tarso, un observante de la Ley «*en cuanto a la justicia de la Ley, intachable*» (Flp 3,6b), que fue capaz de entender la justa medida entre Ley y gracia. No fue “*el error e inferioridad de la ley sino más bien la magnitud de la gracia*”¹⁰, la que hizo que reubicara profundamente la propia vida y se comprometiera con igual celo a esta nueva realidad «*no con la justicia mía, la que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo, la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe*» (Flp 3,9).

Dirá la Pontificia Comisión Bíblica que Pablo tiene conciencia clara de que la venida de Cristo (Mesías) obliga a definir de nuevo el papel de la Ley. Pues Cristo es el "fin de la Ley" (Rom 10,4). Ahora ya no es la Ley la que debe dar la vida, sino que es la fe en Cristo la que justifica y da vida. Cristo Resucitado ha introducido un cambio de régimen. Los cristianos ya no vivimos bajo el régimen de la Ley, sino bajo el de la fe en Cristo (Gál 3,24-26; 4,3-7), que es el régimen de la gracia (Rom 6,14-15).¹¹

Confrontando nuestra vida

Jesús, quien vino a dar cumplimiento a las Escrituras y es norma de vida para el cristiano, nos dice en el evangelio de san Juan : «Les doy un mandamiento nuevo: que se amen los unos a los otros. Que, como yo los he amado, así se amen también ustedes los unos a los otros»(Jn 13,34-35). La Ley que nos rige entonces, es el Amor.

¹⁰ Cf. BORNKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* – op.cit. p. 96

¹¹ Cf. PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *El pueblo judío y sus Escrituras Sagradas en la Biblia cristiana* (24 de mayo de 2001) op.cit.

Un texto que resume, a mi juicio, la reflexión hecha a lo largo del curso y que he colocado en mi dedicatoria, es el mensaje que recogemos de san Pablo en la carta a los Romanos. Puede ser un proyecto de vida concreto para abrazar y seguir: *«Con nadie tengan otra deuda que la del amor mutuo. Pues el que ama al prójimo, ha cumplido la ley. En efecto, lo de: No adulterarás, no matarás, no robarás, no codiciarás y todos los demás preceptos, se resumen en esta fórmula: Amarás a tu prójimo como a ti mismo. La caridad no hace mal al prójimo. La caridad es, por tanto, la ley en su plenitud» (Rom 13,8-10).*

Cumplir la Ley:

- *es guardar en la memoria del corazón las enseñanzas de Jesús.*
- *es descubrir a Cristo Jesús en el prójimo.*
- *es comprometerse por la justicia.*

Cada uno de los personajes nos invita ser Gracia (Favor) de Dios:

- *que anuncia una alianza nueva que se escribe en el interior de cada persona (JEREMÍAS).*
- *que consuela, que protege y que muestra benevolencia con todos (RUT).*
- *que proclama a Cristo desde su testimonio (PABLO).*
- *que da de beber del agua viva a los insatisfechos (SAMARITANA).*
- *que abre los ojos de la fe, que enseña a comprender las Escrituras, que se hace compañero de camino y que se hace alimento (DISCÍPULOS DE EMAÚS).*

5. Historia que se hace Lugar de encuentro y acogida

De todas las reflexiones suscitadas por estos personajes, quizá una de las más enriquecedoras, es la experiencia que tienen con la presencia de Dios que los busca y los cerca, que les sale al encuentro dentro de su propia historia; que los llama sea en la juventud o en la madurez, en la era o en el pozo; que como dice Dolores Aleixandre *“se nos arrima cuando vamos de camino, nos visita, como a Elías, en el desierto de nuestro desánimo, nos sorprende en el jardín, como a María Magdalena, cuando andamos buscando entre los muertos al Viviente”*.¹² A Dios lo encontramos bien cerca nuestro y es que Yahvé , el Dios de la presencia: (YHWH “Yo estaré contigo” “Yo soy” “Yo estoy”) va caminando con nosotros fiel a su promesa, porque su amor *“dura por siempre”*. Lo que ocurre es que no siempre lo reconocemos.

Guardar memoria del encuentro es importante para el que quiere permanecer fiel... Los evangelistas nombran constantemente lugares concretos de la geografía de Palestina, que poco o nada tienen que ver con nosotros. Sin embargo, Horeb o Sinaí, Belén y Moab, Siquén o Samaría, Filipos, Damasco, Emaús y Jerusalén, son nombres que guardan, para nuestros personajes, la memoria de un encuentro: una era en Belén, un pozo en Siquén, un camino rumbo a Emaús... pues, precisamente allí, fueron alcanzados por la gracia: *«continúo mi carrera para alcanzarlo, pues Cristo me dio alcance»* (Flp3,14).

¹² Artículo: ALEIXANDRE, Dolores *Tres lugares para acoger la gracia* - Revista de Teología Pastoral SAL-TERRAE/89/05. Págs. 377-386 <http://www.mercaba.org/FICHAS/GRACIA/631-9.htm>

- A Rut, la moabita, Dios le sale al encuentro en la necesidad de su suegra; en el proyecto que le invita a compartir y específicamente en la era, es decir, en el campo de cultivo, donde le revela su Providencia y su favor. Así: en un campo de exclusión, Rut, una mujer, viuda y extranjera, cosechó la acogida, entrando en la genealogía de Jesús, ascendiente de David. En un campo de indiferencia, Rut cosechó solidaridad, entendida como cuidado por el otro: no importa si es judío o extranjero. Es más, Rut, mujer generosa, es el lugar de encuentro entre la solidaridad de Dios y su desesperanzado pueblo, porque Yavéh actúa en todos.
- A la samaritana, mujer del pozo, Dios le sale al encuentro en su propia necesidad insatisfecha y sedienta, y el pozo se convierte, para ella, en el lugar de encuentro con la misericordia, con la cercanía de Dios que no excluye, que es *“el don de Dios”*, que es el *“agua viva”*. Será el lugar donde se juntan Antiguo y Nuevo Testamentos, donde el agua de Jacob da paso al agua viva, donde el culto en el monte Garizín da paso a un nuevo culto en *“Espíritu y verdad”*.
- A Jeremías, portavoz de la Palabra, Dios le sale al encuentro, como a todos los profetas, cuando menos lo espera y lo insta a hablar en su Nombre, en medio de la indiferencia e incredulidad de su pueblo. Y Jeremías tiene que aprender a descubrir la voluntad de Dios para ese pueblo rebelde y obstinado, que es objeto del amor y de la predilección de Dios: *«Halló gracia en el desierto el pueblo que se libró de la espada»*

(*Jr 31,2*). Será su propia vida la que se convertirá para los demás en lugar de encuentro con el mensaje de Dios.

- A Pablo, apóstol de la Palabra, Dios le sale al encuentro camino de Damasco, cuando sus seguridades estaban puestas en el cumplimiento de la Ley. Les sale al encuentro en el rostro de la comunidad a la que perseguía, en la memoria de un Esteban, capaz de dar por Cristo la vida y en la mano de los que lo conducen hasta Ananías. Dios le sale al encuentro con nombre propio: «*Yo soy, Jesús a quien tu persigues*» (Hch 9,5) y lo impulsa a predicar su Buena Nueva a los gentiles.
- A los dos discípulos, Dios les sale al encuentro, camino a Emaús, el primer día de la semana, en medio de la desesperanza que los invade, haciéndose el encontradizo. En sus cuestionamientos, en su fe tambaleante, en su conversación abatida. Más tarde, se les revela en la lectura que hace de las profecías, en la actualización que hace de la Sagrada Escritura y finalmente en la intimidad de la mesa compartida. Les sale al encuentro en el pan que se parte, en la vida que se entrega, como si quisiera que no quede ninguna duda de cómo debemos hacer memoria de su presencia. Finalmente, se les revela en medio de la comunidad reunida en Jerusalén que anuncia que el Señor ha resucitado. Presencia viva y real en la Palabra, en los sacramentos, en la Eucaristía. Pero también en las personas que conforman la Iglesia, nuevo pueblo de Dios.

Confrontando nuestra vida

A nosotros también Dios nos sale al encuentro mientras vamos de camino, cuando retrocedemos, cuando huimos, cuando nos estancamos o cuando avanzamos. Y es que nuestra propia historia se convierte en el lugar de encuentro y acogida de Dios, si sabemos descubrirlo. Nos sale al encuentro en su Palabra que ilumina nuestros días, en la mesa compartida y en la vida que se entrega solidariamente por el prójimo.

- ¿Dónde descubres hoy el rostro de Dios?

Síntesis vital

"Mira que hago nuevas todas las cosas"



(música de fondo)

(Imagen de Jesús Resucitado)

TEXTO BÍBLICO

« ³Y oí una fuerte voz que decía desde el trono:
"Esta es la **morada de Dios con los hombres.**

Pondrá su morada entre ellos

y ellos serán su pueblo y él Dios-con-ellos, será su Dios.

⁴ **Y enjugará toda lágrima de sus ojos, y no habrá ya muerte ni habrá llanto, ni gritos ni fatigas, porque el mundo viejo ha pasado."**

⁵ Entonces dijo el que está sentado en el trono:

"Mira que hago nuevas todas las cosas."

Y añadió: "Escribe: **Estas son palabras ciertas y verdaderas.**"

⁶ Me dijo también: "Hecho está: yo soy el Alfa y la Omega, el Principio y el Fin; **al que tenga sed, yo le daré del manantial del agua de la vida gratis.**

⁷ Esta será la herencia del vencedor:

yo seré Dios para él, y él será hijo para mí»(Ap 21, 3-7) |

Guía 1: El Señor de la fe, que es Principio y Fin de todas las cosas, quien asumiendo nuestra condición humana, hizo su casa entre nosotros, para enseñarnos el verdadero valor de nuestra dignidad, nos convoca.

Guía 2: Miremos a Jesucristo; Él nos ha revelado el rostro del Dios del Antiguo Testamento: en Él hemos descubierto a un Dios cercano, a un Dios que libera, que restaura nuestra dignidad y que nos enseña a ser “hijos”. Es él, quien nos dice finalmente : *"Mira que hago nuevas todas las cosas"*. Este puede ser el

mensaje final de mi propuesta: Jesús, *"haciéndose semejante a los hombres y apareciendo en su porte como hombre; se humilló a sí mismo, obedeciendo hasta la muerte y muerte de cruz" (Flp 2, 7)* nos ha dado ejemplo para que sigamos sus huellas y nos ha dejado como consigna: *"Hagan esto en memoria mía"*.

Audición (Haz que vea tu rostro-Sal y Luz)

***Estrillo: Haz que vea tu rostro (3),
no me alejes de Tí,
que tu espíritu me inunde
y mi corazón sea puro. (Bis)***



Guía 1: Pero, para reconocer a Jesús, de camino, en la era o en el pozo, necesitamos el don de la fe, que debemos pedir y custodiar pues, sólo si *"nos dejamos alcanzar por Cristo"* hará en nosotros, *"nuevas todas las cosas"*.

Guía 2: En Cristo, por fin, podemos decir que Dios habita entre los hombres; el *"Dios con nosotros"* se establece en un nuevo santuario: el corazón de los seres humanos. Jesús nos muestra el rostro tierno de Dios que acompaña al que sufre, procurando evitarle todo dolor: *"Y enjugará toda lágrima de sus ojos"* (Ap 21,4) y nos descubre la novedad de la paternidad de Dios: *"Yo seré Dios para él, y él será para mí hijo"* (21,7) que quiere la salvación de todos.

Resonancias bíblicas

Lector 1: *"Esta es la morada de Dios con los hombres"*: Cristo Jesús.

PABLO: *"El cual, siendo de condición divina, no retuvo ávidamente el ser igual a Dios. Sino que se despojó de sí mismo tomando condición de siervo haciéndose semejante a los hombres y apareciendo en su porte como hombre"*.

TODOS: *Gracias, Señor Jesús, por enseñarnos que nuestra condición humana no es un límite ni una falla... que somos un don.*

(Se les entrega una tarjeta con el rostro de un necesitado.)

Lector 2: *"y ellos serán su pueblo y él Dios-con-ellos, será su Dios"*.

JEREMÍAS: *"En aquel tiempo, oráculo del Señor, seré el Dios de todas las tribus de Israel y ellas serán mi pueblo". "Pondré mi Ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré, y yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo"*.

RUT: *"Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios"*.

TODOS: *Nosotros, Señor, somos ese nuevo pueblo que cree, que espera, que ama. Somos el nuevo pueblo, tu Iglesia.*

(Se les entrega una pieza de un rompecabezas que bajo un fondo musical y en silencio se va completando.)

Lector 1: *“Y enjugará toda lágrima de sus ojos, y no habrá ya muerte ni habrá llanto, ni gritos ni fatigas, porque el mundo viejo ha pasado.”*

JEREMÍAS: *“Yo les perdonaré su maldad y no me acordaré más de sus pecados. Yo el Señor, lo afirmo.”*

RUT: *“... sus palabras me llenan de aliento. Me ha hablado usted con cariño...”*

TODOS: ***Tu bondad y misericordia, Señor duran por siempre.***

(Reciben un flor de papel que en el interior tiene un mensaje: *“Yo te amo, tú eres mío.”*)

Lector 2: *“Entonces dijo el que está sentado en el trono: “Mira que hago nuevas todas las cosas.”*

JEREMÍAS: *“Vendrá un día en que haré una nueva alianza con Israel y con Judá”.*

SAMARITANA: *“pero se acerca la hora, o, mejor dicho, ha llegado, en que los que dan culto verdadero adorarán al Padre con espíritu y lealtad».*

TODOS: ***Jesús, has traído novedad a nuestra vida. Queremos comunicar esa “hermosa novedad” a los que nos rodean.***

(Reciben un pergamino que contiene un mensaje.)

Lector 1: *"Escribe: Estas son palabras ciertas y verdaderas."*

JEREMIAS: *"Mira que he puesto mis palabras en tu boca".*

DEUTERONOMIO: *"Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy. Se la repetirás a tus hijos, les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje, así acostado como levantado; las atarás a tu mano como una señal, y serán como una insignia entre tus ojos; las escribirás en las jambas de tu casa y en tus puertas."*

DISCÍPULOS DE EMAÚS: *"¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?"*

TODOS: **Tu palabra, Señor , es Espíritu y vida. Tu palabra, Señor, es la Verdad.**

(Ingresa un joven llevando la Sagrada Escritura y la deja en un lugar central.)

Lector 2: *Me dijo también: "Hecho está: yo soy el Alfa y la Omega, el Principio y el Final, el que tenga sed, yo le daré del manantial del agua de la vida gratis".*

SAMARITANA: *«Le contestó Jesús: "Todo el que bebe agua de ésta volverá a tener sed; en cambio, el que haya bebido el agua que yo voy a darle, nunca más tendrá sed. Porque el agua que yo voy a darle se le convertirá dentro en un manantial con agua que salta dando vida definitiva"».*

TODOS: **Creemos, Señor, que tu eres capaz de saciar nuestras inquietudes.**

(Ingresa joven llevando un cántaro de agua.)

Lector 1: *«Esta será la herencia del vencedor: yo seré Dios para él, y él será hijo para mí.»*

PABLO: *«Y toda lengua confiese que Cristo Jesús es Señor para gloria de Dios Padre».*

TODOS: **Gracias, Jesús, porque nos has revelado el rostro paterno y materno de Dios.**

(Se toman de las manos y recitan juntos el Padre Nuestro.)

Guía 1: El Dios de la Vida nos convoca para dar cuenta a los demás del don recibido.

Canto final: Vívela – Martín Valverde

*VÍVELA, CONÓCELA,
HAZLA PARTE DE TU ORACIÓN,
ES LA PALABRA DE VIDA,
VÍVELA DESDE TU CORAZÓN.(BIS)
Toda Escritura es inspirada por Dios
y es útil para enseñar.
Toda Escritura es inspirada por Dios
para que seas perfecto
y estés preparado para hacer el bien.*

*Voy a darles un nuevo corazón
y a infundirles un Espíritu Nuevo,
les quitaré su corazón de piedra
e infundiré mi Espíritu en ustedes*



para que vivan según mis mandatos.

Vívela...

Al principio la Palabra existía

y la Palabra estaba junto a Dios.

Lo que hemos visto y oído anunciamos

pues la palabra era Dios en verdad,

lo cantamos para tu alegría completa.

CONCLUSIÓN DE LA INVESTIGACIÓN

Después de haber elaborado el curso y de aplicar parcialmente algunos capítulos a los alumnos del Segundo Ciclo – 2005 de la Facultad de Educación de la Universidad Marcelino Champagnat, llegamos a las siguientes conclusiones:

- Constatamos que hay una predisposición a identificarse mucho con personajes, más que con acontecimientos históricos, los cuales les resultan ajenos y molestos.
- Creemos que es posible hacer una primera presentación de la Sagrada Escritura, profundizando en los ejes fundamentales, sin tener que revisar todos los textos. Esto permite al alumno, iniciarse en el acercamiento al corazón de la Sagrada Escritura a partir de textos escogidos, que nos revelan la elección amorosa de Dios hacia su creatura, la respuesta del ser humano a esa elección y la historia de salvación que se entreteje en nuestra vida al igual que en la del pueblo de Israel, llegando a Cristo, culmen de toda autocomunicación divina. Tal vez pueda surgir la objeción de no presentar la historia bíblica de manera continuada, pero nos parece que estamos preparando el terreno para que en un curso posterior se pueda profundizar dicha historia desde una perspectiva más

cercana, conociendo de antemano los núcleos fundamentales de esta historia, y lo que es más valioso, afrontándola no sólo como una narración, sino como una relectura que hace el pueblo de Israel de su propia historia, en la que la Iglesia se contempla y se ve reflejada.

- Cabe decir que, hemos notado la dificultad que tienen los alumnos de unir el análisis del texto bíblico con la interiorización del mismo. Para ello, las celebraciones aplicadas han ayudado a hacer síntesis vital de lo aprendido y poder así llevarlo a la vida.

Nos queda el desafío de aplicar en su totalidad el diseño de este curso y suscitar el gusto por una lectura seria y a la vez vivencial de la Sagrada Escritura para los siguientes grupos.

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

1. **ABREGO DE LACY, J. (2003)** *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino
2. **AGUIRRE. MONASTERIO, R. (1994)** *La mesa compartida - Estudios del Nuevo Testamento desde las ciencias sociales – Sal Terrae, Santander*
3. **AGUIRRE, R.- RODRÍGUEZ, A. (1992)** *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles* Estella – Verbo Divino, p. 340
4. **AGUIRRE, R. (1998)** Conferencia: El primer mandamiento como principio de libertad y de crítica cultural SAL-TERRAE 1998/09 Págs. 629- 641
<http://www.mercaba.org/Fichas/CRISTIANO/641-4.htm>
5. **ALEIXANDRE, D. (1995a)** *Compañeros en el camino - Iconos bíblicos para un itinerario de oración-* Sal Terrae
6. **ALEIXANDRE, D. (1995b)** *Tres lugares para acoger la gracia* Revista de Teología Pastoral SAL –TERRAE /89/05
<http://www.mercaba.org/FICHAS/GRACIA/631-9.htm>
7. **ALEIXANDRE D. (2000)** *El profeta según la Sagrada Escritura* UP Comillas
www.mercaba.org/Caravias/01/profeta_segunla_SE.htm
8. **ALEIXANDRE D. (2004)** Ponencia: “*Buscadores de pozos y caminos. Dos iconos para una vida religiosa samaritana*” Congreso internacional de vida religiosa 2004
<http://www.todosuno.org/vrcongreso3.htm>
9. **ARTUS, O. (2003)** *Aproximación actual al Pentateuco – Cuadernos Bíblicos 106*, Verbo Divino

10. **ASUMENDI, J.**
(1987) *El Profetismo – Desclée de Brouwer*
11. **AUTORES VARIOS**
(2000) COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL
Verbo Divino
12. **AUTORES VARIOS**
(1971) COMENTARIO BÍBLICO "SAN JERÓNIMO"
Tomo IV - Nuevo Testamento II – Cristiandad
13. **AUTORES VARIOS**
COMENTARIO AL SALMO 84
www.mercaba.org/DIESDOMINI/T-O/19A/sal-comentario.htm
14. **AUTORES VARIOS**
(1978) DICCIONARIO TEOLÓGICO MANUAL DEL
ANTIGUO TESTAMENTO- Cristiandad
15. **AUTORES VARIOS**
(1963) ENCICLOPEDIA DE LA BIBLIA - Éxito
Barcelona
16. **AUTORES VARIOS**
(1999) NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA – Unilit
17. **AVRIL, A. C. – DE LA
MAISONNEUVE, D.**
(2001) *Las fiestas judías - Documentos en torno a la
Biblia- Verbo Divino*
18. **BALZ, H. –
SCHNEIDER, G.**(2002) *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento*
Sígueme- Salamanca
19. **BARRETO, J.**
(1999) *Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación
al texto?* Filología Neotestamentaria 12 p.89-106
<http://www.bsw.org/?l=72121&a=Art06.html>
20. **BARRIENTOS, I.**
(1971) "Eres quien puede redimir" - Una lectura
latinoamericana de Rut desde género
www.revistabiblica.org.ar/articulos/rb33_8.pdf
21. **BARRIENTOS, I.**
"Migración y la Biblia : Dios Migrante, Dios
Solidario"
www.ccdhonduras.org/praxis/index3.html
22. **BASEVI, C.**
(1998) *Estudio literario y teológico del himno
cristológico de la epístola a los filipenses
(Flp 2, 6-11) Revista Electrónica Scripta
Theologica - Volumen 30 - Fascículo 2
Facultad de Teología Universidad de Navarra
PAMPLONA*
<https://dspace.unav.es/handle/1721.1/224>

23. **BECKER, J.(1996)** *Pablo, apóstol de los paganos – Sígueme*
24. **BIBLIA DE JERUSALÉN (1998)** Descleé De Brouwer, S.A.
25. **BOJORGE, H. (1998)** *Go'el: el Dios pariente en la cultura bíblica Stromata 54 (Enero-Junio) pp. 33-83*
www.horaciobojorge.org/index.html
26. **BONORA, A. (1990)** Diccionario de Teología Bíblica, Paulinas, Madrid.
www.mercaba.org/DicTB/A/alianza.htm
27. **BORNAKAHM, G. (1975)** *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo – Sígueme – Salamanca*
28. **BOUQUIER, M. BROSSIER F. et.al (2001)** *Vocabulario de las epístolas paulinas - Cuadernos Bíblicos 88- Verbo Divino*
29. **BRIEND, J. (2000)** *El libro de Jeremías - Cuadernos Bíblicos 40 Verbo Divino*
30. **BROWN, R. (1971)** *Comentario bíblico "San Jerónimo" – Tomo I Cristiandad.*
31. **BROWN, R. et.al (1972)** *Comentario bíblico "San Jerónimo" - Tomo II N.T.I.- Cristiandad.*
32. **BROWN, R. (1979)** *El evangelio según san Juan I-XII Cristiandad Madrid*
33. **BROWN, R. (1990)** *Las iglesias que los apóstoles nos dejaron, Bilbao*
34. **CARAVIAS, J. L.** *De Abraham a Jesús-La experiencia progresiva de Dios en los personajes bíblicos*
www.mercaba.org/Caravias/experiencia_00.htm
35. **CLAREY, R. (2005)** Monografía: «Se anonado a sí mismo» (Flp 2,6-11)
Foro de Exégesis y Teología bíblica del Instituto del Verbo Encarnado - www.iveargentina.org
36. **COENEN, L. BEYREUTHER, E. et.al (1980)** *Diccionario teológico del Nuevo Testamento Vol. I Sígueme - Salamanca*
37. **COLLIN, M. (1997)** *El Libro de los Salmos - Cuadernos Bíblicos 92 Verbo Divino*

38. **CHARPENTIER, E.** (2003) *Para leer el Antiguo Testamento – Verbo Divino*
39. **DAUSÁ, A.** *Encuentros con el maestro- La pedagogía de Jesús de Nazareth- Cuadernos teológicos*
<http://www.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html>
40. **DESTRO, A.**
PESCE, M. (2000) *Cómo nació el cristianismo joánico - Sal terrae*
Santander
41. **DE SIVATTE, R.** *Dios camina con su pueblo*
[w.w.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html](http://www.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html)
42. **D. ROURE** (1981) *La biblia día a día - Comentario exegético a las lecturas de la Liturgia de las Horas- CRISTIANDAD MADRID*
www.mercaba.org/DIESDOMINI/PASCUA/ev-comentario.htm
43. **DÍAZ MATEOS, M.** (2001) *Le hablaré al corazón, PPC, Madrid*
44. **DIRECTORIO FRANCISCANO** Salmos y cánticos de Laudes- Catequesis de Juan Pablo II- www.franciscanos.org/oracion/salmos.htm
45. **DICCIONARIO DE LA REAL ACADEMIA ESPAÑOLA (1992)** Vigésima Primera Edición – Madrid
46. **FABRIS, R.** (1999) *Pablo, el apóstol de las gentes -San Pablo - Madrid*
47. **FITZMYER, J.** (1986) *Evangelio según Lucas I - Introducción General*
Cristiandad -Madrid
48. **GARCÍA LÓPEZ, F.** (1997) *Comentario al Antiguo Testamento I - Casa de la Biblia*
49. **GARCÍA LÓPEZ, F.** (2000) *El Decálogo - Cuadernos Bíblicos 81 – Verbo Divino*
50. **GARCÍA LÓPEZ, F.** (2003) *El Pentateuco – Verbo Divino*
51. **GARIJO SERRANO, J. A.** (2004-2005) *Introducción al A. Testamento-Instituto Internacional de Teología a Distancia. - Extensión de Albacete*
www.auladebiblia.com/at/principal.html
52. **GARIJO SERRANO J. A.** (2005) *Aula de Biblia - Instrumentos para el estudio de la Biblia – Vida y obra de Saulo de Tarso. Diócesis de Albacete* www.auladebiblia.com/pablo/index.html

53. **GNILKA, J.** (1998) *Pablo de Tarso, Apóstol y testigo* - Herder
Barcelona
54. **GONZALES LAMADRID, A.**(2003) *Historia, Narrativa, Apocalíptica*
Verbo Divino
55. **GONZÁLES PAZ, A.** (2002) *La cena en Emaús*, PPC - Colección Sauce
España
56. **HAAG, H.** (1978) *Diccionario de la Biblia* - Herder
57. **HORST, B. – SCHNEIDER, G.** (2002) *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento*
Sígueme – Salamanca
58. **JAUBERT, A.** (2001) *El evangelio según san Juan – Cuadernos Bíblicos*
17 Verbo Divino
59. **JIMÉNEZ HERNÁNDEZ, E.** (2001) *Rut la moabita- Resonancias bíblicas* - Colección
Hagadot – Bilbao
60. **JUAN PABLO II** (1988) *Carta Apostólica Mulieris dignitatem sobre la*
dignidad y la vocación de la mujer - Paulinas
61. **KOSTER, H.** (1988) *Introducción al Nuevo Testamento – Sígueme –*
Salamanca
62. **KRAFT ,T.** (2005) *La institución de la solidaridad familiar: el "go'el"-*
Apuntes de Teología bíblica.
w.w.w.peru.op.org/TomasKop
63. **LA CASA DE LA BIBLIA**(1995) *COMENTARIO AL NUEVO TESTAMENTO*
Verbo Divino
64. **LA CASA DE LA BIBLIA** (1997) *COMENTARIO AL ANTIGUO TESTAMENTO*
Vol I. Madrid
65. **LEGASSE, S.** (1994) *La carta a los filipenses - La carta a Filemón*
Cuadernos Bíblicos 33- Verbo Divino
66. **MANNS, F.** *El Shemá Israel en el Evangelio de Marcos*
[www.iveargentina.org/Foro_Exegesis/ Jornadas/2004/shema.htm](http://www.iveargentina.org/Foro_Exegesis/Jornadas/2004/shema.htm)
67. **MARGUERAT, D. BOURQUIN, Y.** (2000) *Cómo leer los relatos bíblicos. Iniciación al análisis*
narrativo, Santander 2000.
68. **MARTÍN MORENO,** *Personajes del Cuarto Evangelio – Universidad*

- J. M. (2001)** Pontificia Comillas y Ed. Desclée de Brouwer, S.A.
69. **MARTÍN MORENO, J. M. (2005a)** Curso de Historia de Israel - Universidad Comillas
www.upco.es/personal/jmmoreno/cursos/index.htm
70. **MARTÍN MORENO, J. M. (2005b)** Curso de Introducción a la Escritura - Historia de Israel www.upco.es/personal/jmmoreno/cursos/
71. **MARTÍN MORENO, J.M. (2005c)** *Los escritos de Juan* - Cursos del profesor en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid
w.w.w.upcomillas.es/personal/jmmoreno/cursos/Juan/Pasajes%20escogidos/Samaritana.htm
72. **MARXSEN, W. (1983)** *Introducción al Nuevo Testamento*, Sígueme Salamanca
73. **MATEOS, J. BARRETO, J. (1979)** *El evangelio de Juan* – Cristiandad
74. **MEDINA, Danilo A. (2002)** *Nuestro corazón ardía* - San Pablo
75. **MESTERS, C. STORNILO, I. (1996)** *Historias de Rut, Judit y Ester* - San Pablo
76. **MONLOUBOU, L. (1980)** *Los profetas del Antiguo Testamento* - Cuadernos Bíblicos 43 – Verbo Divino
77. **NIETO, G. (1997)** *El don de la Nueva Alianza*, «Pondré mi ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré» Tesina- Pontificio Instituto Bíblico - Roma, 1997
http://www.foroexegesis.com.ar/Tesis_y_Tesinas/PNieto/indice.htm
78. **ORIOR TUÑÍ, J. ALEGRE, X. (2003)** *Escritos joánicos y cartas católicas* - Verbo Divino
79. **PIKAZA, X. (1996)** *Dios judío, Dios cristiano* - Verbo Divino – 1996
80. **PIKAZA, X. (1983)** *Palabra de amor de amor* - Sígueme, Salamanca
81. **PODESTÁ, G.** Sermones- Pentecostés
www.madreadmirable.com.ar/documentos/ser2003.htm
82. **POFFET, Jean- M. (1999)** *Jesús y la Samaritana* - Documentos en torno a la Biblia – Verbo Divino
83. **PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA (1993)** *El pueblo judío y sus Escrituras en la Biblia cristiana* Libreria Editrice Vaticana, Ciudad del Vaticano
www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/pcb_documents/

84. **PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA (2003)** *La Interpretación de la Biblia en la Iglesia* Conferencia Episcopal Peruana
85. **PRÉVOST, Jean-P. (1994)** *Diccionario de los salmos - Cuadernos bíblicos 71* Verbo Divino
86. **PUIG, A. (2005)** Conferencia: *Jesús: una biografía- Bilbao*, http://canales.elcorreodigital.com/auladecultura/armand_puig1.html
87. **QUESSON, N. (1988)** *50 salmos para todos los días. Tomo II* Paulinas, 2ª Edición - Colombia
88. **REYNER, C. et.al. (2001)** *Vocabulario de las epístolas paulinas- Cuadernos Bíblicos 88*
89. **RODRÍGUEZ CARMONA, A. (1991)** *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles* Estella - Verbo Divino
90. **RIBA DE ALLIONE, L. (2005)** *Mujeres Discípulas en el Evangelio de Juan: Presencia e Igualdad* http://www.mercaba.org/FICHAS/Mujer/mujeres_discipulas_ev_juan.htm
91. **ROSSANO, P. RAVASI, G. (1990)** *Nuevo Diccionario de Teología Bíblica - Paulinas*
92. **SÁNCHEZ BOSH, J. (2002)** *Escritos Paulinos, Verbo Divino*
93. **SCHÖKEL, Luis A. (1998)** *Biblia del Peregrino Salmos y Cánticos – Verbo Divino*
94. **SCHÖKEL, Luis A. (1999a)** *Símbolos matrimoniales en la Biblia - 2º edición, Verbo Divino*
95. **SCHÖKEL, Luis A. CARNITI, C. (1999b)** *Salmos I y II – Verbo Divino*
96. **SICRE, José L. (1999)** *Introducción al Antiguo Testamento - Verbo Divino* Estella
97. **SICRE, José L. (1993)** *Introducción al Antiguo Testamento – Verbo Divino*
98. **SILVA RETAMALES Santiago (2003)** *El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito Jr 1,4-19 - Comisión Nacional de Pastoral Bíblica Año de las vocaciones– 2003* [www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/misterio\(2\).doc](http://www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/misterio(2).doc)

99. **SILVA RETAMARES S. (2004)** *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús - Lc 24,13-35*
www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/itinerario_septiembre.doc
100. **STÖGER, Alois (1975)** *El Evangelio según San Lucas, Tomos I y II*
Barcelona, Editorial Herder
http://www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/CARTEL_NT_MENSAJE.htm
101. **TEJEDOR, C. (1980)** *El grito del Hombre – “Dios es Gracia y Amor” –*
Temas de Antropología Teológica Edic. MAROVA
MADRID 1980 Págs. 57-79
www.mercaba.org/FICHAS/Reino_de_Dios/dios_es_gracia_y_amor
102. **TESTA, E. (2002)** Un inno prepaolino della catechesi primitiva (Flp 2,6-11) Revista Liber Annus 47 (Pontificia Università Urbaniana, Roma)
103. **TRIGO, P.** Salmos del Evangelio
<http://www.liturgiadelashoras.org/salmos01.pdf>
104. **TREBOLLE, J (1993)** *La Biblia judía y la Biblia cristiana*, Trotta, Madrid p. 403-404
105. **VALLÉS, C. (1989)** *Busco tu Rostro, Orar los Salmos –* Sal Terrae Santander
106. **VERKINDÉRE, G. (2001)** *La justicia en el Antiguo Testamento - Cuadernos Bíblicos 105 –* Verbo Divino
107. **VILCHEZ J. (1998)** *Rut y Esther –* Verbo Divino
108. **WÉNIN André** *El libro de Rut- Aproximación Narrativa- Cuadernos Bíblicos 104 -* Verbo Divino
109. **WEREN, Wim (2003)** *Métodos de exégesis de los evangelios –* Verbo Divino p. 269-279
110. **WOLFF, WALTER HANS (1975)** *Antropología del Antiguo Testamento -* Sígueme Salamanca



**UNIVERSIDAD MARCELINO CHAMPAGNAT
ESCUELA DE POSTGRADO
PROGRAMA DE MAESTRÍA**

**“PROPUESTA DE UN CURSO UNIVERSITARIO DE
ACERCAMIENTO A LA SAGRADA ESCRITURA A
PARTIR DE PERSONAJES BÍBLICOS”**

LIC. MÓNICA AGUIRRE GARAYAR

Proyecto para optar el Grado Académico de

MAGISTER

Mención en Pastoral Bíblica

Lima – Perú

2006

«Con nadie tengan otra deuda que la del amor mutuo.

Pues el que ama al prójimo, ha cumplido la ley...

La caridad no hace mal al prójimo.

La caridad es, por tanto, la ley en su plenitud.» (Rom 13,8.10)

*Una profunda gratitud a los Hnos. Maristas,
quienes me muestran el rostro de Dios
acogiéndome, dándome su confianza y su favor.*

A mi asesor, por su dedicación y acertada corrección.

Índice

Introducción.....	IX
Objetivos de la investigación.....	XII
Metodología de la investigación.....	XII
I. PRIMERA PARTE :Presentación del curso	
1.1. Necesidad del curso.....	1
1.2. Diseño del curso:	
1.2.1 Finalidad del curso.....	4
1.2.2 Orientaciones para el profesor y para el alumno.....	5
1.2.3 Sílabo.....	6
1.3. Requisitos previos:	
- De parte del profesor.....	13
- De parte del alumno.....	13
- De parte de la institución.....	13
II. SEGUNDA PARTE: Desarrollo del curso	
2.1. Presentación.....	15
2.2. Planteamiento del curso.....	18
2.3. Desarrollo del curso.....	21

PRIMERA SECCIÓN: ANTIGUO TESTAMENTO

“Tu Palabra es lámpara para mis pasos, luz en mi camino”

Sal 119,105

CAPÍTULO 1: Jeremías: portavoz de la Palabra..... 22

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y

misión (Jr 1, 4-10.17-19)

b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “yo pactaré con la

casa de Israel una nueva alianza” (Jr 31,31-34)

- El hesed de Dios en la experiencia profética de Jeremías

(Jr 31,1-3)

- La Nueva Alianza: religión del corazón (Jer 31,31-34)

d. CELEBRANDO LA FE: “Con amor eterno te amo y

por eso te he reservado mi favor”

CAPÍTULO 2: Rut: la moabita..... 64

a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y

conversión de Rut (Rut 1,1-18)

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO: (Contexto

histórico en que se construye el texto)

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE:

- La bondad de Dios: Heseb.
- La Redención o goelato.
- Era: lugar de encuentro y acogida

d. CELEBRANDO LA FE: *El Señor ha sido bueno con su tierra*” (Salmo 85)

CAPÍTULO 3: Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo Testamento..... 103

a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112

b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9

c. CELEBRANDO LA ALIANZA

SEGUNDO BLOQUE: NUEVO TESTAMENTO

“Vivo en Cristo que me amó y se entregó por mí”

Gal 2,20-21

CAPÍTULO 4: San Pablo: Testigo de la Palabra..... 142

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo (Fariseo- perseguidor- apóstol) “Fui alcanzado por Cristo Jesús” (Filp3,12)

b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS: *“...testigo me es Dios de cuánto los*

quiero a todos ustedes en el afecto entrañable de Cristo Jesús.” Filp. 1,8

- c. **ESCUCHANDO SU MENSAJE:** *“Tengan los mismos sentimientos de Cristo” (Flp 2,5-11)*
- d. **CELEBRANDO LA FE:** *Ágape: “Estén siempre alegres” (Filp.4,4)*

CAPÍTULO 5: Samaritana: la mujer del pozo..... 180

- a. **CONOCIENDO A LA SAMARITANA:** (Jn 4, 5-10)
- b. **CONVERSANDO CON EL ESCRITO**
- c. **ESCUCHANDO SU MENSAJE:** Jesús *“agua viva”* (Espíritu y verdad) y *“el que rescata”* (Mesías-Salvador) (Jn 4, 4-42)
- d. **CELEBRANDO LA FE:** *“Si conocieras el don de Dios”* (Jn 4,10)

CAPÍTULO 6: Resurrección – Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento. 226

- a. **CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS:**
Lc 24,13-14
- b. **EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO**

TESTAMENTO: Lc 24, 15-27

c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32

d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35

CAPÍTULO 7: Dios sigue irrumpiendo en la vida..... 271

a. Elementos comunes en los personajes estudiados.

b. Confrontación de nuestra vida con los personajes
estudiados.

c. Síntesis vital

III. CONCLUSIÓN DE LA INVESTIGACIÓN..... 314

IV. REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS..... 316

V. ANEXOS..... 324

INTRODUCCIÓN

El educador católico del siglo XXI afronta, entre múltiples desafíos, la tarea de acercar vivencialmente la Sagrada Escritura a sus alumnos, haciendo de ella, más que un simple material de trabajo empleado durante las clases de religión.

Constatamos, por la experiencia docente, en el área de educación religiosa, que la utilización que hacemos de la Palabra es, más bien, instrumental, en cuanto puede servir para validar una propuesta catequético-doctrinal que estamos proponiendo. Pocas veces, afrontamos la Sagrada Escritura en sí misma, tratando de descubrir su mensaje salvífico para nuestra vida.

En definitiva, enseñamos un pasaje bíblico y no suscitamos la reflexión sobre cuál fue la situación histórica que lo generó y sobre y cómo puede actualizarse para iluminarnos hoy.

Si esta constatación es real, también lo es, el desconocimiento y poco acercamiento vital que tienen nuestros profesores a la Palabra. En este sentido, este trabajo persigue favorecer en los alumnos de nuestra universidad

un conocimiento de diversos personajes bíblicos y suscitar una identificación con las experiencias tan humanas que ellos vivieron.

Por ello, propongo el diseño de un curso bíblico semestral que presente en paralelo los grandes acontecimientos del Antiguo y Nuevo Testamentos: Éxodo - Alianza y Resurrección – Eucaristía. A partir de estos acontecimientos se podrá entender el sentido de las Sagradas Escrituras, confrontando nuestra experiencia de fe con la de personajes bíblicos: Jeremías y Rut en el Antiguo Testamento y San Pablo, la Samaritana y los discípulos de Emaús en el Nuevo Testamento.

Se pretende hacer un acercamiento a la Biblia que nos permita captar en profundidad la historia salvífica, descubrirnos a nosotros mismos dentro de ella y asumir la responsabilidad que nos corresponde cuando contemplamos el mundo y la historia desde la luz que la Biblia nos ofrece. Ahora bien, no podremos seguramente leer materialmente todos los libros de la Biblia, por ello, planteo una selección, teniendo presente que esta lectura selectiva está siempre en función de presentar la totalidad del mensaje.

Pese a todo lo expuesto, no desconozco otro factor que, sin duda, puede condicionar el aprovechamiento de esta propuesta: las nuevas generaciones se caracterizan por la resistencia a hacer memoria; o, lo que es más peligroso, por considerar que memoria es la simple recuperación de datos útiles.

Ante una generación que le atribuye poca relevancia al pasado, ¿qué pueden aportar estos personajes extraídos de un libro tan antiguo que narra una realidad diversa a la suya? ¿No será mejor emplear el tiempo en construir nuestra propia historia?

Tendremos que respondernos afirmando que, el recordar auténtico implica recuperar las posibilidades olvidadas en el pasado como base sobre las que se edifica el presente. La sabiduría del pasado nos cuestiona, amplía nuestro horizonte y nos orienta hacia un futuro, nuevo y esperanzador. A propósito de ello, Rafael Aguirre Monasterio considera que guardar memoria de lo que ha obrado Dios a lo largo de la historia es garantía de lo que sigue obrando en cada uno de nosotros.

“En la Biblia, la memoria de lo que Dios ha hecho es la garantía de lo que volverá a hacer de nuevo; la solidaridad y la conciencia histórica exigen cultivar recuerdos que relativizan nuestros intereses y nos hacen agradecidos. Sólo un Dios que descuella absolutamente de entre todas las realidades mundanas es capaz de fundar una esperanza real que no sea la mera espera de la duración de lo que tenemos”¹.

¹ Rafael AGUIRRE - Artículo: El primer mandamiento como principio de libertad y de crítica cultural- SAL-TERRAE 1998/09 Págs. 629-641 <http://www.mercaba.org/Fichas/CRISTIANO/641-4.htm>

OBJETIVOS DE LA INVESTIGACIÓN

- 1.1. **JUSTIFICAR** la conveniencia de un curso universitario de acercamiento a la Sagrada Escritura centrado en personajes bíblicos.
- 1.2. **DESARROLLAR** la propuesta de un curso de acercamiento a la Sagrada Escritura centrado en personajes bíblicos para universitarios de estudios generales de la Universidad Marcelino Champagnat.

METODOLOGÍA DE LA INVESTIGACIÓN

Dado que la esencia del trabajo de investigación es el aporte de un curso bíblico para universitarios con una metodología propia, sustentado en un estudio sistemático de los textos bíblicos, en la recopilación y selección de suficiente bibliografía sobre los temas a desarrollar, veo conveniente no disociar el sustento teórico y la aplicación de la propuesta.

Me parece más provechoso plantear en el desarrollo de la propuesta el fundamento bíblico- doctrinal – que ayudará, tanto al alumno como al profesor, a acercarse a las Sagradas Escrituras siguiendo una pedagogía eminentemente catequética.

PRIMERA PARTE :Presentación del curso

1.1. Necesidad del curso

La Universidad Marcelino Champagnat, de acuerdo con su identidad, se autodeclara una institución cristiana católica que procura desarrollar los valores ético-religiosos, investigando y profundizando las relaciones entre ciencia-fe y fe-vida, como instrumento para una mejor realización de la vocación integral del hombre. Por ello, la facultad de educación, en el planteamiento de su currícula, propone cursos formativos que aseguren al futuro docente que se forma en estas aulas, una sólida formación humano- cristiana.

Observamos que el alumnado que ingresa actualmente a los estudios generales cuenta con escasa formación cristiana, teniendo cada vez menos acercamiento a la Palabra de Dios. Percibimos que la profundización de la Palabra puede ayudarnos a conocer la verdadera identidad cristiana y aclarar visiones erróneas de la misma. Por otro lado, los contenidos doctrinales y bíblicos impartidos en la facultad, no siempre inciden en la vida.

Aplicamos una encuesta a modo de diagnóstico inicial a alumnos del Segundo Ciclo de Estudios Generales de la Universidad Marcelino Champagnat, los años 2005 y 2006, para conocer la relación que tenían con la Sagrada Escritura antes de abordar el curso de Introducción a la Biblia. Constatamos en la mayoría de alumnos una disposición a una lectura espiritual y piadosa de las Sagradas Escrituras, pero un conocimiento muy elemental de los principales temas contenidos en ella, un uso instrumental y esporádico de la Palabra, poca profundización y por tanto, poca identificación con el mundo y el mensaje bíblicos.

Un grupo minoritario, la mayor parte de ellos con estudios previos por motivos de formación religiosa o formación catequética en sus parroquias, tienen un contacto más serio con los textos bíblicos y poseen algunas herramientas para una profundización mayor. (Ver encuesta y resultados de la encuesta en anexo 1 y 2)

A nivel general podemos identificar como causas que provocan esta realidad:

- La formación religiosa recibida en el nivel primario y secundario más doctrinal que testimonial.
- La Biblia como un material de ayuda y no como el eje central de la propuesta cristiana.
- El desarrollo de los cursos teológicos o bíblicos no siempre se convierte en un espacio donde el alumno a la vez que adquiere conocimientos confronta su vida con las verdades de fe que estudia.

Esto conlleva a una serie de consecuencias:

- Los cursos de formación cristiana se convierten en adquisición de conocimientos fundamentales, pero no siempre son medios para acrecentar o reformular su experiencia de fe.
- Poca costumbre de remitirse a la Biblia como lugar de encuentro con Dios.
- Dificultad para ver la propia historia como momento salvífico.

¿Por qué una propuesta a partir de personajes bíblicos?

Cuando presentamos la Sagrada Escritura afirmamos muchas veces que es una gran narración que está escrita para ser contada, proclamada, testimoniada; que va más allá del hecho histórico real y que, por sobre todas las cosas, quiere transmitirnos un mensaje de fe.

Es Dios quien se nos va comunicando a través de la experiencia de los personajes bíblicos que vamos descubriendo en esa narración. Así, en el Antiguo Testamento acogemos una historia de salvación cuyo relato se convierte en material de la profesión de fe, de la liturgia y de la catequesis de un pueblo. Por otra parte, en el Nuevo Testamento nos encontramos con una proclamación del *kerigma* cristiano que comprende la secuencia narrativa de la vida, de la muerte y de la resurrección de Jesucristo.

Ya que la exégesis narrativa propone un método de comprensión del mensaje bíblico, estudiando los elementos del texto como son la intriga, los personajes y el punto de vista tomado por el narrador, para implicar al

lector en el "mundo del relato" y en su sistema de valores¹, considero valioso un acercamiento bíblico a través de la presentación de personajes, donde el alumno verá, como en un «*espejo*», *el mundo del relato, que ejerce su influjo sobre los modos de ver del lector y lo lleva a adoptar ciertos valores más bien que otros*».²

1.2. Diseño del curso: Finalidad – Orientaciones para el profesor y para el alumno.- Sílabo.

1.2.1. Finalidad del curso

Consideramos vital el estudio orante de la Sagrada Escritura, que permita una confrontación personal y no sólo un encuentro intelectual con contenidos de la materia.

Por ello, nos parece necesario y oportuno proponer el diseño de un curso universitario que, siendo introductorio, no sea formalmente teórico, sino que mediante el uso de una metodología adecuada a la realidad de nuestro mundo estudiantil, y el estudio y profundización de personajes bíblicos, logre un acercamiento serio y a la vez vivencial a la Sagradas Escrituras, que les permita reformular la propia fe.

1.2.2. Orientaciones para el profesor y para el alumno.

El presente, es un curso bíblico semestral que presenta en paralelo los grandes acontecimientos del Antiguo y Nuevo Testamentos: Éxodo -

¹ PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA La interpretación de la Biblia en la Iglesia- Paulinas y Epiconsas- 2003 p. 25-26

² Ibid.

Alianza y Resurrección – Eucaristía. A partir de ellos, se podrá entender el sentido de las Sagradas Escrituras, confrontando nuestra experiencia de fe con la de personajes bíblicos.

Desarrolla una metodología propia que consiste en acercar al alumno al conocimiento de personajes bíblicos y a través de ellos conocer el contexto vital en el cual se escribió esa “palabra”, el mensaje que se quiso transmitir, la reflexión que podemos extraer al contacto con ese acontecimiento y cómo todo ello guarda un nexo con los dos grandes acontecimientos que hilvanan Antiguo y Nuevo Testamentos. Finalmente, celebrar con este personaje nuestra propia fe, iluminada por el mensaje de la Sagrada Escritura.

Por ser un planteamiento para jóvenes universitarios, sin estudios previos en materia bíblica, la propuesta busca acercarlos de la manera más didáctica a los ejes fundamentales de la Biblia, involucrándolos en esta profundización y generando a nivel personal y comunitario una reflexión y respuesta. En ese sentido, propongo unos recuadros en los que formulo preguntas de reflexión y profundización, que recomiendo no obviar, pues son los interrogantes que mantendrán al alumno en constante confrontación con su realidad.

El texto del curso brinda el fundamento bíblico - doctrinal que ayudará al alumno a acercarse a las Sagradas Escrituras, y remite a una bibliografía

autorizada en las notas a pie de página, que servirá de complemento a lo que va desarrollando.

Por último, cada capítulo presenta una evaluación conceptual y actitudinal sencilla, que puede servir de trabajo personal o grupal.

1.2.3. Sílabo

<p style="text-align: center;">CONOCIENDO LA SAGRADA ESCRITURA A PARTIR DE PERSONAJES BÍBLICOS (SÍLABO)</p>
--

I. DATOS GENERALES

1. AREA	:	CIENCIAS RELIGIOSAS
2. CURSO Y CÓDIGO	:	CONOCIENDO LA SAGRADA ESCRITURA
3. MODALIDAD	:	REGULAR
4. CICLO LECTIVO	:	SEGUNDO CICLO
5. CRÉDITOS	:	2
6. HORAS SEMANALES	:	2 HORAS
7. INICIO Y TÉRMINO	:	13 MARZO – 14 JULIO
8. PROFESORA	:	MÓNICA AGUIRRE GARAYAR
9. CALENDARIZACIÓN	:	28 SESIONES

II. SUMILLA

El curso "*Conociendo la Sagrada Escritura*" pretende ser un curso introductorio que familiarice al alumnado, que no cuenta con una formación bíblica, con los grandes acontecimientos del Antiguo y Nuevo Testamentos: Éxodo - Alianza y Resurrección – Eucaristía. A partir de estos acontecimientos se podrá entender el sentido de las Sagradas Escrituras, confrontando nuestra experiencia de fe con la de personajes bíblicos: Jeremías y Rut en el Antiguo Testamento y San Pablo, la Samaritana y los discípulos de Emáus en el Nuevo Testamento.

III. OBJETIVOS:

- Descubrir y valorar los grandes acontecimientos narrados en el Antiguo y Nuevo Testamentos, como el lugar desde donde Dios se revela.
- Profundizar en el contenido y mensaje de la Sagrada Escritura desde el acercamiento a personajes bíblicos.
- Cuestionar la experiencia personal de fe a partir de la experiencia hecha por los personajes tratados.
- Celebrar momentos orantes en torno a la Palabra.

IV. PROGRAMACIÓN DEL CICLO

ÁREA: CIENCIAS RELIGIOSAS	ASIGNATURA: CONOCIENDO LA SAGRADA ESCRITURA
PROFESOR/A: MÓNICA AGUIRRE G.	TEMPORIZACIÓN: (28 SESIONES DE 90 MIN)

CONTENIDOS CONCEPTUALES	MEDIOS	PROCEDIMIENTOS - MÉTODOS
-------------------------	--------	--------------------------

<p>PRIMERA SECCIÓN: ANTIGUO TESTAMENTO</p> <p>1. Jeremías: portavoz de la Palabra.</p> <p>a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>2. Rut: la moabita</p> <p>a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y Conversión de Rut b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>3. Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo Testamento.</p> <p>a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112 b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9 c. CELEBRANDO LA ALIANZA</p> <p><i>SEGUNDO BLOQUE: NUEVO TESTAMENTO</i></p> <p>4. San Pablo: Testigo de la Palabra</p> <p>a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>5. Samaritana: la mujer del pozo</p> <p>a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA: (Jn 4, 5-10) b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p> <p>6. Resurrección–Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento.</p> <p>a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS: Lc 24,13-14 b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO: Lc 24, 15-27 c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32 d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35</p> <p>7. Dios sigue irrumpiendo en la vida</p> <p>a. Elementos comunes en los personajes estudiados. b. Confrontación de nuestra vida con los personajes estudiados. c. Síntesis vital</p>	<p>1.1.1. Confrontar saberes previos con la propuesta del curso.</p> <p>1.2.1. Distinguir las etapas de la historia bíblica.</p> <p>1.3.1. Analizar y reflexionar los contenidos fundamentales del Antiguo y Nuevo Testamentos a partir del conocimiento de los personajes.</p> <p>1.3.2. Sintetizar el mensaje de los textos bíblicos estudiados.</p> <p>2.1.1. Opinar sobre el mensaje salvífico contenido en la Biblia.</p> <p>3.1.1. Celebrar comunitariamente encuentros con la Palabra.</p> <p>1.4.1. Aplicar los conocimientos adquiridos en la elaboración de una propuesta pastoral.</p> <p>2.3.1. Valorar la riqueza del Antiguo Testamento y la continuidad que encontramos con el Nuevo Testamento.</p>	
CAPACIDADES - DESTREZAS	FINES	VALORES - ACTITUDES
<p>1. COGNITIVA</p> <p>1.1. Confrontar 1.2. Distinguir 1.3. Analizar- Sintetizar 1.4. Aplicar</p> <p>2. PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO</p> <p>2.1. Opinar críticamente 2.2. Reflexionar 2.3. Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN</p> <p>3.1. Celebrar</p>	<p>RESPONSABILIDAD - Constancia AUTOESTIMA - Confianza CREATIVIDAD - Coherencia SOLIDARIDAD - Compromiso</p>	

V. PROGRAMACIÓN

CAPACIDADES DESTREZAS	CONTENIDOS CONCEPTUALES	MÉTODOS DE APRENDIZAJE	VALORES- ACTITUDES
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.1 y 1.2: Confrontar Distinguir</p>	<p>- Introducción</p>	<p>- Confrontación de los presupuestos bíblicos con los que llega y la propuesta del curso. - Ejercicios para distinguir las etapas de la historia</p>	<p>- Juzga la importancia de acercarse a la Sagrada Escritura.</p>

<p>Temporización: 2 sesiones</p>		<p>bíblica a la que haremos referencia a lo largo del curso.</p>	
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.3: Desarrollar</p> <p>Destreza 1.4: Analizar - Sintetizar</p> <p>3. COMUNICACIÓN Destreza 3.1: Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>1. Jeremías: portavoz de la Palabra. a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Desarrollo y análisis de los temas fundamentales contenidos en la historia profética de Jeremías. - Síntesis de las características del profetismo bíblico. - Celebración vocacional. 	<ul style="list-style-type: none"> - Se identifica con el profeta Jeremías y se cuestiona sobre su propia vocación.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.2 y 1.3: Distinguir y Analizar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.2. y 2.3. Reflexionar Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN Destreza 3.1: Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>2. Rut: la moabita a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y Conversión de Rut b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Distinción y análisis de los fundamentales contenidos en la historia edificante de Rut. - Reflexión sobre Dios Redentor- Salvador. - Celebración de la bondad de Dios para con su pueblo. 	<ul style="list-style-type: none"> - Valora la universalidad de la Salvación.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.2: Distinguir</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO CRÍTICO Y CREATIVO Destreza 2.1, 2.2 y 2.3: Opinar críticamente Reflexionar Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN Destreza 3.1: Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>3. Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo Testamento. a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112 b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9 c. CELEBRANDO LA ALIANZA</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Ubicación del lugar que ocupa la Ley en el Antiguo Testamento. - Opinión crítica sobre la capacidad de guardar memoria de las intervenciones de Dios en nuestra vida y de la capacidad para comprometernos. - Celebración sobre la centralidad de la Palabra en nuestra vida. 	<ul style="list-style-type: none"> - Valora la necesidad de nutrirse de la Palabra. - Se ejercita en una lectura actualizante de las Sagradas Escrituras. - Reflexiona el lugar que los mandamientos ocupan en su vida de cristiano.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.1. y 1.3: Confrontar Analizar</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>4. San Pablo: Testigo de la Palabra a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Análisis de las características de la vocación de san Pablo. (Video sobre San pablo) - Toma contacto con la realidad que se vivía en las primeras comunidades cristianas y la confronta con la iglesia actual. - Celebración Vocacional 	<ul style="list-style-type: none"> - Valora la misión evangelizadora de la Iglesia.

<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.3 y 1.4: Analizar Aplicar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.1: Opinar críticamente</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>5. Samaritana: la mujer del pozo a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA: (Jn 4, 5-10) b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO c. ESCUCHANDO SU MENSAJE d. CELEBRANDO LA FE</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Análisis y aplicación de los temas fundamentales contenidos en la narración joánica sobre la mujer del pozo. - Se cuestiona sobre la necesidad de un culto en espíritu y verdad. - Participación comunitaria en la Celebración Penitencial. 	<ul style="list-style-type: none"> - Compara su experiencia de Dios a la que tiene la mujer del pozo. - Toma conciencia de la necesidad de realizar un culto interior a Dios.
<p>Capacidad 1: COGNITIVA Destreza 1.3: Sintetizar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.1,2.2 y 2.3: Opinar críticamente Reflexionar Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>6. Resurrección–Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento. a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS: Lc 24,13-14 b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO: Lc 24, 15-27 c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32 d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Reflexión grupal sobre la centralidad de nuestra fe en la resurrección de Cristo. - Reflexión y síntesis sobre el cumplimiento de las Escrituras en Jesús. - Debate sobre el discipulado en la Iglesia. - Retiro: "Quédate con nosotros, Señor" (invitación) 	<ul style="list-style-type: none"> -Valora la Eucaristía como memorial de la entrega de Jesús. -Se ejercita en una lectura actualizante de las Sagradas Escrituras. -Reflexiona críticamente sobre el discipulado en la Iglesia.
<p>Capacidad 1: Destreza 1.1.,1.3 y 1.4: Confrontar Sintetizar Aplicar</p> <p>Capacidad 2: PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO Destreza 2.3: Valorar</p> <p>3. COMUNICACIÓN 3.1. Celebrar</p> <p>Temporización: 4 sesión</p>	<p>7. Dios sigue irrumpiendo en la vida a. Elementos comunes en los personajes estudiados. b. Confrontación de nuestra vida con los personajes estudiados. c. Síntesis vital</p>	<ul style="list-style-type: none"> - Conversatorio para confrontar su vida con los personajes del curso y realizar una síntesis vital. - Elaboración de una propuesta pastoral con los temas vistos en el curso. - Celebración final: "Mira que hago nuevas todas las cosas" 	<ul style="list-style-type: none"> -Valora el mensaje contenido en las Sagradas Escrituras. -Agradece al Señor por sus beneficios.

VI. METODOLOGÍA

- El curso tiene como fuente fundamental las Sagradas Escrituras y como tal, se propiciará un encuentro con la Palabra, por medio de un estudio serio y de una reflexión cristiana, capaz de generar una síntesis entre los conocimientos y la fe.
- Se ejercitarán en la lectura y acercamiento inicial a la palabra en grupos o personalmente.

- Se buscará dar una aplicación pastoral o pedagógica a los temas tratados en vista de la utilidad del curso al acto didáctico de los futuros docentes.

VII. RECURSOS

Biblia, Separata del curso, P.P., videos, CD's.

VIII. EVALUACIÓN

CRITERIOS DE EVALUACIÓN CAPACIDADES-VALORES	INDICADORES DESTREZAS - ACTITUDES	TÉCNICAS	INSTRUMENTOS
Capacidades: 1. COGNITIVA 2. PENSAMIENTO Y SENTIDO CRÍTICO 3. COMUNICACIÓN Valores: Responsabilidad Autoestima Sinceridad Fraternidad	1.1. Confrontar 1.2. Distinguir 1.3. Analizar - sintetizar 1.4. Aplicar 2.1. Opinar críticamente 2.2. Reflexionar 2.3. Valorar 3.1. Celebrar Actitudes: Constancia Confianza Coherencia Compromiso	- Cuestionario de diagnóstico inicial. - Ejercicios para distinguir las etapas de la historia bíblica a la que haremos referencia a lo largo del curso. - Ubicación del lugar que ocupa la Ley en el Antiguo Testamento. - Opinión crítica sobre la capacidad de guardar memoria de las intervenciones de Dios en nuestra vida y de la capacidad para comprometernos. - Análisis de las características de la vocación de san Pablo. (Video sobre San pablo) - Toma contacto con la realidad que se vivía en las primeras comunidades cristianas y la confronta con la iglesia actual. - Reflexión grupal sobre la centralidad de nuestra fe en la resurrección de Cristo. - Debate sobre el discipulado en la Iglesia. - Retiro: "Quédate con nosotros, Señor" - Conversatorio para confrontar su vida con los personajes del curso y realizar una síntesis vital. - Elaboración de una propuesta pastoral con los temas vistos en el curso. - Celebraciones	Separata. -Biblia Fichas de lectura. Power Point Fichas al final de cada capítulo: Comprobando tus conocimientos. Pruebas de proceso. Examen Parcial Examen Final Registro Trabajo grupal

VIII. BIBLIOGRAFÍA

Para libros del Antiguo Testamento

- BROWN, Raymond *Comentario bíblico "San Jerónimo"* – Tomo I – Cristiandad 1971
- CASTEL, Francois *"Comienzos"*- Verbo Divino – 2002
- CASTEL, Francois *"Historia de Israel y de Judá"*- Verbo Divino – 2002
- CAZELLES Henri *"Introducción Crítica al Antiguo Testamento"*- Herder, 1989.

- COMENTARIO AL ANTIGUO TESTAMENTO, Vol I. La Casa de la Biblia, Madrid 1997
- DICCIONARIO TEOLÓGICO MANUAL DEL ANTIGUO TESTAMENTO- Cristiandad- E. Jenny/C. Westermann – 1978
- JIMÉNEZ Hernández, Emiliano *“Historia de la Salvación”*- Bilbao 2000
- PIKAZA, Xabier *“Dios judío, Dios cristiano”* Verbo Divino – 1996 p.347
- ROSSANO,P, RAVASI, G *“Nuevo Diccionario de Teología Bíblica”* Paulinas 1990
- SICRE, José Luis, *Introducción al Antiguo Testamento* – Verbo Divino- 1993

Para tema Pentateuco

- ARTUS Olivier *“Aproximación actual al Pentateuco”* – Cuadernos Bíblicos 106 - Verbo Divino 2003
- GARCÍA LÓPEZ, Félix *“Comentario al Antiguo Testamento I”*, Casa de la Biblia,1997
- GARCÍA LÓPEZ, Felix *“El Decálogo”* - Cuadernos Bíblicos 81 – Verbo Divino 2000
- GARCÍA LÓPEZ, Felix *“El Pentateuco”* – Verbo Divino 2003
- LOHFINK, Norbert *“Las Tradiciones del Pentateuco en la época del exilio”- Cuadernos Bíblicos 97- Verbo Divino, 1999*
- WIÉNER, Claude *“El libro del Éxodo”* –Cuadernos Bíblicos 54- Verbo Divino 2000

Para libros históricos

- AVRIL, Anne C. -DE LA MAISONNEUVE, Dominique *“Las fiestas judías”* Documentos en torno a la biblia- Verbo Divino 2001
- COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL- Verbo divino 2000 – *Deuteronomio* Yuichi Osumi
- Enciclopedia de la Biblia - Exito – Barcelona 1963
- GIBERT, Pierre *“Los libros de Samuel y de los Reyes”*- Cuadernos Bíblicos 44 – Verbo Divino 1997
- GONZALES LAMADRID, A., NAVARRO, M. *“Historia, Narrativa, Apocalíptica”* Verbo divino -2003
- GONZALES LAMADRID, A *“Las Tradiciones históricas de Israel”*- Verbo Divino- 2000
- SICRE, José Luis *“De David al Mesías”*- Verbo Divino- 1995
- ABADIE, Philippe *“El libro de las Crónicas”* – Cuadernos Bíblicos 87 – Verbo Divino 2000
- Diccionario Teológico- *“Manual del A.T.”* Ed. Cristiandad 1978
- BIBLIA DE JERUSALÉN ,Desclée De Brouwer,S.A.,1998

Para libros proféticos

- ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, Navarra -Verbo divino 2003
- ASUMENDI, Jesús *El Profetismo”*– Desclée de Brouwer – 1987
- BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías* - Cuad. Bíblicos 40 -Verbo Divino 2000
- MONLOUBOU, Louis *“Los profetas del Antiguo Testamento”* Cuadernos Bíblicos 43 – 1980
- TEJEDOR, César *El grito del hombre* Temas de Antropología Teológica- Edic. Marova - Madrid 1980
- VERKINDÉRE, Gérard *“La justicia en el Antiguo Testamento”* – Cuadernos Bíblicos 105 – Verbo Divino 2001

Para libros sapienciales

- COLLIN, Matthieu, *El Libro de los Salmos Cuadernos Bíblicos 92- Verbo Divino 1997*
- DORÉ, Daniel “Eclesiástico y Eclesiastés”- Cuad. Bíblicos 91- Verbo Divino 1999
- EQUIPO “CAHIERS EVANGILE” “*En las raíces de la sabiduría*” – Cuadernos Bíblicos 28 - Verbo Divino, 1999
- JIMÉNEZ Hernández, Emiliano “*Rut la moabita- Resonancias bíblicas*”- Colección Hagadot – Bilbao 2001
- MESTERS, C.-STORNILOLO,I. “*Historias de Rut, Judit y Ester*” - San Pablo-1996
- MORLA ASECIO, Víctor *Libros sapienciales y otros escritos, Verbo Divino 2002*
- PRÉVOST Jean-Pierre *Diccionario de los salmos – Verbo divino 1994*
- SCHÖKEL, Luis Alonso/ CARNITI, Cecilia “*Salmos I y II*” – Verbo Divino 1999
- VILCHEZ José “*Rut y Esther*” – Verbo Divino 1998
- WÉNIN André “*El libro de Rut*”- Aproximación Narrativa- Cuadernos Bíblicos 104- Verbo Divino 2000
- WOLFF, Hans Walter *Antropología del Antiguo Testamento – Sígueme 1975*

Miraflores, octubre 2006

1.3. Requisitos previos:

- De parte del profesor

- Conocimiento de la Sagrada Escritura.
- Flexibilidad para conjugar el aspecto teórico con la aplicación pastoral.
- Utilización de los instrumentos que propongo para cada capítulo, como son, canciones, power points, dramatizaciones, entre otros.
- Disponibilidad para conceder a los alumnos que expresen sus impresiones sobre los temas tratados.

- De parte del alumno

- Interés en profundizar su dimensión de fe a partir de un acercamiento a la Sagrada Escritura.

- Participación en clase.
- Lectura personal de la Sagrada Escritura.
- Confrontación de la vida con los temas tratados.

- **De parte de la institución**

- Disponibilidad en el uso de medios audiovisuales y computadora.
- Aula que permita la conformación de grupos.
- Capilla o lugar afín para las celebraciones.

SEGUNDA PARTE: Desarrollo del curso

2.1. Presentación del texto

En la búsqueda por comprender mejor las Sagradas Escrituras y hacer su mensaje cercano, más que a nuestros oídos, a nuestro corazón, invité a este curso a seis personajes bíblicos que nos pudiesen ayudar en esta ambiciosa empresa: conocer el corazón de la Sagrada Escritura.

Inmediatamente surgieron algunos inconvenientes, pues ellos sólo podían narrarnos su propia vivencia, cargada de momentos, costumbres y creencias no del todo comprendidas por nuestra mente occidental..., mientras que nosotros accedíamos a la Palabra con dos mil años de retraso, con prejuicios y no poca ignorancia. Nos preguntábamos qué saldría de todo ello.

Sin embargo, al sentarnos todos juntos, y al escuchar sus narraciones, nos dimos cuenta que talvez no eran, entre sí, tan diversas sus experiencias, y que a la larga, tampoco la nuestra lo era. De esta manera, nos aventuramos a esbozar temas comunes que nos

pudiesen ayudar a descubrir los ejes fundamentales de la Sagrada Escritura, motivo de nuestra reunión.

Constatamos que lo común a todos era la memoria de la experiencia salvadora de Dios en la vida, que se revelaba como amor gratuito, que a pesar de nuestras múltiples debilidades, no cejaba en su intento por sellar su alianza con nosotros.

Este amor incommovible (hésed) sea hacía rescatador (go'el) del necesitado y en un momento de la historia se hacía Palabra, en Jesús.

Entendimos que la alianza (berith) sellada en el Antiguo Testamento, se renovaba en el Mesías (Ungido), llegando a su plenitud. Que con su Resurrección, Cristo no había venido a abolir la Ley sino a darle cumplimiento y que la norma de vida no era otra que la del Amor...

Jeremías y Rut se encargarían de transmitirnos qué lugar ocupa la Palabra en sus vidas y cómo la experiencia vivida con el Dios de la alianza marcó su identidad de pueblo elegido. Pablo y la Samaritana, por su parte, nos hablarían de cómo Jesús el Señor, los transformó y cómo en su seguimiento, los discípulos emprenden la tarea de hacer memoria de su entrega, dándose a los demás, a ejemplo del Maestro.

Mientras íbamos conversando, uno de los discípulos de Emaús fue quien nos invitó a una sencilla cena, pues en torno a la mesa

compartida es donde el pueblo de Israel y la comunidad cristiana naciente hacen memoria de su Salvación. Y todos juntos recitamos y cantamos salmos de alabanza y agradecimiento a Yahvé nuestro Dios, recordamos los signos de liberación que Dios ha tenido y tiene a lo largo de la historia. Meditando la Palabra, y antes de compartir el pan, recordamos las palabras de Jesús y su mandato... no podemos amar a Dios si no nos amamos unos a otros. ¿Cuánto? ... Hasta dar la Vida.

Sin sentirlo, había transcurrido el tiempo y con el corazón ardiendo, por la Palabra y la mesa compartida, como en Emaús, también nos despedimos presurosos pues sabíamos que quizás este curso les podría contagiar un poquito de ese calor y de esa devoción ...

Es lo que me llevó a diseñar el curso que les ofrezco a continuación y, como estaba fresca la conversación que acabábamos de tener, me tomé la licencia de incluir algunas conversaciones de los diversos personajes reunidos aquella oportunidad.

2.2. Planteamiento del curso

PRIMERA SECCIÓN: ANTIGUO TESTAMENTO

“Tu Palabra es lámpara para mis pasos, luz en mi camino”

Sal 119,105

CAPÍTULO 1: Jeremías: portavoz de la Palabra

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión

(Jr 1, 4-10.17-19)

b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “yo pactaré con la casa de Israel una nueva alianza” (Jr 31,31-34)

- El hesed de Dios en la experiencia profética de Jeremías (Jr 31,1-3)
- La Nueva Alianza: religión del corazón (Jr 31,31-34)

d. CELEBRANDO LA FE: “Con amor eterno te amo y por eso te he reservado mi favor”

CAPÍTULO 2: Rut: la moabita

a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT: Llamado y conversión de Rut (Rut 1,1-18)

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO: (Contexto histórico en que se construye el texto)

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE:

- La bondad de Dios: Hesed.
- La Redención o goelato.

- Era: lugar de encuentro y acogida

d. CELEBRANDO LA FE: *El Señor ha sido bueno con su tierra*

(Sal 85)

CAPÍTULO 3: Alianza – Palabra (Ley): Eje central del Antiguo

Testamento

a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119,105-112

b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9

c. CELEBRANDO LA ALIANZA

SEGUNDO BLOQUE: NUEVO TESTAMENTO

“ Vivo en Cristo que me amó y se entregó por mí” Gal 2,20-21

CAPÍTULO 4: San Pablo: Testigo de la Palabra

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo (Fariseo-
perseguidor- apóstol) “Fui alcanzado por Cristo Jesús” (Filp3,12)

b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS: *“...testigo
me es Dios de cuánto los quiero a todos ustedes en el afecto
entrañable de Cristo Jesús.”* Filp. 1,8

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: *“Tengan los mismos sentimientos
de Cristo”* (Flp 2,5-11)

d. CELEBRANDO LA FE: Ágape: *“Estén siempre alegres”* (Filp.4,4)

CAPÍTULO 5: Samaritana: la mujer del pozo

a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA: (Jn 4, 5-10)

- b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO**
- c. ESCUCHANDO SU MENSAJE:** Jesús “*agua viva*” (Espíritu y verdad) y “*el que rescata*” (Mesías- Salvador) (Jn 4, 4-42)
- d. CELEBRANDO LA FE:** “*Si conocieras el don de Dios*” (Jn 4,10)

CAPÍTULO 6: Resurrección – Fracción del pan: Eje central del Nuevo Testamento

- a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS:** Lc 24,13-14
- b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO:**
Lc 24, 15-27
- c. COMPARTIENDO EL PAN:** Lc 24,28-32
- d. PROCLAMANDO LA FE:** Lc 24, 33-35

CAPÍTULO 7: Dios sigue irrumpiendo en la vida

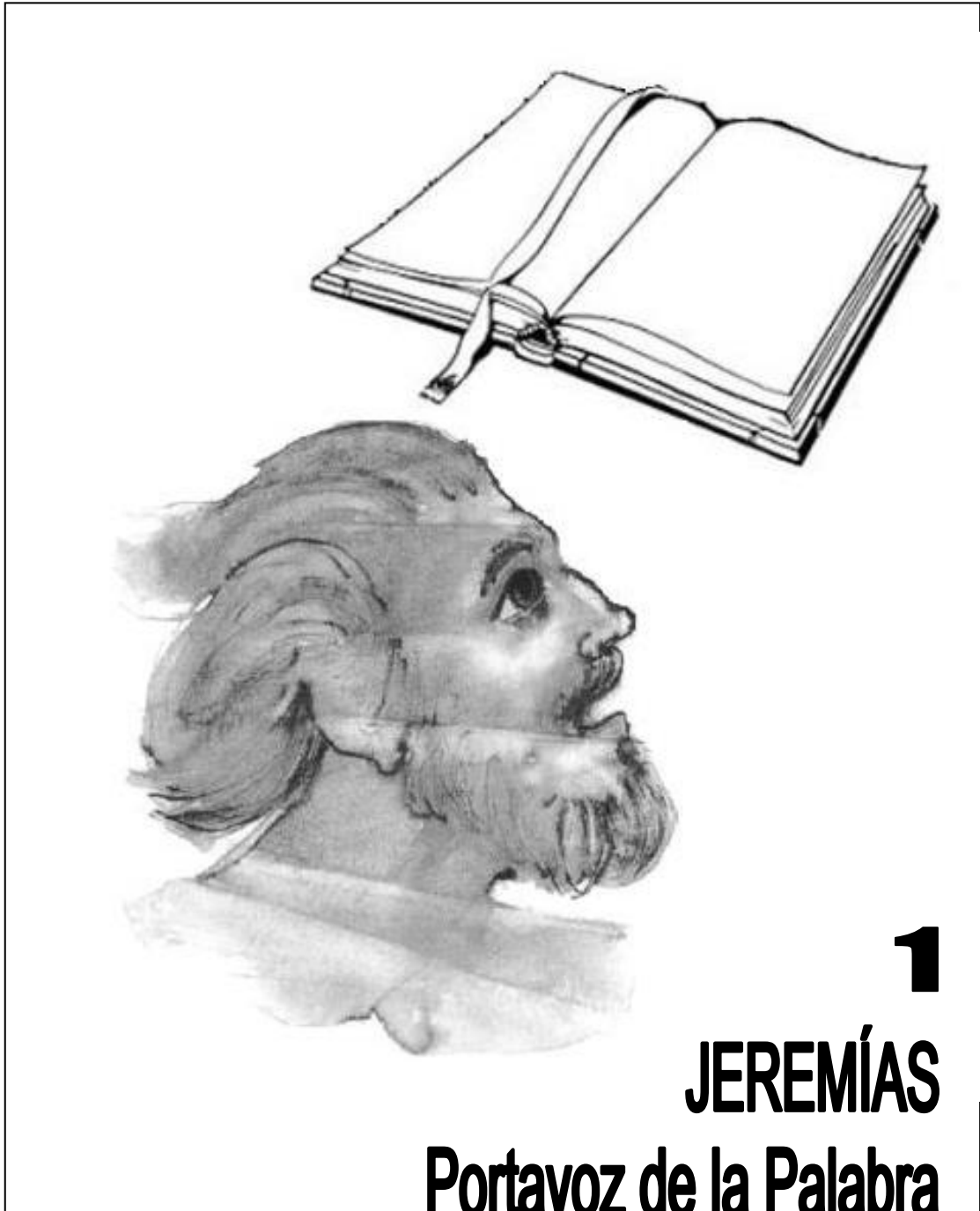
- a. Elementos comunes en los personajes estudiados.
- b. Confrontación de nuestra vida con los personajes estudiados.
- c. Síntesis vital



PRIMERA SECCIÓN:
ANTIGUO TESTAMENTO

**“Tu Palabra es lámpara para mis
pasos,
luz en mi camino”
Sal 119,105**

“Cuando encontraba tus palabras
yo las devoraba;
tus palabras eran una delicia
y la alegría de mi corazón,
porque he sido consagrado a tu nombre,
Señor Dios Todopoderoso” (Jr 15,16).



1

JEREMÍAS

Portavoz de la Palabra

CAPÍTULO I: Jeremías: portavoz de la Palabra

Introduciendo el capítulo

(Dramatización)

(Voz en off) Acercarse a la Sagrada Escritura, a partir de la experiencia hecha por diversos personajes, nos puede permitir ingresar al corazón de la Escritura: la Vida. Las narraciones, que en ella encontramos, nos quieren transmitir más que un cúmulo ordenado de hechos. Nos comunican las certezas de fe que van alentando al pueblo de Dios a través de su camino. Te quiero compartir la historia de un personaje que, como muchos, tuvo que “*nadar contra corriente*” para cumplir su misión. Más tarde entenderás el porqué de su predicación. Mira lo que ocurre cuando la Palabra irrumpe en la vida... Te quiero contar la historia de un profeta.

Canción: Tiempo de ser Palabra Verbum Dei- (Power Point)

*Quién será el que continúe la misión,
de darle vida al mundo porque la perdió,
quién será respuesta, quién será protesta,
quién denunciará y anunciará el amor.
Quién será el que escuche hoy la voz de Dios*

*y en ella descubra todo su dolor,
quién le entregará toda su vida,
quién repetirá su locura de amor.*

***ES TIEMPO DE PONERNOS EN CAMINO
Y SER PALABRA DE DIOS,
DE ARRIESGARLO TODO, DE HACER VIDA EL EVANGELIO
PARA ANUNCIAR UN TIEMPO NUEVO.
ES TIEMPO DE SER FERMENTO EN LA MASA
Y SER SAL QUE DÉ SABOR.
VIDAS QUE SEÑALEN EL CAMINO
Y EL AMOR SEA SU VESTIDO,
CARTAS VIVAS, MENSAJEROS DE DIOS.***

*Quién despertará en el mundo la inquietud
de volver al plan de amor de amor que Dios pensó;
quién verá en el otro un hermano,
quién construirá el reino de Amor.
Quien hará que cambie lo que se implantó,
como ley de indiferencia y de opresión.
Quién dará al amor la última palabra
y con el tiempo vencerá el dolor
Es tiempo de ponernos en camino...*

(Richard con sus amigos en el receso de clases)

Amiga 1: ¿Qué tal si vamos al mismo sitio de la vez pasada?

Amiga 2: ¿Ahora? ¿No vas a entrar a clases?

Amiga 1: No tengo límite de inasistencias aún y además mañana le meto “floro” al “profe” y no pasa nada.

Amiga 2: Bueno, tienes razón pero igual... ino podemos trasnocharnos mucho, recuerden que mañana toca pastoral...

Amigo 3: ¡No empieces, pues... Mañana nos reportamos enfermos y ya!

Amiga 1: Están hablando mucho, ¿qué tal, vamos? Pagas veinte y puedes tomar toda la noche... Y además “¡hay unos chicos churrísimos!”

Richard: ¿Otra vez se van a ir? ¿No creen que se están excediendo este semestre? Miren que sus notas no van muy bien que se diga...

Amiga 3: Calla, calla, “aguafiestas”.

Richard: Yo sólo les prevengo... Además ¿les parece correcto dejar su compromiso con la pastoral?

Amiga 1: ¡Ay, ay ay! Basta de sermones, ¿acaso eres nuestra conciencia?

Amiga 2: Quizá tengas razón... pero...

Richard: Miren chicos, aprovechen su vida... hay cosas más importantes que emborracharse y bailar...

Amiga 3: Mira papito, ¿qué idioma estás hablando? Vete a predicar a otra parte... Yo me emborracho cuando quiero... Me divierto con los chicos que quiero... Además, ya me cansaste.

Amiga 2: Si, Richard, olvídate de nosotros, “tu onda, no es la nuestra”.

Reflexionando:

- ¿Esta historia te parece conocida? ¿Por qué Richard es molesto para el grupo? ¿Pudo elegir otro recurso para lograr mejores resultados?

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Llamado y misión

(Jr 1, 4-10.17-19)

Dios llamó a Jeremías para que hablara al pueblo de parte suya. Le hizo comprender su amor por él y por todos los hombres, y cómo éstos se estaban apartando del camino. La misión que le dio fue llamar a los hombres para que recuperasen su vocación, la de ser hijos de Dios. Jeremías tuvo que explicar a sus contemporáneos lo que estaban haciendo mal y lo que

tenían que hacer para volver a su antigua relación con Dios. Y esto le supuso discusiones, problemas y dificultades muy serias.

A nadie le gusta que se le diga las cosas que hace mal, y menos aún qué es lo que tiene que hacer. No nos gusta que nos lo diga alguien con autoridad sobre nosotros (padres, profesores, etc.), y menos uno de nosotros, un amigo o compañero.

¿No te ha pasado que sientes a veces una necesidad imperiosa de hablar, de comunicar un mensaje que está dentro de ti? Resulta que Jeremías tuvo una experiencia muy singular con la Palabra... Fue elegido por ella para ser comunicada y, a pesar de sus muchas resistencias, finalmente tuvo que ceder, ante su vitalidad, su agudeza, su poder. Dirá el profeta: *“Se presentaban tus palabras, y yo las devoraba...”* (15,16a). Y si bien al inicio *“era tu palabra para mí un gozo y alegría de corazón”* (15,16b) pronto esta realidad se tornó diversa, incomodaba a Jeremías y a sus oyentes, resultaba amarga pero a la vez incuestionable: *“La palabra de Yavéh ha sido para mí oprobio y befa cotidiana. Yo decía: no volveré a recordarlo ni a hablar más en su Nombre. Pero había en mi corazón algo así como fuego ardiente, prendido en mis huesos y aunque yo quería ahogarlo, no podía”* (20,9).

Como dice Abrego de Lacy, a Jeremías la palabra lo elige, con una elección anterior a la existencia y a su historia: *“Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía”*; lo consagra, es decir, lo aparta, lo separa: *“antes*

que nacieses, te tenía consagrado” y lo nombra su profeta: *“te constituí profeta de las naciones”*. Todo ello, dotado de una única arma: la Palabra.¹

1. Pero, ¿quién es el profeta en la Sagrada Escritura?

El término profeta tiene origen griego y significa “hablar en vez de” o “ser portavoz de”. En la versión hebrea, es generalmente aceptado el vocablo *nabí’*. Dicha palabra es de origen extranjero y, la opinión más probable sostiene que, se trata de un vocablo derivado del acádico *nabu’*, que tiene el sentido de *“el que ha sido llamado”, “el que tiene una vocación”*. Otro término con el que frecuentemente se denomina a los profetas es el de *“hombres de Dios”,* o *“soñadores.”*² Sin embargo, la idea más difundida es que el profeta es un *“vidente”,* es decir, predice el futuro. Y esto parece corroborarse cuando vemos cómo son consultados en orden a solucionar problemas de salud (1 Re 17,17-18) o sobre la manera de recuperar objetos (2 Re 6,6), y cómo para responder a tales problemas estos personajes se expresan, generalmente, por medio de un oráculo con el que transmiten órdenes de Yahveh, que deben ser cumplidas.³ Al respecto debemos decir, con palabras de Abrego de Lacy, que *“el profeta bíblico no es un adivinador del futuro (...); más bien es un intérprete del presente”*⁴. En esa medida, dirá Abrego de Lacy, el profeta *“pro-clama” “pro-voca”,* pero no *“pre-dice”* ni *“prevé”*.

¹ Cf. ABREGO DE LACY , José María *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p. 157

² Idem, p.26

³ Cf. MONLOUBOU, Louis *Los profetas del Antiguo Testamento* Cuadernos Bíblicos 43 – 1980 p. 12

⁴ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op.cit. p. 266

Dolores Aleixandre, hace un perfil de los rasgos del profeta en la Sagrada Escritura que me parece pertinente proponer en forma resumida, para luego comentar:

El Profeta es alguien "alcanzado".

- *La historia de cada profeta es, en primer lugar, una historia de persecución, alcance y rendición. Por eso, a todos ellos les cuadra el calificativo de "alcanzados". La Palabra de Dios se les impone, se apodera de ellos y se instala en sus entrañas.*

El profeta es alguien "alterado"

- *Es capaz de ver signos donde los demás no ven sino cosas: capta, más allá de las apariencias de lo trivial, el clamor de la realidad violentada por la injusticia.*

El Profeta es un "conocedor" de Dios

- *No puede hablar de alguien que no conoce.*

El Profeta ofrece alternativas: Da esperanza

- *Su lenguaje se hace irónico y provocativo.*

- *Un recurso peculiar del lenguaje profético son sus acciones simbólicas, que son gestos pedagógicos que van más allá de las palabras y afectan a todos los sentidos.*

El profeta es alguien enviado y necesariamente conflictivo

- *Su misión consiste, fundamentalmente, en hablar en nombre de Otro y comunicar una Palabra con un contenido frecuentemente amenazador a un pueblo de corazón endurecido y resistente.*

- *Para ser profeta (o aprendiz de profeta, podríamos añadir nosotros) hay que estar también un poco loco. (Aleixandre 2000)*

Reflexionando:

- *¿Qué idea tenías acerca de los profetas? ¿Es lo mismo ser profeta o vidente en la actualidad?*

2. ¿Quién era Jeremías?

Jeremías era de la región de Anatot, cerca de Jerusalén. Ejerció su ministerio profético un siglo después de Isaías, durante la reforma de Josías

y los momentos de la caída del reino el sur (627-586 a. C.). Vivió en los tiempos difíciles del asedio, destrucción y deportaciones de Jerusalén.⁵ Su mensaje no fue comprendido por su pueblo. A continuación, profundizaremos en su vocación y misión, y a través de su vida descubriremos cómo Dios escribe en nuestra propia historia.

3. Relato de vocación de Jeremías

3.1. Delimitación del texto

Muchas veces habrás cantado la canción: El profeta. Hoy recordaremos ese texto y luego reflexionaremos en lo que este escrito contiene y significa. Ante todo, debemos tener en cuenta que en casi todos los libros de la Biblia existen varios redactores y, que si bien hallamos en el libro de Jeremías palabras originales del profeta, hay también muchas palabras ya retocadas por sus discípulos.⁶ Siendo, uno de los libros proféticos que presenta mayor complejidad⁷, los autores hacen diversas clasificaciones para agrupar los materiales contenidos en este extenso libro. El texto bíblico, a través del cual descubriremos al profeta Jeremías, es llamado "relato de vocación", que formaría parte, según Abrego de Lacy, del bloque de oráculos o discursos contra Judá y Jerusalén. Tal relato, aunque provenga de datos fidedignos de Jeremías, ha sido reelaborado.

⁵ Cf. ABREGO DE LACY , *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p. 148-151

⁶ Cf. ASUMENDI, Jesús "El Profetismo" – Desclée de Brouwer – 1987 p.55

⁷ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p. 154

Lo primero que llama la atención es esa llamada divina "*desde el seno materno*" (retomada por Is 49,1; Ga 1,15 y Lc 1,15). Los autores⁸ concuerdan al afirmar que las "*visiones*" (vv. 11.-16) que se añaden al relato vocacional tuvieron lugar en otras ocasiones: para advertir al pueblo que Dios se encarga de cumplir su Palabra; especialmente su amenaza del "enemigo del norte".

Lo que parece claro es que el redactor, cuando escribe este prólogo, lo hace asumiendo toda la larga trayectoria profética de Jeremías y su experiencia de conversión y confirmación por parte de Dios. Así nos explicamos mejor el énfasis que se da al auxilio y a la fuerza de Dios: *«No les tengas miedo, que contigo estoy Yo para salvarte» ... "No desmayes ante ellos... Mira que hoy te he convertido en plaza fuerte... No podrán contigo, pues contigo estoy Yo para salvarte»*.⁹

Este texto está enmarcado en una primera narración que se suele dividir en dos secciones: un diálogo entre Yahvé y Jeremías (vv. 4-10.17-19) y dos visiones (vv.11-16)¹⁰. Siendo las visiones textos añadidos o pertenecientes a un tiempo posterior al llamado, no nos detendremos en su explicación,

⁸ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p. - BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías* - Cuadernos Bíblicos 40 - Verbo Divino 2000 – BROWN, Raymond COMENTARIO BÍBLICO "SAN JERÓNIMO" – Tomo I – Cristiandad - 1971

⁹ *"Con todo, sabemos que tales experiencias corresponden más a un proceso vital que a un punto de la historia. Si leemos, por ejemplo, la vocación de Jeremías, como un hecho previo al nacimiento del profeta, la despojamos de toda la fuerza que tiene como resumen de su estera experiencia profética. La repetida promesa divina "yo estaré contigo", adquiere su dramatismo si no olvidamos las "confesiones" de Jeremías y los sufrimientos que personalmente soportó."* Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos* - op. cit. p.40

¹⁰ Cf. SILVA RETAMALES, Santiago *El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito* Jr 1,4-19 Comisión Nacional Chilena de Pastoral Bíblica - Año de las vocaciones – 2003 [www.iglesia.cl/portal_recursos/ecclesial/biblia/docs/misterio\(2\).doc](http://www.iglesia.cl/portal_recursos/ecclesial/biblia/docs/misterio(2).doc)

aunque son ricas en contenido teológico. Nos concentraremos más bien en el texto de la vocación.

4“Entonces me fue dirigida la palabra de Yahvé en estos términos:

*5Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía,
y antes que nacieses, te tenía consagrado:
te constituí profeta de las naciones.*

*6Yo dije: «¡Ah, Señor Yahvé!
Mira que no sé expresarme, que soy un muchacho».*

*7Y me dijo Yahvé: no digas: «Soy un muchacho»,
pues adondequiera que yo te envíe irás, y todo lo que te mande dirás.
8No les tengas miedo, que contigo estoy yo para salvarte -oráculo de Yahvé.*

*9Entonces alargó Yahvé su mano y tocó mi boca.
Y me dijo Yahvé: mira que he puesto mis palabras en tu boca.
10Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos
para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y
plantar(...)*

*(...) 17Por tu parte, te apretarás el cinto,
te pondrás firme y les dirás cuanto yo te mande.
No desmayes ante ellos, que yo no te haré desmayar;
18Pues, por mi parte, mira que hoy te he convertido en plaza fuerte,
en pilar de hierro,
en muralla de bronce frente a toda esta tierra,
así se trate de los reyes de Judá como de sus jefes,
de sus sacerdotes o del pueblo de la tierra.
19Te harán la guerra mas no podrán contigo,
pues contigo estoy yo -oráculo de Yahvé- para salvarte”
(Jr 1, 4-10.17-19).¹¹*

¹¹ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

3.2. Estructura

Lo primero será advertir que este texto está escrito siguiendo el mismo esquema de otros relatos de vocación: Experiencia de Dios (1,4-5), dificultad y solución (1,6-8), consagración profética (1,9-10) y misión. (1,17)¹² Sin embargo, al comparar el relato de vocación de Jeremías, constatamos que tiene más puntos de contacto con la vocación de Moisés¹³ y no así con la vocación de Isaías y Ezequiel, las cuales están enmarcadas en una visión. Descubrimos entonces las visiones como un detalle añadido por un redactor posterior bajo la influencia deuteronomista.¹⁴

3.2.1. Experiencia de Dios (1, 4-5)

En el relato vocacional de Jeremías se destaca por su número el empleo de los verbos “decir” y “hablar”. El relato tiene pues, un evidente *esquema dialógico*: «La palabra... me fue dirigida, *diciendo*» (Jr 1,4.11.13); «Yo *dije*» (1,6.11.13), y «Y me *dijo* Yahvéh (1,7).

“Dialogar es poner el ser en y por la palabra, es decir, “dis-ponerlo” a acoger la existencia y la voluntad del otro con todas sus riquezas y defectos. Esta palabra que ofrece la vida, provoca resonancias íntimas en un tú que se siente interpelado a “res-ponder”, a “decir-se”, esto es, a “exponer-se” en y por la palabra. (Pikaza 1983)

¹² Cf. DE SIVATTE, Rafael - *Dios camina con su pueblo*- Cuadernos de Formación Bíblica. w.w.w.servicioskoinonía.com

¹³ Ambas vocaciones coinciden en estas características: “*encuentro personal y directo con el Señor; comunicación en forma de diálogo; presencia de la duda y la objeción; a las que el Señor responde con una promesa de asistencia personal y el anuncio de signos.*” Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p. 158-159

¹⁴ Cf. BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías*, op.cit. p.22

- *«El Señor me dirigió la Palabra»*: es una fórmula introductoria. Resalta la iniciativa de Dios que irrumpe en la vida del profeta. Se puede traducir como: *“Sucedió la palabra de Yahvé en mí”*. Jeremías será un profeta cuya vida se alimentará en cierto modo de la palabra de Dios. Dirá Abrego de Lacy que *«más que un puro sonido con significado es un “acontecimiento”»*¹⁵
- Me parece orientadora la organización que Santiago Silva Retamales, en *“El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito - Jr 1,5”*, hace del texto, pues nos ayuda a vislumbrar el insondable misterio de la vocación divina:

- ***«Antes de formarte en el seno materno»:***

«Antes de	Formarte en el seno	te conocí,
antes que	salieras del vientre	te consagré,
		te constituí

⇒ profeta para las naciones»

“La dos conjunciones temporales («Antes de» y «Antes que») revelan que las acciones divinas relativas a la generación de un «profeta para las naciones» fueron realizadas con anterioridad al nacimiento del elegido. El tiempo que antecede a la vida de un profeta es de Dios quien lo elige y consagra incluso antes de nacer. Los dos verbos de gestación, uno de concepción (“formar” en el seno) y otro de nacimiento (“salir” del vientre), indican que Dios modela el cuerpo del profeta y su misma historia.” (Silva Retamales 2003)

¹⁵ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p.157

- Los tres verbos de acciones divinas (“te conocí”, “te consagré” y “te constituí”) hacen que el elegido sea profeta e indican que la misión («profeta para las naciones») es la principal razón de ser de la elección.

«Te conocí»

El verbo *conocer* indica en la literatura bíblica y sapiencial, no tanto una apropiación intelectual del sujeto que conoce, sino más bien, una relación personal de aceptación y comunión.¹⁶ En la Sagrada Escritura, “conocer” al igual que “elegir” o “llamar” pertenecen al campo semántico de la relación interpersonal.¹⁷ Esta relación interpersonal entre Dios y su profeta, manifestada por el verbo “conocer”, tiene por trasfondo una relación materno-filial, como lo señala el empleo de las expresiones “*formar en el seno*” y “*hacer salir del vientre*” (Jr 1,5).

“Dios es quien asume la responsabilidad paterno/materna y, por consiguiente, jurídica y afectiva del ser que gesta, otorgándole un status particular en la vida e historia de Israel, su pueblo (1,5.9). Dios será quien consuele y asista a su elegido y hará que triunfe su causa (1,17-18), porque se ha hecho su padre/madre y, por lo mismo, lo conoce antes de nacer.” (Silva Retamales 2003)

Es interesante notar que esta connotación relacional de la vocación puede repetirse en nosotros.

«Te consagré»

¹⁶ “El verbo *Yadá* no expresa únicamente un conocimiento intelectual; implica también un acto de la voluntad y de la sensibilidad.” Cf. BROWN, Raymond “Comentario Bíblico “San Jerónimo” Tomo I - Antiguo Testamento I - Cristiandad 1971 p.803

¹⁷ Cf. DICCIONARIO TEOLÓGICO- MANUAL DEL A.T.- CRISTIANDAD – W. Schottroff / 1978 p. 956

El segundo verbo, *consagrar*, se encuentra en la Sagrada Escritura con dos matices: en sentido original es separar -mediante una acción ritual- una cosa o persona del ámbito profano para dedicarla de modo exclusivo al servicio de Dios (ámbito de lo sagrado). La cosa o persona, por ser propiedad de Dios, participa de su gloria y santidad (Is 6,3-7). Pero también “consagrar” es pasar a ser propiedad exclusiva del Señor (separar/santificar), para mediar entre Dios y todas las realidades humanas y los pueblos de la tierra. Sin duda, Jeremías fue separado por Dios para una misión profética especial.¹⁸

«**Te constituí**»

El tercer verbo, *constituir*, indica cuál es la finalidad de las anteriores acciones divinas: asignarle una misión a su elegido. Si Dios “conoce” a Jeremías y “lo consagra” es para constituirlo «*profeta para las naciones*» (Jr 1,5; “establecer, dotar”). Para la misión, Dios dota a Jeremías de palabras (Jr 1,9) y de fortaleza. Las palabras manifiestan la voluntad del Dios de Israel que su mensajero debe anunciar al pueblo. La fortaleza a la que alude la metáfora de la ciudad fortificada (1,18) sugiere una *firmeza inconvencible*¹⁹ que Dios participa a su elegido.

3.2.2. Dificultad y solución

- «**No sé hablar, porque soy un muchacho.**» Como muchos otros (Ex 3,11; 4,10; Jue 6,15; 1 Sm 9,21), Jeremías objeta a Dios no encontrarse apto para el ministerio que le encarga. El argumento le parecería

¹⁸ Cf. BROWN, Raymond “Comentario Bíblico “San Jerónimo” op. cit. p. 803

¹⁹ Ibid. p.805

fundamental a Jeremías: si un profeta es aquél que habla en nombre de Yahveh, “no me puedes elegir a mí que soy un niño que no sé hablar”. Sin embargo, no debemos creer que a Jeremías le falta disponibilidad para acoger la palabra.

Él es aún joven, pero ya no es un niño,²⁰ es la experiencia de tomar la palabra, es decir, de ejercer el ministerio de la palabra, la causa de su objeción. El profeta debe hablar, mientras que Jeremías es consciente de que todavía es demasiado joven e inexperto para hacerlo con autoridad.²¹ La objeción es razonable. Y lo es no sólo porque Jeremías sea, efectivamente, demasiado joven sino también porque en realidad nadie está suficientemente a la altura del don extraordinario de la vocación profética.

Reflexionando:

- *¿Cuántas veces te has sentido incómodo al tomar la palabra en un grupo para expresar algo que en justicia crees que es lo correcto pero que sabes que no va a ser bien recibido? Imagina lo que sintió Jeremías al tener que comunicar el mensaje de Dios.*

• La insistencia de Dios: **«Y me dijo Yahvé: no digas: «Soy un muchacho pues adondequiera que yo te envíe irás, y todo lo que te mande dirás»** (Jr 1, 7). Dios no minimiza el argumento del profeta, acepta lo que el profeta le ha dicho: *soy un muchacho*; pero añade: *ve*. Esto

²⁰ El vocablo *Na'ar* no designa a un niño, sino a un hombre joven entre 20 y 30 años, y se opone a los ancianos, que están llenos de experiencia. Silva Retamales aclara que: “*La literatura sapiencial cataloga a (na'ar en hebreo) como un ser irreflexivo e inexperto (Prov 1,4; 7,7), cuya condición propia es la debilidad y la torpeza. Es quien debe obediencia y sumisión a sus padres, por tanto, no tiene autoridad ni independencia, por lo que no puede de ninguna manera decir lo que quiera ni ir a donde*

es lo que permite al llamado saber que lo que va a hacer no es cosa suya, sino de Dios, y le ayuda a tomar conciencia del origen divino de su vocación. Por otro lado, le recalca que debe apoyarse en la Palabra: *“lo que te mande , dirás”* (v.7).

- La promesa divina de que estará con él, alienta al profeta: **«No les tengas miedo, que contigo estoy yo para salvarte -oráculo de Yahve-»** (Jr 1, 8). Dios le promete una protección que no va a consistir en ahorrarle sin más los peligros. Consistirá en que el profeta experimentará la cercanía de Dios, a pesar de atravesar duros momentos.

Reflexionando:

- ¿Has sentido la cercanía de Dios en los momentos difíciles?

3.2.3. CONSAGRACIÓN PROFÉTICA

- **«Entonces alargó Yahvé su mano y tocó mi boca. Y me dijo Yahveh: Mira que he puesto mis palabras en tu boca.»** El gesto de Dios (tocar la boca) viene a transformar al profeta en su misma corporalidad: su boca pronunciará palabras divinas. Luego, utilizando una célebre frase de Dt 18,18 *“Yo pongo mis palabras en tu boca”*, presenta lo que Jesús Asumendi llamará *“una especie de rito de investidura”*²² Y, a continuación, es investido de la autoridad necesaria para realizar su encargo, que va a consistir en: *extirpar, destruir, perder, derrocar, reconstruir y plantar*. Se trata de una tarea bastante difícil. Como dice el Comentario Bíblico “San

*quiera. Simplemente nadie lo escuchará, y es una utopía pensar lo contrario.” Cf. SILVA RETAMALES, Santiago en *El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito* op. cit.*

²¹ “Carece de autoridad”. Cf. BROWN, Raymond *“Comentario Bíblico “San Jerónimo”* op. cit. p. 803.

²² Cf. ASUMENDI, Jesús *“El Profetismo”* op. cit. p.5

Jerónimo”, *“ritual parecido se realiza sobre las bocas de Isaías, Ezequiel y Daniel. En cada uno de estos casos se experimenta vivamente la convicción de que Yahvé entrega su mensaje al profeta.”*²³

3.2.4. Misión.

Toda vocación mira a una misión, es decir, Dios te elige para anunciar y actuar en una historia concreta.

- **«Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y plantar»** (vv. 9-10). Dios amplía su misión a “naciones y reinos” y hace predominar el aspecto de juicio.

“No se vacila en poner(lo) a la altura de Moisés, pues si Moisés era el primero de los profetas de Israel, Jeremías se convierte en el último, aquel cuyo mensaje debe ser escuchado en tiempos difíciles. Su mensaje representa la última oportunidad para que Israel se escape del juicio mediante una verdadera conversión.”
(Briend 2000,23)

- **«cñe tus lomos»:** es una invitación a cumplir con la orden dada así como a la preparación inmediata para entrar en combate.
- **«hoy te he convertido en plaza fuerte»:** al igual que otras tantas vocaciones contadas en la Escritura, encontramos la misma firmeza incommovible. Dios da la fortaleza. Los poderosos que se enfrenten al escogido del Señor no podrán vencerlo silenciando su palabra, porque es

²³ Cf. COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO – Tomo I – Cristiandad – 1971 p. 804

palabra de Dios (1,9), y ni siquiera el mismo profeta -que proclama la palabra- puede silenciar lo que es de Dios: *«La palabra del Señor se ha convertido para mí en constante motivo de insulto y burla. Yo me decía: “No pensaré más en él, no hablaré más en su nombre”. Pero era dentro de mí como un fuego ardiente encerrado en mis huesos; me esforzaba en sofocarlo, pero no podía»* (20,8-9).

- **«...no podrán contigo, pues contigo estoy yo»**: Es hermoso que a pesar de las dudas y objeciones, Dios confirme su envío y misión apoyándolo en una promesa: *“yo estaré contigo”*. Para el pueblo judío esa frase les decía mucho, les recordaba la promesa hecha a Moisés... El Dios que lo llama a ser profeta de su palabra es el Dios de la presencia, El es, Él está, El estará siempre a nuestro lado. Esa convicción acompañará a Jeremías más allá de las incomprensiones.

Reflexionando:

- *¿Estás convencido que Dios acompaña tus pasos y que te ha llamado a pesar de tus dudas y objeciones? ¿Tienes la misma confianza que tenía Jeremías para expresarse con Dios?*

- *La vocación de Jeremías fue desafiante y nada fácil. Este profeta es el único que nos ha revelado la lucha interior que provocó en él la misión encomendada. Lee: Jer 20,7-18 ¿te has sentido alguna vez como Jeremías? ¿Has sentido alguna vez que tu vocación te pesa demasiado?*

b. CONVERSANDO CON SU COMUNIDAD

Ante una vocación así, cabe preguntarnos: ¿Qué estaba viviendo el pueblo de Israel y por qué la vocación de Jeremías tuvo que ser tan dura? Manuel Martín- Moreno, sintetiza muy bien la situación vital de Jeremías:

“Durante la primera generación del profetismo, la voz de los profetas resonó en el reino del Norte y del Sur. Lo que los profetas del Norte (Amós y Oseas) habían anunciado, se realizó. Samaría fue tomada, su población deportada en gran parte y el país se convirtió en una provincia asiria, poblada por colonos extranjeros. Alrededor de un siglo más tarde, Jeremías profetizó en el reino de Judá la ruina del reino del Sur, la destrucción de Jerusalén y el fin de la dinastía davídica. También esta vez todo sucedió tal como Jeremías lo había anunciado varias décadas antes. Hasta el final el pueblo y los reyes desoyeron las advertencias del profeta y la oferta de conversión. Su voz no fue escuchada y la catástrofe se produjo. La tarea del profeta que debió marchar al lado de su pueblo fue casi sobrehumana. Lo consideraron un traidor, lo marginaron y despreciaron... A partir del año 627, el año de su vocación vio derrumbarse el imperio asirio, y fue testigo del comienzo del imperio neo-babilónico. Vivió el corto período en el que el rey Josías se liberó de los poderes extranjeros, reformó el culto y ensanchó las fronteras del reino. Después de la trágica muerte de Josías, Jeremías vio a Judá tensionado entre Egipto y Babilonia, al rey Joacaz depuesto por los egipcios, al rey Joaquín muerto fuera de la muralla, al rey Joaquín depuesto por Nabucodonosor. Finalmente fue testigo de la caída y destrucción de la ciudad.” (Martín Moreno 2005a)

Su pasión en el anuncio comenzó desde el momento en que pronunció su discurso a la puerta del templo (Jr 7), atacando violentamente bajo el rey reformista Josías (627-609) la «baalización» de la religión de Yahveh, que había arraigado bajo el reinado nefasto de Manasés, y la propagación del culto astral. Se pronunció abiertamente contra el dogma supremo de la inviolabilidad del Templo y de la ciudad. Se le acusó de desmoralizar al público y erosionar la euforia reinante en Jerusalén. Pero a pesar de ser profeta de desgracias, tuvo siempre una última palabra de esperanza para Jerusalén. Tras la catástrofe, anunció la restauración del pueblo en sus

páginas de consolación, que se cuentan entre las más hermosas de todo el Antiguo Testamento.²⁴

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “yo pactaré con la casa de Israel una nueva alianza” (Jr 31,31-34)

Una de las realidades que asombra al estudiar Jr 31 es la gratuidad y la grandeza del don divino; unidas a la seguridad y contundencia de la promesa, puesto que es sólo Yavéh quien permanece fiel.

En la Sagrada Escritura no se dan razones explícitas del porqué de esa acción, más allá del misterio insondable de Dios que es misericordioso y clemente, que desborda de amor hacia los hombres, que es rico en amor y fidelidad (Ex 34,7) Es en el misterio del amor divino, donde la nueva alianza encuentra su más profundo fundamento: **«con amor eterno te amé, por eso he reservado gracia para ti. Volveré a edificarte y serás reedificada, Virgen de Israel».** (Jr 31,3)

Este estudio quiere reflexionar acerca del fundamento de la nueva alianza y del aliento deuteronomico que se respira en el libro de la restauración (Jr 30-31). En Dt 10,12-22 se afirma que Dios «se ha enamorado» de Israel, de tal manera que la Alianza con el pueblo adquiere la forma de una «declaración de amor» (Dt 26, 17-19). De ese amor procede toda la conducta de Dios para con Israel: fidelidad, gracia, salvación. Así también lo cree Jeremías

²⁴ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op. cit. p. 148- 151

quien apuesta por una ley interior que se basa en el “hesed” de Dios, en su benevolencia solidaria, en su lealtad, en su amor fiel a favor de su pueblo.

Serán dos los textos que nos sirvan de estudio: Jer 31, 1-3 y Jer 31,31-34.

1. EL HESED DE DIOS EN LA EXPERIENCIA PROFÉTICA DE JEREMÍAS

(Jr 31,1-3)

1.1. Delimitación del texto

*«¹En aquel tiempo, oráculo del Señor,
seré el Dios de todas las tribus de Israel y ellas serán mi pueblo.*

*²Así dice Yahvé: Halló **gracia** en el desierto
el pueblo que se libró de la espada. Israel camina a su descanso.*

³De lejos Yahvé se le apareció:

*Con **amor eterno** te he amado, por eso te he reservado mi **gracia**.*

⁴Volveré a edificar te y serás reedificada, virgen de Israel» (Jer 31, 1-4a.)²⁵

Este texto gestado dentro de lo que se conoce como el libro de la consolación,²⁶ corresponde al mensaje de esperanza que Dios dirige al reino del Norte luego de su caída. Posteriormente, se releyó y completó para hacer partícipe también a Judá de este mensaje. Diversos autores coinciden en que habrían sido fruto de una primera predicación, en tiempos de Josías, cuando ante el debilitamiento de Asiria se vislumbraban tiempos mejores y

²⁵ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

²⁶ Llamado así porque contiene los oráculos de salvación más desarrollados del libro de Jeremías.” Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL- Verbo Divino 2000- *Jeremías* - Bárbara Bozal p.939

que por lo menos este texto sería estrictamente jeremiano.²⁷ Su contenido nos ayuda a ahondar en la experiencia que Dios permite que haga el profeta: una constatación del pecado e infidelidad de su pueblo, pero a la vez, de un inaudito e incomprensible amor por parte de Dios.

El oráculo de Jr 31,1-4 evoca la restauración de Israel imaginándose al pueblo que repite su experiencia original, aquella hecha en el desierto, la que gestó la primera alianza. *“Halló **gracia** en el desierto el pueblo que se libró de la espada.”*(v.2). Rodeado de aquel amor benevolente que lo amparó en el desierto, Israel camina descubriendo el amor que Dios le tiene. Se muestra el rostro de un Dios enamorado que espera confianza ilimitada y donación del corazón, como cuando Israel seguía a Yavé en el desierto.

Sabemos que en estrecha relación al término «*hesed*» se encuentra el vocablo «*hen*» (*favor*)²⁸, menos empleado en el Antiguo Testamento, y que aparece sobre todo en la expresión «hallar gracia». Este oráculo, provoca en Israel una confianza indestructible pues sabe que en el desierto alcanzó el **favor de Dios** y que a pesar de su pecado, Dios no lo abandona sino que *“con **amor** eterno te he amado por eso te he reservado mi **gracia**»* (Jr 31, 2-3). Fue liberado, ya nada puede privarle de esa gracia: Dios ama al hombre, y este amor está a la base de esta relación única. *“El que se halla mantenido la alianza durante los años de apostasía no tiene otro*

²⁷ Cf. BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías - Cuadernos Bíblicos 40* -Verbo Divino 2000 p. 43 y ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino 2003 p.149

²⁸ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia*, Editorial Herder, 1978 p.771

fundamento que el amor de Dios."²⁹

Este texto no está desarraigado de todo el resto del mensaje profético de Jeremías. Mi interés está en releer la experiencia del profeta desde el *hesed* de Dios y si bien la vida de Jeremías fue sumamente tumultuosa, es a través de ella que el profeta logra esta certeza: Dios es poderoso, exigente, radical, condena el pecado y castiga la infidelidad pero no abandona a su pueblo a quien quiere con ternura. Ante la llamada de Dios, él se siente demasiado joven e incapaz: "*Soy pequeño y no sé hablar*". Pero la réplica de Dios es tajante: "*No les tengas miedo, porque estaré contigo para protegerte. Pongo mis palabras en tu boca... Arrancarás y derribarás...; edificarás y plantarás...*" (1,8-10). Esta experiencia en su propia vida le hace exclamar: "*Volveré a edificarte y serás reedificada, virgen de Israel*" (v.4a)

Como veíamos en el texto anterior, le tocó vivir en una época agitada por el colapso del imperio asirio, la terrible arremetida de Babilonia y el intento de resurrección de Egipto.³⁰ En medio de este tumulto se agita Jeremías, intentando transmitir la Palabra de Dios, a la que nadie le hace caso³¹ y experimentará la fidelidad (*'emet*) , cualidad del *hesed* y la fortaleza de Dios, que destruye su timidez: "*Este día hago de ti una fortaleza, un pilar de hierro y un muro de bronce frente a la nación entera*" (1,18).

Durante toda su larga vida se mantiene fiel a su difícil misión. La humillación

²⁹ Ibid.

³⁰ Cf. ABREGO DE LACY *Los libros proféticos*, op.cit. p.139

³¹ Ibid. p.166-167

y el fracaso le acompañan por doquier. Varias veces intentan matarlo; pasa largas temporadas en prisión; le acusan de traidor y de loco; pasa terribles crisis personales. Le prohíben entrar en el Templo y hablar en nombre de Yavé.³² Pero él se mantiene siempre fiel a su Dios y a su pueblo. Es allí donde Jeremías descubre a Dios como confidente, con quien puede discutir y dialogar, con absoluta sinceridad, expresándole sus quejas y sus dudas: *“¿Por qué te portas como extranjero en este país, o como huésped de una sola noche?”* (14,8). *“¿Por qué tienen suerte los malos y son felices los traidores?”* (12,1).

Por otro lado, descubre a un Dios que escudriña su corazón y sondea sus entrañas (17,10). Dios tierno, que ama a su pueblo con ternura y pasión, al que se le conmueven las entrañas cuando tiene que amenazar a sus hijos *“Por él se conmueven mis entrañas y se desborda mi ternura”* (31,20), siente dolor y se lamenta por la desobediencia y abandono de su pueblo: *“Me han abandonado a mí, que soy manantial de aguas vivas, y se han cavado aljibes, aljibes agrietados que no retendrán el agua”* (2,13). Se lamenta de los que no escuchan su voz y siguen la inclinación de su corazón malvado (7,24, ver 5,23). (Será este corazón el que necesita ser renovado con la nueva alianza) Le reprocha al pueblo porque no lo conoce: *“Eres un pueblo necio, que no me conoce. Ustedes son hijos tontos y sin inteligencia, que saben hacer el mal mas no el bien”* (4,22), pero Dios desea ser llamado Padre: *“Me llamarás ‘Padre mío’, y nunca más te apartarás de mí”* (3,19).³³

³² Ibid. p.150

³³ Cf. CARAVIAS, José L. *De Abrahán a Jesús - La experiencia progresiva de Dios en los personajes bíblicos* www.mercaba.org/Caravias/experiencia_00.htm

El hesed de Dios, lo encontramos como pieza clave para entender la estructura teológica de Oseas y de Jeremías, incluso el deutero-Isaías nos habla de un Dios que ama y mira con ternura a su creatura.³⁴ Esta benevolencia solidaria de Dios (hésed) está a la base de la alianza. Una relación justa con el hermano y con el prójimo verifica la práctica de la alianza.³⁵ Jeremías, junto a los profetas de su tiempo, pensaba que quien conoce a Dios practica la justicia. En ese sentido, Jr 9,23 nos aclara que la verdadera sabiduría está en conocerle y actuar como él: *“No se alabe el sabio por su sabiduría, ni se alabe el valiente por su valentía, ni se alabe el rico por su riqueza; mas en esto se alabe quien se alabare: en tener seso y conocerme, porque yo soy Yavé que hago merced (hesed)”*³⁶.

«Esta relación entre la práctica del derecho y la justicia y el conocimiento de Dios le sirve a Jeremías para discernir la perfección y la dicha del reinado de Josías (640-609) en oposición con el despótico reino de su hijo Joaquín: *“Ay de aquel que edifica su casa con injusticias y sus pisos violando el derecho, que hace trabajar al prójimo de balde, sin pagarle su sueldo (...) ¿Piensas consolidar tu reinado compitiendo en cedro? Tu padre comía y bebía, pero practicaba el derecho y la justicia, y todo le iba bien. Defendía la causa del humilde y del pobre, y todo le iba bien. Eso es lo que significa conocerme”* Jr 22, 13-16.» (Verkindére 2001,38)

En este sentido, la convicción de un compromiso social, que brota de la alianza fundada en el *hésed* de Dios, hace que Jeremías proclame a un Dios que está al lado de los pobres y denuncie a los que obran injustamente: *“hagan justicia correctamente, cada día; liberen al oprimido de las manos*

³⁴ Cf. DICCIONARIO TEOLÓGICO MANUAL DEL ANTIGUO TESTAMENTO - Cristiandad- E. Jenny/C. Westermann – 1978 p. 834

de su opresor. De lo contrario mi cólera va a estallar como un incendio y no va a haber nadie para apagarlo” (Jr 21,12).

Por otro lado, es el *hésed* de Dios, el que llama al pueblo al reconocimiento de sus infidelidades (2,23). Invita siempre al arrepentimiento (18,11) y a la conversión (7,15). No guarda rencor: sólo quiere que el pueblo reconozca su culpa y cambie: *“No me enojaré con ustedes porque soy bueno, ni les guardaré rencor; lo único que les pido es que se reconozcan pecadores”* (3,12). *“Perdonaré su culpa y no me acordaré más de su pecado”* (31,34). Se alegra haciendo el bien a su pueblo: *“Me alegraré hacerles bien, y los plantaré sólidamente en esta tierra, con todo el empeño de mi corazón”* (32,41). Es un Dios de paz y de esperanza: *“Les quiero dar paz y no desgracia, y un porvenir lleno de esperanza”* (29,11; 30,17) pero que no duda en quitar la paz, que es fruto de la justicia, y que sintetiza aquí la bondad y la misericordia. *“he retirado mi paz de este pueblo – oráculo de Yavé-, la bondad (hesed) y la compasión (rahamin).”* (Jr 16,5).

Jeremías hace la experiencia de un Dios cuyo amor y poder de recreación no tienen límites: *“Volveré a edificar te... De nuevo lucirás tu belleza”* (31,3s). Nos muestra que Dios nunca deja de amar. El permanece siempre fiel. Así se muestra la misericordia de Dios que se ejerce sobre el que no tiene ningún derecho a ella (es gratuita), sobre el pueblo pecador.

³⁵ Cf. VERKINDÉRE, Gérard *La justicia en el Antiguo Testamento – Cuadernos Bíblicos 105 – Verbo Divino* 2001 p. 37

³⁶ Cf. Notas explicativas de BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

1.2. Conclusión

César Tejedor en su artículo “*Dios es gracia y amor*” afirma que este texto de esperanza está dirigido a los supervivientes.

*“Israel está en el destierro y Dios recuerda su Alianza: «seré el Dios de las tribus de Israel y ellas serán mi pueblo» Dios habla: los supervivientes siguen «hallando gracia» ante El. El dinamismo de la **gracia** (favor) va a actuar una vez más. El pueblo que está lejos y desterrado oye una declaración de amor: **mi amor hacia ti es eterno, mi misericordia permanece fiel, voy a salvarte: «te reedificaré de nuevo y serás reedificada, ioh virgen de Israel!** (v. 4)» (Tejedor 1980)*

Sólo desde esta convicción podemos entender el novedoso mensaje de Jr 31,31-33: “*yo pactaré con la casa de Israel una nueva alianza*”. La nueva alianza es obra de Dios, expresión de su "amor irrevocable" (Jr 31,3).

Reflexionando:

- *¿Sientes que el amor que Dios te tiene es eterno, más allá de tus rebeldías y faltas?*

2. LA NUEVA ALIANZA: RELIGIÓN DEL CORAZÓN (Jr 31,31-34)

*«³¹He aquí que días vienen, oráculo de Yavé,
en que yo pactaré con la casa de Israel (y con la casa de Judá) una **nueva alianza**;*

*³²no como la **alianza** que pacté con sus padres,
cuando les tomé de la mano para sacarles de Egipto;
que ellos rompieron mi alianza, y yo hice estrago en ellos, oráculo de Yavé .*

*³³Sino que **esta será la alianza** que yo pacte con la casa de Israel,
después de aquellos días, oráculo de Yavé :
**pondré mi Ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré,
y yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo.***

³⁴Ya no tendrán que adoctrinar más el uno a su prójimo

*y el otro a su hermano, diciendo: Conoced a Yavé,
pues todos ellos me conocerán del más chico al más grande,
oráculo de Yavé , **cuando perdone su culpa,
y de su pecado no vuelva a acordarme.**»(Jr 31,31-34)³⁷*

2.1. Delimitación del texto:

La promesa de la ley puesta en el interior e inscrita en el corazón de los hombres es parte constitutiva de este oráculo perteneciente al *libro de la consolación* del profeta Jeremías, en el que se encuentran narradas alentadoras esperanzas para todo el pueblo de Israel. Esta sección comprende los capítulos 30 y 31 del libro de Jeremías y contendría oráculos provenientes del primer período de la actividad del profeta. El contexto histórico es explicado con acierto por Gustavo Nieto, en su tesis *“El don de la nueva alianza”*:

“Se considera que el libro contiene oráculos escritos bajo el reinado de Josías; entre el tiempo de la reforma del 622 y la muerte de Josías en el 609. Son oráculos dirigidos en primer lugar hacia el reino del norte que se encuentra padeciendo la deportación babilónica tras la invasión asiria acaecida hacía ya más de un siglo. Con posterioridad fueron agregadas glosas para extender la aplicación de las promesas también al reino de Judá. Este contexto histórico debe ser tenido en cuenta a lo largo de toda la interpretación tanto por su portada profética como teológica: en un panorama de destrucción y muerte Jeremías propone la restauración y la vida.” (Nieto 1997)

³⁷ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, op. cit.

La originalidad del texto no radicaría, según Nieto, en el mero hecho de anunciar un futuro orden de realidades venturosas. Lo que más sorprende es que en los otros escritos del antiguo testamento, el orden futuro de realidades anunciado no se le llama jamás nuevo, al contrario, en muchos casos más que una novedad como la presenta Jeremías, viene presentado con líneas de continuidad con el orden precedente. Esto se constata en los relatos proféticos veterotestamentarios. La referencia de continuidad es hecha muchas veces en relación a la alianza abrahámica (Gen 17). El pacto sinaítico al que alude Jeremías 31,32 parece opuesto a Lv 26: *me recordaré de la alianza de los antepasados que hice salir de la tierra de Egipto (26,45)*. El Deuteronomio también declara rasgos de continuidad, el capítulo cuarto promete *que no se olvidará del pacto de los padres que juró con ellos (4,31)*. Isaías promete muchas realidades nuevas, afirma con insistencia que Dios creará cosas nuevas, incluso *un cielo nuevo y una tierra nueva* pero jamás habla de *alianza nueva*.

Jeremías no sólo no expresa una continuidad sino que la rechaza, enfrenta esta nueva alianza a la antigua y refiere que si la alianza constituía la relación particularísima que Dios había establecido con su pueblo en el Sinaí y que ha regido la vida de Israel a lo largo de todo el Antiguo Testamento; lo que el autor está aquí profetizando es que se dará entre Dios y su pueblo una relación nueva en un sentido diferente, del que se venía realizando hasta el momento.

2.2. Análisis del texto

Nieto hace un interesante análisis del texto, al que me remito, para explicar que la nueva alianza no será como aquella alianza que Dios realizó con los antepasados de Israel cuando huyeron de Egipto.

La nueva alianza será:

- **«No como cuando los tomé de la mano para sacarlos de la tierra de Egipto.»**

El autor bíblico nos pide que veamos en primer lugar cómo fue la alianza sinaítica y que revivamos a través de la historia la experiencia de los momentos del Éxodo, cuando Dios hizo alianza con su pueblo. Sin embargo, no menciona nombres, sólo se habla de la acción divina de la liberación. “Tomar” de la mano expresa no un simple tomar sino un aferrar, un agarrarse, un estrecharse.³⁸ Dios mantuvo con mano fuerte al pueblo para liberarlo. “*Los tomé de la mano*” nos sugiere una acción realizada por Dios con paternal ternura. Dios es quien tuvo la iniciativa en la antigua alianza. El contraste de esta acción divina con la infidelidad por parte de los israelitas otorga un giro violento a la narración. La alianza nueva no será como aquella del Sinaí –aún cuando aquella fue un don precioso de Dios-, será una cosa diferente, distinta.

La nueva alianza será:

- **«No como cuando ellos rompieron mi alianza»**

³⁸ *dbq* (*adherirse*) unirse, adherirse, dar alcance. Empleado como opuesto “no abandonar” “no retirarse” “no separarse”. Cf. JENNY /C. WESTERMANN *Diccionario Teológico Manual del Antiguo Testamento* - Cristiandad- 1978 p. 612

Hay una segunda consideración que es necesario realizar en la antigua alianza, porque la nueva tampoco será como aquella. La antigua alianza fue rota.

A la acción generosa y salvífica de Dios el autor bíblico contrapone un verbo de clara oposición: rompieron, destrozaron, más aún violaron. A la ternura con que fue descrita la primera alianza el autor contrapone magnífica y dramáticamente el quiebre. Si leemos el capítulo 24 del Éxodo nos encontraremos con la conclusión del pacto, a la que sigue una amplia serie de prescripciones que rigen al pueblo de Dios y que garantizan la alianza. Al capítulo siguiente el redactor describe la dramática escena del becerro de oro. Moisés baja de la montaña con las dos tablas de la alianza (Ex 32.19; Dt 9,9.17) y enojadísimo las *hace añicos* al pie del Sinaí. La ruptura es patente, el pueblo despreció la ley que garantizaba la alianza. La vulnerabilidad del pacto sinaítico viene relatada en la historia misma de su institución.

Este destrozo hecho por Moisés manifiesta claramente el carácter defectuoso de la antigua alianza. Ya desde aquel momento parecería ser clara la necesidad de una nueva institución. Sin embargo, nada nuevo fue instituido, el pacto fue solamente restaurado tal como había sido formulado (Ex 32,1-5).

La nueva alianza será:

- «**No como cuando me enojé contra ellos**»

La alianza antigua, don de Dios, ha sido arruinada por el hombre que la ha violado y ha atraído el enojo de Dios sobre el pueblo que lo ha despreciado.

«Una alianza nueva»

Según Jeremías, la alianza nueva consistirá ante todo en una acción de Dios al interno del hombre. Dios pondrá su ley dentro y la escribirá sobre el corazón de los hombres.

“Jeremías anuncia una transformación no solo en la naturaleza misma de la alianza sino en el interior del hombre que tendrá como efecto la verdadera comprensión de los deseos de Dios y una adhesión sincera por medio del conocimiento directo.” (Nieto 1997)

La fórmula de la alianza

El oráculo repite «la fórmula de pertenencia mutua: “Yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo”, que se verificará en toda su plenitud en el marco de la alianza nueva.»³⁹ Hay que notar que esta fórmula no está en presente Yo soy, sino en futuro Yo seré lo que sugiere una promesa:

“El cambio violento que Jeremías propone entre la antigua y la nueva alianza suscita inmediatamente por parte del interrogado una pregunta: ¿cómo es posible que Dios realice un don tan grande al pueblo que lo ha despreciado (Jr 31,32), con el cual se ha enojado (Jr 31,32; Dt 9,19)? La respuesta a esta pregunta es dada al final del oráculo y constituye la última y quizás más admirable sorpresa, la cual da la clave a todo el conjunto. Sucede lo inesperado: Dios perdonará todo. La sorpresa de la misericordia divina, el admirable don del perdón, el amor de Dios por el hombre. Dios se olvidará de las culpas y pecados y realizará una nueva alianza. Es una sorpresa enorme cancelar todo. Jeremías pone así la misericordia como la causa creativa de la alianza. Con esto Jeremías nos está diciendo que ante todo la

³⁹ cf. BRIEND, Jacques *El libro de Jeremías* – op.cit. p. 45

nueva alianza es algo que procede de la iniciativa misericordiosa de Dios que en una situación de ruptura y muerte reentabla la relación por el incommensurable don del perdón, sin esto la alianza es imposible.” (Briend 2000,45)

«Pondré mi Ley en su interior »

La raíz “*raham*” evoca el seno materno, “*rehem*” y designa el lugar de los órganos interiores del cuerpo. Cuando es referido al ser humano hace referencia a todas las partes interiores del tronco que se distinguen en cuanto tales de la cabeza y las extremidades. “*Raham*” suple, por tanto, lo que hay dentro de un ser vivo: vísceras, tripas, entrañas, interioridad, intimidad.⁴⁰

Jeremías lo utiliza en todos estos sentidos pero también para expresar la desproporción entre el interior humano -marcado por un corazón obstinado- y la voluntad de Yavéh. Leemos así que cuando proclama la desgracia del enemigo del norte dice: « *lava tu corazón de maldades Jerusalén, para que seas salva, hasta cuándo morarán dentro de ti planes obstinados?* » (4,14)

Gustavo Nieto, contrasta la interioridad del ser humano con la exterioridad de la ley de la alianza sinaítica. He ahí la novedad. El término sitúa la ley dentro del hombre.

«y sobre sus corazones la escribiré»

Para anunciar el cambio que se producirá en los israelitas Jeremías utilizó *leb* (*corazón*), el término más importante y más frecuente de todo el vocabulario antropológico del antiguo testamento y el más profundo ya que

indica una clara referencia al hombre en su ser más íntimo. El término es poquísimas veces utilizado en sentido anatómico. Algunas veces expresa el sentimiento, el lugar donde se asientan determinadas disposiciones del ánimo, el temperamento, el eje emocional y también está vinculado con el deseo de la voluntad: “*Tú has colmado los deseos de su corazón, no le has negado lo que pedían sus labios*”. (Sal 21,3)

No obstante, tampoco es totalmente correcto lo que hacen algunos autores de identificar el corazón con las solas fuerzas volitivas, no es ésta al menos la única idea con la que siempre es presentado ni la más común. En el Antiguo Testamento el término es mucho más amplio y más profundo; “*leb*” representa lo más íntimo del hombre, lo más interior⁴¹ (en contraste con lo exterior: (I Sm 16,7).

El corazón es la sede de las fuerzas también psíquicas e intelectuales. Junto a las funciones intelectivas, el término “*leb*” incluye también el proyectar y el querer (Jr 23,20). Justamente cuando se quiere indicar una dedicación completa y profunda se utiliza *en todo el corazón* (Jos 22,5; 1Sam 12,24). En el corazón está también la sede del comportamiento religioso con el que se teme a Dios (Jr 32,40); acoge la enseñanza divina (Prov 7,3); confía en Dios (Prov 3,5); le es fiel (Neh 9,8). Dios conoce los sentimientos del ser humano en su corazón (Prov 17,3; 21,2).⁴²

⁴⁰ Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre *Diccionario de los salmos* – op.cit. p. 37

En el contexto de alianza, que particularmente nos interesa, el corazón ocupa un papel fundamental en la relación a Dios. La alianza posee como fin que las leyes divinas queden impresas en el corazón del hombre (Dt 4,9). En el Deuteronomio el hombre es invitado a escuchar y a actuar de *todo el corazón y con toda el alma* (4,29; 6,5, 10,12; 11,13) en relación a Dios.

Es el mismo sentido que le da Jeremías a este término, convirtiéndose en sinónimo de lo profundo y más alto del corazón; identificado con la inteligencia y la voluntad (Jr 7,31; 12,11; 13,22). Dios conoce los *misterios del corazón* (Jr 17,9). El término es particularmente querido a Jeremías cuando intenta hablar de la relación entre el hombre y Yavé. Jeremías exhorta a circuncidar el corazón (Jr 4,4; 9,25). De igual manera, Jeremías constata que la relación auténtica entre Dios y el corazón humano no puede ser esperada en el presente, sino que es tema de una esperanza futura (Jr 31,31). *“La ley nueva no será algo que afectará accidentalmente al hombre sino que influirá en lo más sublime y en lo más profundo de su ser.”*⁴³

⁴¹ Cf. COENEN, Lotear, BEYREUTHER, Erich, BIETENHARD, Hans *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* vol. I.- Sígueme – Salamanca 1980 p. 339

⁴² Cf. WOLFF, Hans Walter *Antropología del Antiguo Testamento* – Sígueme 1975 p. 61 y 72

⁴³ Cf. NIETO, Gustavo Javier, *El don de la Nueva Alianza*, op.cit

«Dios escribirá»

La acción de escribir guarda relación a la ley sinaítica. El hecho de escribir en Dios, está en íntima relación con el don de la ley a Israel. Sin embargo, jamás se encuentra a lo largo de todo el Pentateuco una expresión similar a la de escribir la ley sobre los corazones de los hombres.

Muy por el contrario, el redactor se preocupa escrupulosamente en resaltar que la ley era escrita por tablas de piedra. Gustavo Nieto afirma que: *“El hecho de que Dios la escriba sobre los corazones de los hombres constituye una novedad absoluta que va más allá del Antiguo Testamento.”*⁴⁴

2.3. Conclusión

El mensaje tan duro que debe proclamar hace que este profeta, *“sensible al dolor de su pueblo, sufra en carne propia, psíquica y físicamente, esa misma palabra dura que anuncia.”*⁴⁵ Él ha hecho la experiencia de que la Palabra que Dios proclama por medio de los profetas es para cumplirla de *“corazón”*. Significa, sobre todo, la capacidad de oír a Dios y entablar con Él un diálogo verdadero: no el del culto, que puede tornarse vacío; sino el de la justicia y defensa de los pobres. En eso consiste propiamente el *“conocer”* a Yahveh, parafraseando al profeta. (9,23 y 22,15-16). No falta, sin embargo, quienes, refiriéndose a la gran originalidad de este oráculo, *“ponen en duda la autoría a Jeremías, ya que contrasta con el pesimismo antropológico que lo acompaña en el resto de oráculos”*.⁴⁶

⁴⁴ Ibid.

⁴⁵ Ibid.

⁴⁶ Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre *Diccionario de los salmos* – op.cit. p. 45

d. CELEBRANDO LA FE: “*Con amor eterno te amo y por eso te he reservado mi favor*”

Ambientación (Se colocan diversas imágenes en los muros del presbiterio.

Una imagen grande del cuadro del Hijo pródigo de Rembrandt, una madre con su niño – unas manos extendidas – una persona exigiendo justicia – un maestro enseñando, etc.)

Guía 1: Nos convoca el amor irrevocable de Dios que nos sigue acompañando en nuestra vida. A él le cantamos:

Canto: Tu fidelidad (Marcos Witt- cantautor cristiano)

Tu fidelidad es grande
tu fidelidad incomparable es,
nadie como tu bendito Dios
grande es tu fidelidad. (5 veces)
Grande es tu fidelidad (bis)



Guía 1: Te invito a reflexionar en lo que el amor humano es capaz de hacer.

UNA PEDRADA

Carlos iba en su nuevo automóvil color púrpura, a mucha velocidad. ¿La razón? Llegaría tarde al trabajo si no lo hacía. Y el automóvil era una de sus más preciadas posesiones.

De repente... ¡una piedra se estrelló en la puerta de atrás! Carlos frenó y retrocedió hasta el lugar hasta el lugar donde había sentido el golpe. Se bajó del carro, furioso, y vio a un niño en la acera. Lo agarró, lo sacudió y le gritó muy enfadado: ¿Qué demonios andas haciendo? ¡Te va a costar muy caro lo que le hiciste a mi coche!! ¿Por qué tiraste esa piedra? El niño llorando, le contestó: "Lo siento, señor, pero no sabía que hacer, mi hermano se cayó de su silla de ruedas y está lastimado, y no lo puedo levantar yo solo. ¡Nadie quería detenerse a ayudarme!"

Carlos, sintió un nudo en la garganta, fue a levantar al joven, lo sentó en su silla de ruedas, y comprobó que no le hubiera pasado nada. Luego se quedó viendo como aquel niño, que no tendría más de 7 años, se alejaba empujando a su hermano en la silla de ruedas hacia su casa. Carlos regresó lentamente hacia a su auto, pensando... Carlos nunca llevó el coche a reparar, dejó la puerta como estaba, para hacerle recordar que no debía ir a través de la vida tan aprisa que alguien tuviera que títarle una piedra para llamar su atención.

Reflexión:

- ¿Has recibido alguna pedrada últimamente...?
- ¿Cómo es tu amor por los que te rodean? ¿Qué eres capaz de hacer por ellos?

TEXTO BÍBLICO :Jr 31, 1-4a

Reflexión personal a partir de textos bíblicos

(cada uno medita por espacio de 15 min. Se detiene en la frase que más le ayuda)

1. *En ti, Jesús, se ha hecho palpable la bondad de Dios y su amor para con todos nosotros (Tit 3,4). Como Sol naciente, nos has hecho ver la tierna bondad de nuestro Dios (Lc 1,78): su amor que dura desde siempre y para siempre (Sal 103,17).*

2. *El es constante en amarnos (Sof 3,17). Aunque una madre pudiera olvidar a su hijo, él nunca se olvidaría de nosotros (Is 49,15). Nos guarda como a la niña de sus ojos (Dt 32,10) y nos tiene grabados en la palma de sus manos (Is 49,16). ¡Su fidelidad pasa de generación en generación! (Sal 100,5).*

3. *Sabemos que los cerros podrán correrse y moverse las lomas, pero tú nunca retirarás tu amor de nosotros, ni romperás jamás tu alianza de paz (Is 54,10). Con amor eterno nos has amado; por eso, misericordioso, nos atraes hacia ti (Jer 31,3).*

4. *¡No somos dignos de tanta bondad como tienes para con nosotros, Señor! (Gn 32,11). Hasta a la esposa infiel eres capaz de volverla a conquistar a*

base de amor (Os 2,16). Y celebras una gran fiesta cuando vuelve un hijo que se te había perdido (Lc 15,22ss).

5. Tu corazón se conmueve y se remueven tus entrañas cada vez que te somos infieles (Os 11,8). Y cuando tienes que reprendernos se te conmueve el corazón y te enterneces (Jer 31,20).

6. . ¡Tanto nos quieres, Padre Dios, que nos entregas a tu Hijo Único! (Jn 3,16). No te lo reservas como propio, sino que nos lo entregas por amor a nosotros (Rm 8,32). Lo abandonas en la cruz (Mc 15,34) para no tener que abandonarnos a nosotros. Y le haces cargar con nuestros pecados para reconciliarnos contigo (2 Cor 5,19-21).

8. Te damos gracias de todo corazón, Padre, por éste tu amor y tu lealtad sobre toda medida (Sal 138,1). ¡Eres maravilloso con nosotros y estamos alegres! (Sal 126,3). ¡Tu amor es inmenso! (Sal 86,12). ¡Realmente eres amor! (1Jn 4,8).

9. Yo te amo, Señor, Fuerza mía, mi Roca, mi Fortaleza, mi Libertador! (Sal 18,2). Deseo amarte, Dios mío, con todo mi corazón, con toda mi alma y con todas mis fuerzas (Dt 6,5).

10. Las aguas torrenciales no podrán apagar tu amor, ni anegarlo los ríos (Cant 8,7). Nada ni nadie podrá separarnos del amor que nos tienes en Cristo Jesús, nuestro Señor (Rom 8,39).

11. Si tanto nos ama Dios, también nosotros debemos amarnos los unos a los otros (1Jn 4,11). El nos amó primero (1Jn 4,10). Sólo si nos amamos unos a otros, permanecemos en Dios y Dios en nosotros (1Jn 4,15).

12. Tú, Señor, nos pides que sepamos compartir nuestro pan con el hambriento, que los pobres sin techo puedan entrar a nuestra casa, que vistamos al desnudo y nunca volvamos la espalda a nuestra propia carne

(Is 58,7). Que jamás nos alegremos de la ruina de un hermano, ni despreciemos nunca su necesidad (Abd 1,12).

Oración vocal:

(Oramos en dúos. Uno de los dos hace suya la oración vocal del otro y al final en nombre de Dios le entrega un gesto de cariño y afecto (apretón de manos, abrazo, palabras, etc) Luego, viceversa. Todo esto se realiza en un clima orante mientras hay una música de fondo.)

Gesto de entrega:

Cuando hemos terminado ese momento todos reciben una bolsita que contiene un anillo (los hay muy cómodos que son de un plástico vistoso). Al abrir la bolsita se percatan de los que es. El animador les explica que el anillo tiene muchas simbologías en la Biblia. Puede decirnos que se te devuelve tu dignidad, o que se renueva la alianza que Dios ha sellado contigo... cada uno lo interpreta según su experiencia. Puede ser elección de Dios o renovación de una elección.

(Cada uno entregará el anillo en nombre de Dios y le dirá un mensaje a su hermano)

Canto: Nadie te ama como yo (Martín Valverde)

Cuánto he esperado este momento,
cuánto he esperado que estuvieras aquí,
cuánto he esperado que me hablaras,
cuánto he esperado que vinieras a Mí.

Yo sé bien lo que has vivido, yo sé bien lo que has llorado,
Yo sé bien lo que has sufrido, pues de tu lado no me he ido.

/Pues nadie te ama como Yo,/ (bis)
mira la Cruz, esta es mi más grande prueba,
nadie te ama como Yo.

/Pues nadie te ama como Yo,/ (bis)
mira la Cruz, fue por ti, fue porque te amo,
nadie te ama como Yo.



Yo sé bien lo que me diste,
aunque a veces no me hables,
Yo sé bien lo que en ti sientes,
aunque nunca lo compartas.

Yo a tu lado he caminado,
de tu lado no me he ido,
algunas veces te he cargado,
yo he sido tu mejor amigo.

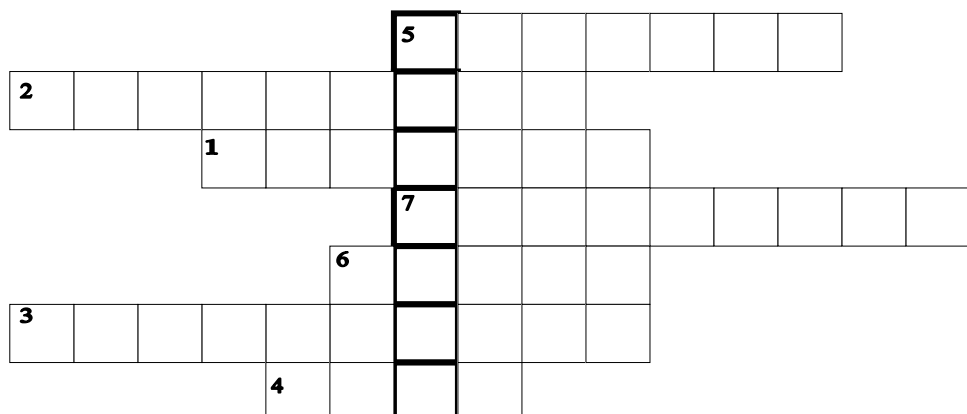
Padre Nuestro (tomados de las manos)

Oración final

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Resuelve cada una de las preguntas, colócalas en el cuadro y descubre la palabra escondida:

1. Verbo que indica no tanto una apropiación intelectual del sujeto que conoce sino una relación personal de aceptación y comunión. _____
2. Significa separar una cosa o persona para dedicarla de modo exclusivo al servicio de Dios. _____
3. Verbo que implica establecer, dotar. _____
4. Voz hebrea que designa a un ser irreflexivo e inexperto, cuya condición propia es la debilidad y la torpeza. Debe sumisión a sus padres, por tanto, no tiene autoridad ni independencia. _____
5. "Era como fuego ardiente encerrado en mis huesos, me esforzaba en sofocarlo pero no podía" (Jr 20, 8-9) _____
6. Benevolencia solidaria, lealtad, amor fiel a favor de su pueblo. _____
7. A pesar de las dificultades y sufrimientos que atravesó Jeremías, Dios le dio su _____ para llevar adelante su misión.



II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|---------------------------------------|--|
| <input type="checkbox"/> Restauración | 1. Lugar de procedencia del profeta que estamos estudiando. |
| <input type="checkbox"/> Jeremías | 2. Ejerce su ministerio en tiempo de la reforma de _____. |
| <input type="checkbox"/> Hen | 3. Vive los tiempos difíciles del asedio, destrucción y _____ de Jerusalén. |
| <input type="checkbox"/> Nueva | 4. Vocablo derivado del acádico nabu' que tiene el sentido de "el que ha sido llamado", "el que tiene una vocación". |
| <input type="checkbox"/> Alianza | 5. Término más importante y más frecuente de todo el vocabulario antropológico del AT, que designa lo más íntimo del hombre. |
| <input type="checkbox"/> Raham | 6. Vocablo hebreo que significa favor y que es traducido por gracia. |
| <input type="checkbox"/> Corazón | 7. Profeta del reino del sur que predica la conversión y la instauración de una nueva alianza inscrita en el corazón. |
| <input type="checkbox"/> Anatot | 8. Vocablo que suple lo que hay dentro de un ser vivo: vísceras, tripas, entrañas, interioridad, intimidad. |
| <input type="checkbox"/> Josías | 9. El oráculo sobre la nueva alianza se halla contenido en el libro de la _____. |
| <input type="checkbox"/> | 10. Ley puesta en el interior e inscrita en el corazón de los hombres. |
- Deportaciones
- Nabí

III. Halla el mensaje secreto que sintetiza la idea central de este capítulo.

A	C	D	E	G	I	L	N	O	R	U	V	Z

IV. Completa con la palabra que falta:

1. La vocación de Jeremías marca toda su vida. Leer Jer 1, 5 y anotar los 3 momentos de su vocación (escribir el verbo correspondiente):

"te _____ ...
"te _____ ...
"te _____ profeta de las naciones"

2. Leer Jr 1, 10 y anota las 2 tareas de la misión:

Primera tarea: _____ y _____
_____ y _____

Segunda tarea: _____ y _____

V. Reflexión personal y compartir grupal:

a. ¿Quién es el profeta en la Sagrada Escritura?

b. Realiza un paralelo entre tu vocación y la del profeta Jeremías.

Resultado palabra escondida: 1. Conocer 2. Consagrar 3. Constituir 4. Na'ar 5. Palabra 6. Heseb 7. Fortaleza

2

RUT

la moabita



No es acerca de una mujer
ni acerca de un rey
ni acerca de un “amor a primera vista”,
sino acerca de la constante y firme bondad
del Dios de la alianza.

CAPÍTULO II: Rut, la moabita

Introduciendo el capítulo

“Marcela es una joven enfermera que desde hace cuatro años realiza un voluntariado en una comunidad andina de Andahuaylas. Ella tenía muchos planes personales cuando terminó sus estudios pero cuando conoció a los pobladores de esa zona se dio cuenta de que ellos la necesitaban. Hoy no sólo atiende en la posta sino que trabaja en proyectos de desarrollo para la zona. Visita las familias, comparte lo único que posee: su vida joven, su terco entusiasmo y su obstinado optimismo. Sus amigas se preguntan cuándo volverá; ella les contesta por correo que de momento no se puede, talvez más adelante. Hoy sólo sabe que el proyecto de esta comunidad es también su proyecto... y se siente feliz.”

Con una historia parecida a la de Marcela, un personaje femenino del Antiguo Testamento, Rut, nos introducirá en el sentimiento post-exílico del pueblo judío y en la experiencia de fidelidad, no común entre la juventud, entusiasta pero voluble. Para tantos jóvenes “transeúntes”, en un mundo post-moderno que no apuesta por los proyectos y que prefiere la adrenalina de lo inmediato y cambiante, su vocación puede ser un testimonio inquietante.

a. CONOCIENDO LA HISTORIA DE RUT

De pocas mujeres habla la Escritura con tanta benevolencia. Este personaje se nos hace entrañable pues nos revela, por caminos femeninos de fidelidad, solidaridad y ternura, la buena noticia de la universalidad de la bondad¹ de Dios. Significa un eslabón importante en la tradición del pueblo elegido que, retornando del exilio, busca releer su historia. Su simbolismo trasciende a su historicidad.²

Situado en el Antiguo Testamento, el libro de Rut es una obra maestra de la literatura narrativa hebrea. Un personaje femenino que nos puede ayudar a ingresar al corazón de la historia de salvación para Israel y para los cristianos. Una de las cinco mujeres presentes en la genealogía de Cristo, “el hijo de David”³; cinco historias que parecen indicarnos que la elección de Dios no se basa en la sangre sino en la fe.⁴

Creo sinceramente que si bien el papel protagónico no lo tiene Rut sino Dios, pues es quien toma siempre la iniciativa en el relato, Rut es una preciosa figura

¹ **“Hesed”** También entendido como gracia. Aparece con frecuencia junto a *‘e maet* (fidelidad); *berit* (alianza); *rahamim* (misericordia); *sedaqá* (justicia). Posibilita la realización de una alianza pero no es la condición para dicha alianza. Podría entenderse como amabilidad, compasión, disponibilidad a atender a los demás y siempre como algo inesperado, gratuito, no evidente ni obligatorio. Esto implica que *hesed* tiene siempre que ver con la vida de los demás y que quien recibe la *hesed* debe corresponder con la misma disponibilidad. La alianza se basa en la *hesed* de Dios. La *sedaqá* y la *hesed* son, por una parte, don de Dios; por otra, sin embargo, deben ser realizadas por el ser humano, ya que es modelo del comportamiento humano. Cf. *Diccionario Teológico, Manual del A.T.* – Cristiandad - 1978 E.Jenny/C.Westermann /

² Aunque no se nombre explícitamente el nombre de Rut, la tradición antigua nos habla de una moabita en la ascendencia de David. “No cabe imaginar que la ascendencia moabítica de David sea un puro invento, pues era muy grande el desprecio y el odio que Israel sentía por Moab.” VILCHEZ José “Rut y Esther” – Verbo Divino 1998,p.40 “No se concibe que un autor judío hable de una ascendiente extranjera del rey más representativo de Israel, si no es porque históricamente fue así.” Ibid p.144

³ Al Mesías se le llama Hijo de David. El cumplirá las promesas de salvación que Dios hizo a su pueblo. Cf. 2 Sam 7, 1-16

⁴ “Tamar, siria, de la que Judá engendra a Peres. Rahab, cananea, la prostituta de Jericó, de la que Salmón engendra a Booz. Rut, la moabita, de la que Booz engendra a Obed. Betsabé, la adúltera mujer del hitita Urías, de la que David engendra a Salomón. Y por último, la hija de Sión, María de Nazareth, la madre del Mesías.” JIMÉNEZ Hernández, Emiliano – *Rut la moabita- Resonancias bíblicas* – Colección Hagadot- Bilbao 2001 p.278 / Confrontar explicación que da WEREN, Wim en “Métodos de exégesis de los evangelios” – Verbo Divino - 2003 p. 269-279

femenina que interpreta a la heroína de esta novela histórica⁵; una mujer extranjera de corazón abierto y solidario, amada y bendecida por Yavé.

Su nombre, Rut, reviste toda una simbología al igual que los del resto de personajes que intervienen en el relato. Esto atestigua que es un personaje recreado con una finalidad específica.

En el estudio etimológico que hace Vílchez, afirma que aunque para Rudolf, W. “el nombre de Rut está por aclarar”, sin embargo él se inclina por el estudio hecho por H. Bruppacher, quien rechaza que Rut provenga de *re’ut* = amistad⁶ y se le atribuyan los calificativos de **“la amiga”** o **“la compañera”**⁷. Más bien apuesta por la raíz *rwh* que significa “beber hasta la saciedad”⁸. En este sentido, es **“la saciada”** o **“la que bebe hasta la saciedad”**, y causativamente **“da de beber abundantemente.”** También significaría **“alivio”**, **“confortación”**, según el estudio hecho por Vílchez, pues de hecho Rut así lo realiza con su suegra. Hace notar ingeniosamente que talvez no es casualidad que la palabra Rut al revés signifique **“paloma”** (*twr*). En este sentido ella sería **“la que alivia”, la que conforta”**.⁹

⁵ Un relato corto muy bien logrado al que no podemos atribuirle un rigor histórico, pues sería limitar su significación. Por su composición se le ubica como novela corta, junto a Jonás, Ester, Judit y Tobías. Refrendando esta idea, la tradición hebrea o palestinense ubica el libro de Rut en el tercer bloque de la Biblia, dentro de los Escritos (Rut, Salmos, Job, Proverbios, Eclesiastés, Cantar de los Cantares, Lamentaciones, Daniel, Ester, Esdras y Crónicas), mientras que en la versión griega de la Biblia (LXX), Rut iría dentro de los denominados profetas anteriores (Josué, Jueces, Samuel, Reyes). “*Lo más probable es suponer que Rut perteneció desde el principio al grupo de los Escritos, pues difícilmente se puede concebir que los Maestros judíos trasladaran un libro del grupo segundo del Canon: los Profetas anteriores, al tercero de los Escritos...*” pero sí viceversa. VILCHEZ José *Rut y Esther* p.27

⁶ Cf. Enciclopedia de la Biblia- Éxito – Barcelona 1963 / HAAG ,Diccionario de la Biblia – 7º edición – Herder p. 1734.

⁷ Así traduce el nombre de Rut la Biblia de Jerusalén – Desclée de Brouwer – Bilbao - 1998

⁸ Cf. Vílchez op. cit. p.66.70-71

⁹ Cf. Vílchez, citando a H.W. Hertzberg p.71.

Emiliano Jiménez Hernández rescata todo un simbolismo en torno al nombre de la protagonista. Así, Rut será considerada por los sabios de Israel como **“la que ve la verdad en el corazón del otro”**, pues escucha a Noemí y ve la verdad en sus palabras. También refiere que *“en la lectura alegórica de los escritores cristianos, Rut, “la que ve” y “se pone en camino” es símbolo de la obediencia y disponibilidad para seguir el camino de la fe”*.¹⁰ Wénin, relaciona su nombre con la raíz *rawah* (abrevar, saciarse).¹¹ En este sentido, el personaje es “la que refresca”, “da alivio, fresca para otros”¹². Haré un comentario sobre esta significación en el último capítulo, al realizar un paralelo con otros personajes presentados a lo largo del curso.



- **Presentación del personaje (Rut nos cuenta su historia)**

Aunque estoy enraizada en la historia hebrea, y hasta hoy me recuerdan y veneran como madre del pueblo de Israel, mi origen es moabita, soy una extranjera. Provengo del país de Moab, una meseta con una altura promedio de unos 900 metros sobre el nivel del mar. Gran parte de su superficie era casi desértica. Una ciudad al este del Mar Muerto que se había convertido en un reino unos 50 años antes de la llegada de los israelitas a la Tierra Prometida, al igual que Amón, al noroeste de Moab. (Sus territorios son hoy parte del reino de Jordania). Recordarás que los moabitas éramos descendientes de Moab, el hijo del incesto de Lot con su hija mayor; y los

¹⁰ JIMÉNEZ Hernández, Emiliano , *Rut la moabita- Resonancias bíblicas* , op. cit. p.110

¹¹ WÉNIN André: *El libro de Rut-Aproximación narrativa- Cuad.bíblicos 1904- Verbo Divino-2000* p.16

¹² NAVARRO PUERTO, Mercedes *Historia, Narrativa, Apocalíptica- 4º Parte: Narraciones bíblicas* “– Verbo Divino 2003 p.382

amonitas, descendientes de Ben-ammi, el hijo del incesto de Lot con su hija menor.¹³

De hecho, la etimología hebrea de Moab es "de mi padre"¹⁴ o *me' abí* (concebido del propio Padre)¹⁵. En realidad, es la forma que el hagiógrafo utiliza para dar origen al pueblo moabita, enemigo de Israel. Al ser un descendiente maldito, por incestuoso, el pueblo al que da origen es susceptible de ser maldecido por Dios y atacado y vencido por Israel.

Del pueblo dirá el salmista: "Moab, una jofaina para lavarme" (Sal 57,8-12 ; 60,7-14 ; 108, 10), aludiendo aparentemente a las aguas del mar Muerto, cuya parte norte limita con Judá e indicación de que Moab va a realizar tareas serviles.¹⁶ Y es que Moab se caracterizó siempre por su orgullo e intolerancia. Según Nm 21, 27-30, mis paisanos no les permitieron transitar por la "Carretera del Rey" que atravesaba el territorio de sur a norte, ya que el rey Balac les cerró el paso. Israel luego atacó y venció a los amorreos, entrando por el norte. Este hecho quedaría grabado en la memoria de los israelitas y más tarde se vería reflejado en las prescripciones legislativas.¹⁷

Con el tiempo, los moabitas desarrollaron una monarquía, construyeron ciudades y se volvieron hombres poderosos en la guerra, excesivamente arrogantes y feroces (Is 16,6). Eran enemigos de Israel (1 Sm 14,47; Ex 23,23) Algunos narran que, en la época de los Jueces, el rey Eglón invadió a Israel, quien se había alejado de Yahvé, llegando a someter durante dieciocho

¹³ Gn 19,31-38.

¹⁴ Cf. *NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA* – Unilit – 1999 p. 715

¹⁵ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia* - Herder, 1978 p. 1277

¹⁶ Cf. BROWN, Raymond *Comentario Bíblico "San Jerónimo"* – Tomo II – Cristiandad – 1971 p. 639

¹⁷ Dt 23, 3-5: "El amonita y el moabita no serán admitidos en la asamblea de Yahveh; ni aún en la décima generación serán admitidos en la asamblea de Yahveh, nunca jamás. Porque no vinieron a vuestro encuentro con el pan y el agua cuando estabais de camino a la salida de Egipto, y porque alquiló para maldecirte a Balaam, hijo de Beor, desde Petor, Aram de Mesopotamia. Sólo que Yahveh tu Dios no

años.¹⁸ Nuestro principal dios era Quemos (Nm 21,29), pero también adorábamos a su esposa Ashtar, y a Baal, entre otros. La práctica de la religión requería sacrificios humanos (2 Re 3,26-27).¹⁹

En suma, mi pueblo no gozaba de una buena reputación en Israel; su oposición a Israel recorre la historia bíblica. Y es quizá por ello, que mi presencia en la historia judía será de vital importancia. Yahvé quiso llamarme a mí, moabita, para formar parte de su proyecto. Creo que mi testimonio puede ayudarles a entender que Yavé elige a quien quiere, por su inmensa bondad y lo capacita para compartir su proyecto de amor.

Reflexionando:

¿Te sientes invitado por Dios para ser parte de su proyecto?

¿Cuál es tu Moab desde donde Yahvé te llama? ¿Eres capaz de mirar con benevolencia tu historia?

• Acercamiento a la narración

Síntesis

La historia es ambientada en el tiempo de los jueces. La familia de Elimelec, impulsada por el hambre, emigró a la tierra de Moab. Allí una tragedia más grande que el hambre los alcanzó. Noemí quedó viuda; más tarde, se vio privada de sus dos hijos y quedó sola con sus dos nueras: Orfa y Rut, pertenecientes a la tribu de Moab. Habiendo oído que había cesado el hambre en Judá, Noemí decidió regresar a Belén, acompañada

quiso escuchar a Balaam, y Yahveh tu Dios te cambió la maldición en bendición, porque Yahveh tu Dios te ama. No buscarás jamás mientras vivas su prosperidad ni su bienestar”.

¹⁸ Jue 3,12-31: “Yahveh fortaleció a Eglón, rey de Moab, por encima de Israel, porque hacían lo que desagradaba a Yahveh. A Eglón se le juntaron los hijos de Ammón y de Amalec; salió y derrotó a Israel, y tomó la ciudad de las Palmeras. Los israelitas estuvieron sometidos a Eglón, rey de Moab, dieciocho años”.

¹⁹ Nuevo Diccionario de la Biblia, op.cit. p. 716-717

de sus nueras. Con amargura de espíritu y decaimiento, caminaron en silencio, hasta que Noemí las invitó a regresar a la casa de sus padres.

Oyendo esto, Orfa decidió que era correcto preocuparse de sí misma y de su propio futuro y dando a su suegra un beso de despedida, regresó a su pueblo. Rut, tomando en cuenta todos los riesgos, con palabras de amor y lealtad, suplicó: *«No insistas en que te abandone y me separe de ti, porque donde tú vayas, yo iré, donde habites, habitaré. Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios. Donde tú mueras moriré y allí seré enterrada. Que Yahvé me dé este mal y añada este otro todavía si no es tan sólo la muerte lo que nos ha de separar.»* (Rut 1, 16-17)

El ejemplo de Noemí, su vida y su fe en el único Dios no había pasado desapercibido, pues había tenido efecto en Rut.

Noemí y Rut siguieron su camino hacia Belén. Sin embargo, al llegar a la ciudad, la gente se conmovió a causa de ellas y decía: *"¿No es ésta Noemí?"* Ella dijo: *"No me llamen Noemí²⁰, sino llámenme Mara²¹; porque en grande amargura me ha puesto el Todopoderoso. Yo me fui llena, pero Yahvé me ha vuelto con las manos vacías."*

Ya en Belén, Rut decidió trabajar como espigadora para proveerse el sustento. Entró en los campos de Booz, pariente del difunto Elimelec. Booz, viendo una cara extraña, hizo preguntas sobre la espigadora. Había

²⁰ De *n'm*: delicia, dulzura. Enciclopedia de la Biblia. op. cit. Vol. M-Z. p.667 De *no'omî*: "mi dulzura", Biblia de Jerusalén, op.cit.

²¹ De "*Mará*": la amarga o, corrigiéndolo, *marî* "mi amargura" según Biblia de Jerusalén.

oído algo de ella y ahora la conocía. Booz encargó a Rut: *"No vayas a espigar a otro campo... aquí estarás junto a mis criadas"* (2,8-9).

Este fue el comienzo de la historia de su propia redención. A pesar de su nacionalidad judía, legalmente ganada por medio de su matrimonio con Mahlón, es llamada "la moabita". Por ello, su separación de los lazos anteriores, su abandono de familia y país, así como la manifestación de amor a su afligida suegra, llegó a pesar en la estimación de Booz: *«Me han contado al detalle todo lo que hiciste con tu suegra después de la muerte de tu marido, y cómo has dejado a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y has venido a un pueblo que no conocías ni ayer ni anteayer. Que Yahvé te recompense tu obra y que tu recompensa sea colmada de parte de Yahvé, Dios de Israel, bajo cuyas alas has venido a refugiarte.»* (2,11)

«Estuvo, pues, junto con las criadas de Booz espigando, hasta que se acabó la siega de la cebada y la del trigo» (2,23), es decir, desde la Pascua hasta Pentecostés, la fiesta de los primeros frutos, cuando Rut fue redimida y tomada en matrimonio.

Noemí, enterada que Booz es un pariente de su esposo, concibe un plan para asegurar el futuro de Rut, la descendencia de su difunto marido y la propiedad de su tierra. Prepara a Rut para seducir a Booz: *«Te lavarás, pues, y te ungirás, y vistiéndote tus vestidos, irás a la era; mas no te darás a conocer al varón hasta que él haya acabado de comer y de beber»*(3,3). Los sentimientos de Rut no son revelados cuando la

narración se desarrolla, pero su obediencia es enfatizada. Finalmente, suplica a Booz que sea su redentor, recordándole sus deberes familiares para con Noemí.

Booz no desconfió porque conocía el carácter de Rut. En realidad, la reputación de ella no era cuestionada por nadie en la ciudad: *"pues toda la gente de mi pueblo sabe que eres mujer virtuosa"* (3,11). Así, Booz no dudó en perseguir su propósito hasta el fin, pero teniendo respeto por la ley Dt 25,5-10. Un pariente más cercano fue encontrado pero cedió a Booz ese derecho. Así que con la bendición de todos los que lo rodeaban, Booz se convirtió en redentor y esposo de Rut.

Booz se casó con Rut. Rut dio a luz a Obed y pronto llegó el anuncio: *"Le ha nacido un hijo a Noemí."* La pérdida de Noemí había sido triple: su esposo y dos hijos. Ahora estaba bendecida de nuevo con Rut, Booz y Obed. De Obed nació Jesé. Así que Rut, la moabita, fue incluida en la línea de los elegidos por Dios para formar la línea de la que nació el Salvador. Rut fue la bisabuela de David.²²

(Lectura personal del texto).

- **Rut y la alusión a otras figuras bíblicas.**

El narrador busca evocar figuras o alusiones bíblicas significativas para caracterizar a Rut, generando en nosotros un acercamiento y una identificación

con el personaje. Recordemos o descubramos estas semejanzas o diferencias de Rut con respecto a ellos siguiendo el estudio que hace Wénin André²³:

- Es la que vuelve “*de los campos de Moab*” (2,6) “*Hazme volver y volveré porque tú Yahvé eres mi Dios*” (Jr 31,18)...dirá el profeta. Es el pueblo de Israel que se vuelve a su Dios, a la alianza.
- Rut es la que declara “*donde tú vayas iré y donde tú mores moraré; tu pueblo será mi pueblo, y tu Dios mi Dios.*”(1,16) recordando la fórmula llamada de pertenencia mutua en la alianza “*ustedes serán mi pueblo y yo seré su Dios*”... Dirá Wénin que “*adhiriéndose a Noemí, Rut se adhiere a la alianza hasta el punto de que puede invocar al Señor como garante de su promesa de fidelidad...*”
- Al aludir reiteradas veces al lugar de origen, el narrador incide en que Rut es “*una descendiente de Moab*”. Las circunstancias de la concepción incestuosa de Moab (Gn 19,30-38) y el encuentro nocturno entre Rut y Boaz (Rut 3,1-10) tienen varias convergencias. En ambos casos, a la acción precede una partida, un desastre familiar donde dos mujeres pierden a su marido y se ven incapacitadas para asegurar el linaje. Ambas buscan obtener descendencia de un pariente. Ambos hechos ocurren de noche, cuando después de beber se queda dormido el pariente (Gn 19,30). Ambos relatos parecen hablar de la misma estrategia: acostarse de noche a los pies del pariente. Y ambos suponen secreto y artimañas. Sin embargo, en el estudio que realiza

²² Para esta síntesis me he basado en el desarrollo que hace Jiménez Hernández y Vílchez en las obras antes citadas.

²³ Cf. WÉNIN André *El libro de Rut, aproximación narrativa*, p.42

Wénin una de las diferencias significativas entre ambos relatos radicaría en que Rut no embriaga a Booz y pone fin a su encubrimiento cuando éste se despierta; su petición entonces se vuelve directa: *“Extiende sobre tu servidora el borde de tu manto, pues tu eres go’el”* (3,9). La mayoría de autores consultados encuentran una connotación sexual en el encuentro nocturno entre Rut y Boaz.²⁴ Sin embargo, Vílchez, en su detallado estudio afirma que, *“aunque los verbos utilizados, los gestos y la oscuridad de la noche podrían insinuar veladamente relaciones íntimas entre Booz y Rut... no podemos excluir que el autor haya pretendido cierta ambigüedad”*²⁵.

- *“Has dejado a tu padre y a tu madre y tu patria, y has venido a un pueblo que no conocías antes.”* La semejanza con la llamada que Dios hace a Abraham, es, si no contundente, al menos considerable. Como Abraham, abandona los caminos de *“su padre y madre”*, del que Lot un día se separó para tomar el camino de Sodoma. El galardón que el Señor le tiene preparado será un hijo: Obed como lo fue para Abraham, Isaac. (Rut 4,13 y Gn 15,1)
- El primer encuentro de Rut con Booz también puede tener paralelo con los que tienen Rebeca con Eliezer, el sirviente de Abraham y de Jacob con Raquel: un encuentro en el pozo, que en la simbología bíblica tiene una connotación nupcial. Si bien los relatos de Gn 24 y 29 tienen en común la llegada de un extranjero, el que ellas les den agua para beber, el que ambas entren en la casa para anunciar la llegada de este hombre,

²⁴ Cf. VÍLCHEZ, *Rut y Esther*, op.cit p.115 – NAVARRO, M. *Historia, Narrativa, Apocalíptica*, op. cit.p 382

²⁵ Cf. VÍLCHEZ citando primero a E.F. Campbell, *Ruth* y después a M.J. Bernstein, quien da otra connotación a la sentencia *“y ella se echó a sus pies”*.p. 115

la subsiguiente invitación al varón a una comida festiva, y finalmente el matrimonio...,²⁶ en Rut, tiene sus variantes. Aquí es la mujer la que viene del extranjero (2,6); a ella se le ofrece de beber (2,9)²⁷, la comida, aunque no es festiva, es ofrecida también a ella. Rut entra en casa y anuncia el encuentro con un pariente y un marido potencial. La reacción de Noemí al nombre Booz recuerda la del esclavo de Abraham al enterarse que Rebeca es pariente de su señor. *“La utilización de esta escena recurrente en la historia de los descendientes de Abraham podría indicar de nuevo que el narrador trata de sugerir un paralelo entre Rut y las madres del pueblo de Judá”.*²⁸

- Podríamos encontrar similitud también entre Rut y la artimaña de Tamar (Gn 38). En ambos relatos, se elabora una estrategia para asegurar la descendencia a un marido difunto. Lo mismo que Tamar, Rut se arriesga a acercarse a un pariente de su marido en una escena audaz, justificada para honrar la costumbre del levirato²⁹. En ambos casos la mujer es extranjera; su artimaña incluye un cambio de vestido. Pero la gran diferencia está en que en la acción de Rut no se ve engaño y, hay una clara rectitud y confianza en Dios.

²⁶ Gn 24;29 y Ex 2.

²⁷ Cf. WÉNIN André op.cit.p.44. Nótese que Booz ofrece agua que algunos criados sacarán para ella. Es un detalle que conecta este texto con los anteriormente citados ya que es inesperado y atípico en un contexto campestre. Jiménez Hernández también refiere que el pozo de donde los criados sacan el agua para Rut evoca los pozos del encuentro del Génesis.

²⁸ Ibid.

²⁹ El término **levirato** viene de “*levir*” palabra latina que designa al hermano del marido. La ley del levirato establecía que si un hombre casado moría sin dejar hijos, su hermano debía casarse con la viuda para darle descendencia masculina. Cf. Gn 38 y Dt 25,5-6. Sin embargo, más adelante veremos que la narración de Rut “*presenta algunas anomalías al respecto, ya que Booz no es cuñado de Noemí, aunque sea pariente. Por otro lado, Rut no es hija de Noemí, sino nuera. Noemí recibe la descendencia a través*

- Hacia el final del relato se emparenta a Rut con las matriarcas de Israel: Raquel y Lía, las esposas de Israel, las que edifican la casa. Por otro lado, es coincidente que el poema final haga mención de Efrata y Belén, lugar donde está enterrada Raquel, primera matriarca. Quien mira de cerca estas referencias encuentra a Rut muy unida a la tradición judía.

- **Llamado y conversión**

Nos parece hermoso acentuar que el llamado que Yahvé hace a Rut está entretelado con el llamado de elección que, el Dios de la presencia hace, desde el principio, a todo el pueblo de Israel. La alianza que Yavhé realiza con Rut es la misma que hizo con Abraham, con Isaac, con Jacob, la que hizo con Moisés y con David.

Y es también la misma que realizó con la familia de Elimelek. Y es una alianza impregnada de encuentros y desencuentros... pero, siempre, de elección y fidelidad por parte de Dios. Y es que el Señor nos llama en un contexto determinado, en un tiempo y en un espacio, y nos pide ser partícipes, ser eslabones en esta apasionante historia de salvación. Poco a poco, este pensamiento se va madurando en el escritor bíblico, en el pueblo y, finalmente, en el lector.

Se nos narra que *"en los días en que juzgaban los jueces hubo hambre en el país, y un hombre de Belén de Judá se fue a residir con su mujer y sus dos*

de su nuera, que además, es extranjera. Posiblemente estamos ante una comprensión del levirato que remite a un tiempo anterior a Dt 25, 5-10". NAVARRO M. Historia, Narrativa, Apocalíptica, op. cit. p.394

hijos, a los campos de Moab”(1,1). Para la familia de Elimelek, la alternativa fue la salida. Salieron de la tierra del Dios Vivo y se fueron a una tierra politeísta. Dios, que habla a través de los acontecimientos permite a Rut ingresar en una familia que no sólo ha emigrado abandonando la alta tierra de la promesa de Dios, Belén (casa del pan), para descender a las bajas llanuras de Moab, entre paganos cananeos; sino que ha perdido la esperanza en Israel y en su Dios. La llama desde esa situación...

Reflexionando: *¿Desde dónde te llama a ti?*

De Rut se dice que “*es una joven moabita que **ha regresado** con Noemí de la campiña de Moab” (1,3-5) y Booz reconocerá que le han dicho “*al detalle todo lo que hiciste con tu suegra después de la muerte de tu marido, y cómo **has dejado** a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y **has venido** a un pueblo que no conocías ni ayer ni anteayer”*(2,11). Sin duda, el texto nos acerca a una realidad espiritual: Rut comparte el camino de regreso con Noemí, aunque ella nunca estuvo antes en Belén. ¿Cómo regresar a donde nunca se estuvo?*

En el momento decisivo de volver a lo suyo como Orfa, Rut no le dio un beso de despedida a Noemí sino que “*se asió fuertemente de ella y la siguió”* (1,14).³⁰

Reflexionando: *“Y caminaron las dos juntas” (Rut 1, 19) ¿Tú caminas? ¿Hacia dónde? ¿Con quién caminas? En la incertidumbre y en el dolor, Noemí*

y Rut se ponen en marcha y eligen un camino; no saben lo que les espera, pero no se dejan abatir por el miedo, y apuestan por la vida y por el Dios de la vida. Se lanzan sin miedo de encontrarse cara a cara con quiénes son, esperanzadas en que paso a paso se hace el camino, y se construyen las personas que llevan dentro. A este respecto, afirma John H. Newman: “Vivir es cambiar, y ser perfecto es haber cambiado con frecuencia”

Preguntas:

- *¿Qué situaciones de cambio recuerdas en tu vida?*
- *¿Cómo has vivido esos cambios?*
- *¿Percibiste la mano de Dios de algún modo en esos momentos?*

Rut, que bien podría haber permanecido con los suyos elige partir, o mejor dicho “volver,”³¹ con toda la connotación que este verbo hebreo tiene. Elige cambiar. Se trata de una conversión a la fe que involucra su mundo afectivo y volitivo. Salen a la luz sus capacidades: de sustituir, de transformar, de renovarse, de profundizar y de actuar. Elige un pueblo, por benevolencia hacia Noemí, en el que será extranjera; opta por un Dios que hasta ahora no conoce, por un futuro incierto. Y no es sólo una simpatía por el Dios de Noemí, es una adhesión radical al Dios de la alianza, a su pueblo y a su historia: «*Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.*» (1,16) dirá Vílchez que “*desde ese momento, por libre elección, Rut, la moabita, se considera a sí misma parte integrante del pueblo de Israel*”³².

³⁰ El verbo utilizado es “adherirse” (*kollómai*) que puede traducirse como unirse a, apoyarse en alguien. Cf. COENEN, Lotear – BEYREUTHER, Erich – BIETENHARD, Hans *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* Vol. I p. 65

³¹ Verbo hebreo *sûb* que significa volverse, convertirse, enmendarse, cambiar de camino, retroceder, desandar lo andado. En sentido religioso indica el abandono de lo que es malo a los ojos de Dios y la vuelta incondicional a Yahvéh. Cf. CONGAR, Ives M, *La conversión: estudio teológico y psicológico. Evangelización y Catequesis*, Celam-Claf Marova, Madrid 1968, pp. 65-82 <http://www.almudi.org/app/asp/articulos/articulos/> COENEN, Lotear et.al. *Diccionario Teológico del Nuevo Testamento* p. 331-334 “*Puede utilizarse la misma raíz hebrea swb en sus diversas formas con diversos significados: restaurar, volver o devolver.*” Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL - Verbo Divino 2000 p.767

³² Cf. VÍLCHEZ, *Rut y Esther*, op.cit. p. 81

Sus inicios en el judaísmo no son una aceptación pasiva sino una toma de conciencia. Leer este texto es doblemente cuestionante ya que el autor pone en labios de una mujer, viuda y además extranjera, las frases más importantes que recuerdan la alianza bilateral de Dios con su pueblo. Dios hace alianza con el pequeño, con el débil, con el excluido. Esta alianza marcará en Rut el paso de lo ajeno a lo propio, de la exclusión a la pertenencia. De ser extranjera a asumir el destino histórico del pueblo judío. Rut, como Abraham, deja todo lo anterior y se incorpora al pueblo por elección y por fe.

La respuesta de Rut nos sobrecoge. Es hermoso encontrar en la Biblia una expresión tan clara, rotunda y fiel. *“No insistas más en que me separe de ti. Donde tú vayas, yo iré; donde tú vivas viviré...”* (1,17) Rut está preparada para experimentar adversidad, penuria y eventualmente la muerte. *“...donde tú mueras moriré y allí seré enterrada. ¡Yahvé me haga esto y añada esto otro si otra causa que la muerte pusiere separación entre tu y yo!”* (1,18) La determinación de Rut es tal que deja a Noemí sin habla.

Reflexionando:

Rut no sólo se identifica plenamente con Noemí sino que hace suyo su porvenir, su proyecto, su pueblo, su Dios. Como muchos, hemos heredado la fe de nuestros padres pero no siempre nuestra adhesión ha sido convencida y motivada, seamos sinceros. Los “cristianos por accidente” van proliferando... ¿Has sentido que Dios te invita a compartir su proyecto antes que a cumplir unas normas que no entiendes ni aceptas?

Medita sobre tu historia, sobre tu identificación con el proyecto de Dios... Relee Rut 1,16 : ¿Conoces alguna persona convencida de su vocación en la iglesia?

¿Qué crees que la motiva? ¿Te sientes un poco “moabita”, es decir “impuro”, “pagano”, “poco comprometido” como para que Dios te tome en cuenta para su proyecto?

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO

Autoría.

El *Talmud*³³ atribuye el libro de *Ruth* a Samuel pero es muy poco probable que así fuese. Por lo demás, el autor real es anónimo. No obstante, hay cosas que podemos saber acerca del “autor implícito”³⁴. Se trata de un narrador que ha desarrollado el tema sobre la Providencia, que es bastante tardío (1,6; 4,13); se propone establecer valores del pueblo elegido y celebra el reinado de David (por lo que implícitamente apunta hacia el Mesías). Se trata de un artista magistral del diálogo pues deja que sean los personajes quienes cuenten la historia a través de sus propias palabras y acciones.³⁵

Fecha de composición

Existe hoy un consenso en cuanto a que existiría una narración oral datada en un tiempo no anterior al reinado de David y que pudo ser escrito durante el reinado de Salomón. Sin embargo, en su forma final, es muy difícil de precisar

³³ A parte de la Biblia hebrea, los judíos tienen otros escritos que contienen la enseñanza oral del Judaísmo: el “Talmud” que es un comentario a la escritura hebrea. “Se ha ido formando a través de un largo proceso de crecimiento mediante la aportación de sentencias de los más cotizados maestros del judaísmo, desde los tiempos de Esdras (por el 450 a.C.) hasta mediados del siglo VI d.C. El punto de partida es la legislación bíblica sobre la que los rabinos se pronunciaron, bien sea para precisar su contenido, bien para adaptarla a los nuevos cambios de vida.” Cf. TREBOLLE, J *La Biblia judía y la Biblia cristiana*, Trotta, Madrid 1993, 403-404

³⁴ “El análisis narrativo estudia el modo como se cuenta una historia para implicar al lector en el “mundo del relato” y en su sistema de valores. Varios métodos introducen una distinción entre “autor real” y “autor implícito”, “lector real” y “lector implícito” El “autor real” es la persona que ha compuesto el relato. “Autor implícito” designa la imagen de autor (con su cultura, su temperamento, sus tendencias, su fe, etc.) que el texto engendra progresivamente en el curso de la lectura. Se llama “lector real” toda persona que tiene acceso al texto, desde los primeros destinatarios que lo han leído o escuchado leer hasta los lectores o auditores de hoy. Por “lector implícito” se entiende aquel que el texto presupone y produce, que es capaz de efectuar las operaciones mentales y afectivas requeridas para entrar en el mundo del relato, y de responder del modo pretendido por el autor real a través del autor implícito.” PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *La Interpretación de la Biblia en la Iglesia*- Conferencia Episcopal Peruana – 2003 p.26-27

³⁵ Cf. NAVARRO M. *Historia, Narrativa, Apocalíptica*, op. cit. p. 389-393

una fecha exacta pues las opiniones son disímiles. Podemos citar tres grandes posturas: una defiende la idea de una escritura pre-exílica, otra, exílica, finalmente, una post-exílica. Lo cierto es que por los datos históricos, por las prescripciones legales que defiende, por el aliento que lo nutre y por la tradición bíblica judía se le podría ubicar en el periodo post-exílico.³⁶

Trataré de contextualizar brevemente el marco histórico del escrito, luego de revisar la historia post-exílica vista desde varios autores, y siguiendo la secuencia de apuntes de Juan Manuel Martín Moreno.³⁷

Ubicaremos el relato en el año 539 a. C. donde Ciro proclama un edicto por el que autoriza y anima a los judíos a regresar a su tierra de origen, a reconstruir Jerusalén y el templo, y a vivir según su propia fe. Surge una serie de profetas, sacerdotes y especialistas en la ley que conducen física y moralmente al pueblo hacia la tierra y hacia la reconstrucción; los profetas lo hacen de modo directo mientras que los sacerdotes y los especialistas en la ley, de un modo más indirecto, narrativo.

Sin embargo, los repatriados no volvían a un país libre del todo. Judá no era sino una provincia del imperio, dotada de una administración persa y regida por extranjeros. La instalación resultó muy laboriosa, en condiciones desfavorables, entre fricciones y rivalidades. Hubo tensiones entre un grupo "liberal", que se

³⁶ VILCHEZ acota a pie de página la opinión de J.L.Vesco quien escribe que el libro de Rut conservaría una tradición oral antigua, pero el estado en que se encuentra actualmente habría sido escrito después del exilio, después de haber conocido varias etapas de redacción.p.37

³⁷ Cf.MARTÍN MORENO, Juan Manuel *“Apuntes del curso Introducción a la Biblia”*- Historia de Israel, de Universidad Pontificia Comillas de Madrid - www.upco.es/personal/jmmoreno/cursos/Escritura/escritura

adaptó a la nueva situación desde el punto de vista de la lengua, las costumbres y la forma de vida, con otro grupo herméticamente cerrado a todas las innovaciones y a todas las influencias extranjeras, cuya única preocupación era salvar la herencia del pasado.

Otra tensión tuvo que ver con la manera de entender el culto. La gran reforma de Esdras, cien años después del primer regreso, dio preeminencia al culto. Los sacrificios se multiplicaron y el clero aumentó. Hubo personas con una profunda desconfianza hacia ese culto formalista que se transformó en un comercio sagrado, tomando distancia respecto a la religiosidad del templo. Una tercera tensión en el pueblo fue por la actitud a adoptar respecto a los pueblos extranjeros.

Sintetizando podemos decir que todo ello devino en la formación de una comunidad teocrática. Se propusieron al pueblo dos cosas: la observancia de la ley y la expulsión de las mujeres extranjeras y de sus hijos.(Ne 5,2-3) ³⁸

“El libro de Rut, lo mismo que Jonás y Job representa una reacción ecuménica y universalista frente al espíritu exclusivista y nacionalista que predomina en el judaísmo post-exílico, sobre todo a partir de Esdras, quien llevó a cabo la separación de los matrimonios mixtos, con el fin de salvaguardar la pureza de la sangre y a través de ella la pureza de la fe. (Esd 9)”. (González Lamadrid 2000,261)

El delicioso libro de Rut presenta a una extranjera, como digna de ser admitida en el pueblo elegido, dando a entender que el ser judío no depende de la tierra en que se ha nacido, sino de la orientación del corazón a Dios. Así, frente a la

presentación de David como el modelo del “judío puro”, el libro de Rut nos recuerda que su bisabuela era moabita.

Contexto histórico del relato

Está ambientado en el tiempo de los Jueces (1,1), un tiempo lejano y por tanto casi mítico, un tiempo en que Israel se aleja cada vez más del Señor. Un época de débil unión de las tribus, anterior al establecimiento de la monarquía, en torno al 1020 a. C.

Probablemente ocurre el hecho entre los jueces Ehud y Jefté puesto que, excepto por Eglón, Israel dominaba Moab durante ese tiempo. El libro de Jueces reporta que: *“En aquellos días no había rey en Israel; cada uno hacía lo que a sus ojos le parecía bien.”* (Jue 17,6) *«Es una época marcada por un caos en todos los órdenes como consecuencia de una generalizada negación a la alianza con Yahvé. Dicha infidelidad involucraba: prostitución ritual para asegurar la fertilidad según las religiones cananeas; matrimonios con gente de los pueblos paganos vecinos (Jue 3,5-7); servir a dioses falsos de las naciones vecinas, incluyendo Moab (Jue 10,6); idolatría y sincretismo religioso (Jue 17-18). Como resultado de esto, Yahvé trajo juicio a Israel mediante la opresión de los reinos vecinos, incluyendo Moab (Jue 3,12-14), así como hambruna, tal y como estaba estipulado en el código deuteronomico (Dt 28,22-25).³⁹ Es en este contexto que el narrador ubica la salida de Elimelek hacia Moab.*

³⁸ MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Apuntes del curso Introducción a la Biblia- Historia de Israel*, op.cit.

³⁹ Cf. GARIJO SERRANO, José Alberto *Introducción al A. Testamento*, Instituto de Teología a Distancia- Aula de la Biblia - www.auladebiblia.com

Dos referencias temporales importantes para dos episodios centrales serán el comienzo de la siega de la cebada (que hace referencia a la Pascua, a la esperanza) y la trilla de las espigas (fiesta de Pentecostés o de las cosechas).

C. ESCUCHANDO SU MENSAJE

¿Qué nos puede comunicar a nosotros el texto de Rut?

Existen muchos temas que se podrían desarrollar a partir de una reflexión seria sobre el texto de Rut. Me detengo en tres.

1. LA BONDAD DE DIOS: *hesed*⁴⁰

Si tuviéramos que buscar una trama que atravesase todo el relato sería, sin duda, la bondad de Dios. Si tuviéramos que recitar un estribillo, no habría otro mejor que el del salmista: "...*porque es eterno su amor*" (Sal 136). El *Hesed* de Dios entendido como un amor benevolente, un amor firme⁴¹ y por tanto, leal y fiel; un amor misericordioso,⁴² no alegórico o emocional.

Una bondad solidaria que designa, más bien, manifestaciones concretas de asistencia y de fidelidad y que es entendida como la disposición para prestar ayuda hermanable y fiel, que un miembro de la alianza debe mostrar a otro.

⁴⁰ La versión Reina-Valera, como otras de las primeras traducciones a lenguas modernas, sigue la traducción de la Vulgata latina que utiliza las palabras *misericiórdiam* y *gratía*. Otras traducciones son: bondad, benevolencia misericordiosa, maravillosa benevolencia, amor fiel, amor seguro, amor constante. "*Hesed pertenece al lenguaje típico de la alianza y de las relaciones que se derivan de ella. Fundamentalmente, hesed subraya la lealtad, la fidelidad a una alianza*". Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre, *Diccionario de los salmos*- Editorial Verbo Divino 1994 p.11

⁴¹ Proviene de la raíz '*aman*' "ser sólido, firme y duradero". Aplicado a personas significa "fiable, digno de confianza". En la conjunción causativa el verbo significa "creer". *Emet* es traducido habitualmente por verdad y *emunah* viene a ser fe. Hay que indicar que la Biblia no da una definición abstracta de verdad, sino que subraya la solidez de las cosas, de los compromisos o de la palabra dada. Ibid. p. 53

⁴² Plural abstracto *rahamim* que significa piedad, compasión, misericordia. Proviene de la raíz *raham*, que significa primariamente las entrañas, que, para los hebreos, son la sede de los sentimientos. Ibid. p. 37

⁴³ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia* - Herder, 1978 p. 771

En definitiva: un sentimiento de bondad y fidelidad, que se expande a lo comunitario.⁴³

Este término en el libro de Rut podría traducirse como piedad, amor piadoso, devoción o fidelidad a la alianza. Se utiliza tres veces en la historia (todas en momentos claves): “Noemí dijo a sus dos nueras: «Vayan, vuélvanse cada una a la casa de su madre. **Que Yahvé tenga piedad** con ustedes como ustedes la han tenido con los que murieron y conmigo.” (1,8); “Noemí dijo a su nuera: «Bendito sea **Yaveh que no deja de mostrar su bondad** hacia los vivos y los muertos.» (2,20); “El dijo: «Bendita seas de Yaveh, hija mía; tu último **acto de piedad filial** ha sido mejor que el primero, porque no has pretendido a ningún joven, pobre o rico.” (3,10) Las dos primeras salen de los labios de Noemí y tienen como sujeto del *hesed* a Dios. La tercera es proclamada por Booz, y tiene como sujeto del *hesed* a Rut.

Por lo dicho, apreciamos que el término *hesed* en el libro de Rut tiene un aspecto fuertemente relacional. Por un lado, la historia acentúa el que Yahvé practica *hesed* para con su pueblo. Por el otro lado, la historia enfatiza aún más fuertemente el valor del *hesed* humano, apreciándose más claramente en el contexto familiar... entre amigos... y entre quienes tienen una relación de alianza.

Es interesante constatar que el común denominador de todos los personajes será el amor benevolente, el amor solidario. Mirar a Noemí y ver a aquella que

⁴⁴ Cf. VÍLCHEZ *Rut y Esther*, op.cit. p. 89

a pesar de su amargura no deja de confiar en Yahvé, que bendice y muestra misericordia (*hesed*), y no deja de invocar su nombre. Sabe que todo lo que sucede en el mundo está bajo el gobierno de Dios Todopoderoso. Ella misma muestra *hesed* en su preocupación, primero por sus nueras, y luego por Rut. Y es que la *hesed* de Dios nutre en el otro sentimientos de benevolencia y de ternura.

La misma Orfá mostró fidelidad constante (*hesed*) quedándose con Noemí aún después de la muerte de su esposo, iniciando con ella el viaje de regreso a Judá. Y qué no decir de Rut, quien destaca por su generosidad desinteresada. A Rut no le preocupa su propio bienestar sino el de Noemí. Ella es leal a la familia de Noemí y es en el momento clímax de la historia (la escena nocturna en el campo) donde Booz confiere a su vez a Rut el reconocimiento de “*mujer virtuosa*”. Rut será hasta el final del relato la que se ha mantenido firme en su compromiso hacia Noemí, su pueblo y su Dios, siendo reconocida como matriarca por su propio derecho (4,11). Es ella la “que refresca”, la que da nuevamente vida a la familia de Noemí y al pueblo de Israel.

Por último, el personaje más completo será Booz, cuyo nombre es traducido comúnmente por “*en él está la fuerza*”. Vílchez afirma en su estudio que Booz “*gozaba de muy buena posición, era fuerte en poder por ser rico, terrateniente y de buen corazón*”⁴⁴. En este sentido, desde su primera aparición Booz es presentado como un hombre que invoca el nombre de Yahvé.

Tiene un hablar piadoso, poético y aún tierno. Su piedad y benevolencia influye en sus siervos; es un hombre lleno de gracia y generoso; confía en Yahvé como Aquél que recompensa y remunera por completo a aquéllos que muestran (*hesed*) a sus prójimos. Pero Booz no se queda allí, sino que no titubea en ser quien da el “primer pago” o “anticipo” en nombre de Yahvé (2,12.14-17).

Vemos pues, que en el relato el concepto *hesed* (bondad solidaria) entraña dos polos aparentemente opuestos a primer vista:

- Por un lado implica un favor no obligado ni obligatorio y mucho menos merecido que voluntariamente se brinda al necesitado: **“amor gratuito”**
- Por el otro lado, implica un compromiso u obligación auto-impuesta (por parte de quien ejerce *hesed*) en mostrar constantemente favor hacia quien se ha prometido: **“amor solidario”**.

Reflexionando:

La frase: “Que el Señor muestre su hesed con ustedes”, o “que la misericordia y la verdad sean contigo” (Gn 24,27; Ex 34,7) no son sólo saludos o deseos de bien. “Misericordia y verdad” son la cualidad de Dios en el Antiguo Testamento y hacer referencia a ella implica toda una confesión de fe.

Repite con Noemí: “Bendito el Señor que no deja de mostrar su bondad” (2,20) ¿Sientes que, a pesar de las dificultades, tenemos esta misma convicción?

2. La Redención o goelato

Este libro tan pequeñito no quiere ser la historia rosa de un amor entre un hombre y una mujer. O mejor dicho: sí quiere contarnos una historia de amor,

pero la de Dios por su pueblo. Una historia de un amor que rescata, no una, sino varias veces, innumerables veces, hasta llegar a Jesucristo, que se entregó a sí mismo para rescatar a todos. No se trata de redimir la tierra sino a la familia a través de las mujeres con la cooperación de los que participan en la historia.

Nos muestra un amor que salva, redime, devuelve la dignidad perdida, te inyecta autoestima, te hace sentirte más querido, más persona. "Yo te rescataré" dice Booz y va creando libertad en Rut al sentirse vista, acogida, valorada, querida, ella..., la extranjera. *"Me has consolado y has dado paz a mi corazón"* (2,14) dirá Rut. En el momento central del relato ella le pedirá: *"cúbreme con tu manto pues tú eres mi go'el."*⁴⁵

Horacio Bojorge en su artículo "Go'el: Dios libera a los suyos" profundiza sobre el término dentro de la tradición judía.

"Go'el viene a ser un pariente, uno de la familia, ligado por vínculos de sangre y, normalmente, también de afecto. Su función específica es la de proteger, la de ayudar al pariente necesitado, débil, oprimido, víctima de injusticia, o lesionado en sus derechos, e incapaz de ayudarse por sí mismo. El Go'el debe liberar o rescatar a su pariente de la esclavitud, en virtud de un lazo de parentesco; era el encargado de proteger, ayudar, liberar, vengar, en una palabra, suplir a la debilidad y a la impotencia de los suyos, poniendo a su servicio su poder y su haber". (Bojorge, 1971, 8-12)

⁴⁵ Vengador, rescatador, redentor, liberador. Abogado, garantía económica, apoyo financiero. Cf. Diccionario Teológico, Manual del A.T. Cristiandad- 1978. J.J. Stamm p.552-564/ Cf. Viene del verbo "rescatar-libertar" (*ga'al*), término del derecho tribal y luego familiar... El participio *go'el* designa al "que rescata" o "el redentor", "el vengador" VERKINDÉRE, Gérard *La justicia en el Antiguo Testamento – Cuadernos Bíblicos 105 – Verbo Divino, 2001 p. 56*

Por definición eran los parientes más pobres y más desamparados (huérfanos y viudas) los que reclamaban con mayor derecho su intervención.⁴⁶ Recién después del Exilio, dirá Bojorge, la teología de Dios-Go'el se explicita.

“El Dios de Israel tiene con su resto una relación de parentesco, y como pariente poderoso, se siente obligado a salvar a su pueblo, cuando éste ha caído en desgracias de las que no puede salir por sus propias fuerzas”. (Bojorge, 1971,8-12)

Lo paradójico en el relato será que cuando Booz obtiene el derecho de rescate (4,8) la palabra rescate desaparece de la narración. Booz también pasa al silencio y las palabras de felicitación finales son para Noemí por la piedad filial de Rut para con ella: “Será el consuelo de tu alma y el apoyo de tu ancianidad, porque lo ha dado a luz tu nuera que te quiere y es para ti mejor que siete hijos” (4,14-15). Gracias a Rut, Noemí pasa de la vaciedad a la plenitud. El hijo que, a través de Rut, le nace a Noemí le devuelve la vida: es su go'el.

En el Nuevo Testamento será uno de los títulos preferidos que los cristianos aplicarán a Jesucristo, como "Redentor" de la humanidad (cf. Lc 2,11; Jn 4,42).

⁴⁶ **Las funciones e instancias del go'el** (ver *La institución de la solidaridad familiar: el "go'el"* - Apuntes de Teología bíblica de Fr. Tomás Kraft, OP

(1) **Go'el de "sangre"** (preservación/desagravio de la vida/integridad física):

- en caso de esclavitud/cautividad: pagar su "redención" (comprar su libertad). Cf. Gén 14,12-16
- en caso de agravio, infligir semejante agravio al agresor.
- especialmente en caso de asesinato, el pariente más cercano debía "reivindicar" (hacer "pagar") la muerte de su pariente, matando al homicida, o si esto fuera imposible, a alguno de su clan.

(2) **Go'el de la descendencia** (= ley del "levirato", del latín *levir: cuñado*) Dt 25,5-10

- deber del varón cuyo hermano había muerto, casado pero sin tener hijos: casarse con la viuda, dando así la posibilidad de que su linaje continuase (el primer hijo de esta unión sería por una especie de ficción legal "hijo" del difunto, y heredero de sus bienes). Además esta legislación favorecía a la viuda desamparada.

(3) **Go'el de las tierras familiares:** Lev 25,23-25 era el deber de un familiar pudiente comprar los terrenos que sus familiares pobres se veían obligados vender, para que su patrimonio familiar no sea enajenado de forma definitiva. (La segunda y tercera formas de este deber de solidaridad están ilustradas en el **libro de Rut**).

Por otro lado, Jesús "reinventa" el concepto de "prójimo" (miembro de *su* grupo solidario) cuando cuenta la parábola del "Buen Samaritano" y hace que sea samaritano el que se preocupa por el hombre medio muerto por el camino (Lc 10,25-37) o cuando narra la parábola del juicio final (Mt 25,31-46). Desde estas enseñanzas, el go'elato tendrá para el cristiano un alcance universal.

Reflexionando:

Constatamos que el índice de solidaridad en la actualidad ha decrecido. En una sociedad que construye monumentos a "la indiferencia" son pocos los que se sienten responsables por el bien del otro. Sin embargo, pequeñas perlas solidarias nos llenan de esperanza... las rondas campesinas (y las urbanas), las ollas comunes, las mamás, hermanas, amistades de los encarcelados u hospitalizados que tienen que atender todas sus necesidades y se juegan por ellos...; los parientes de los desaparecidos que siguen reclamando justicia para sus seres queridos... (familiares de los asesinados en la masacre de Barrios Altos, la Cantuta...) ¿Conoces otros casos que traer a la mente para inquietar el corazón?

3. Era⁴⁷: lugar de encuentro y acogida

La tercera clave de lectura que te ofrezco es el lugar del encuentro con Dios. La misericordia de Dios se hace la enconradiza y hace cómplice a la casualidad.

- En un campo de exclusión, Rut, una **mujer, viuda y extranjera**, cosecha la acogida, entrando en la genealogía de Jesús, ascendiente de David. Dios la implica en su proyecto, no la excluye. Una vez más, Yahvéh escoge al

⁴⁷ Del lat. Area. f. Espacio de tierra limpia y firme, algunas veces empedrado, donde se trillan las mieses. DICCIONARIO DE LA REAL ACADEMIA ESPAÑOLA- Vigésimo Primera edición – Espasa

marginado, al diferente, para hablarle a su pueblo. De ese modo, la diversidad no es un obstáculo sino un acicate. Del reconocimiento de la propia dignidad y del valor propio surge el deber y derecho de ser un don de Dios para el mundo.

- La historia de Rut llama a todo excluido o marginado a ser todo lo que pueda ser, sin importar los obstáculos y si es necesario contra corriente, no por su bien sino por el bien del mundo.

Reflexionando:

- ¿Qué situaciones de dependencia me seducen por la aparente “protección y seguridad” que me ofrecen? ¿Asumo la responsabilidad de modelar mi vida con mis propias manos?

- ¿Soy consciente de los tipos de “exclusión y marginalidad” que sufren los jóvenes de hoy? ¿Cuáles son?

- En un campo de indiferencia, Rut cosecha solidaridad, entendida como cuidado por el otro: no importa si es judío o extranjero. Rut va a trabajar en la era después de años de ser una ama de casa. No espera a un salvador sino que decide tomar su salvación en sus propias manos. Se gana la vida espigando lo que dejan los segadores para los pobres y lo hace incluso con mayor eficiencia que aquellos que hacen este trabajo habitualmente. Se esfuerza más que los otros: asume un reto y lo logra. Se coloca ante Dios como alguien que se ha dispuesto a ser todo lo que puede ser: y ella será *hesed* para los otros.

- La mujer generosa es el lugar de encuentro entre la solidaridad de Dios y su desesperanzado pueblo porque Yahvé actúa en todos, tanto en la mujer como en el hombre.

Reflexionando:

¿Que nos dice hoy la historia de Rut? ¿Qué le dice a mi vida? ¿Cómo contribuyo a escribir la historia del mundo que me rodea?

Comenta la frase: “Cuando asumes un compromiso eres “favor de Dios” para los demás.”

d. CELEBRANDO LA FE

Salmo 85 :

“El Señor ha sido bueno con su tierra”

Introducción: Hay una manera de orar, utilizada por el pueblo judío y heredada por el cristianismo, que nos acerca a Dios a través de un diálogo alimentado por los hechos cotidianos: la meditación de los Salmos.

Puede parecer aburrido tener que repetir algún salmo, a modo de letanía, entre una y otra lectura dentro de la celebración eucarística. Sin embargo, debemos entender, que los salmos surgieron de la meditación sobre la experiencia vivida a lo largo de diversos momentos de la historia de Israel.⁴⁸ No pretenden ofrecer un informe imparcial de los acontecimientos que relatan; en cierta manera, son una recapitulación de toda la Biblia y nos permiten comprender la espiritualidad de un pueblo elegido. Los salmos, para el pueblo judío, constituyen una lectura de la historia colectiva e individual que guarda parentesco con un credo que se recuerda y se recita. Esta lectura es pública y en voz alta. La misma

⁴⁸ Cf. MORLA ASENCIO, Víctor *Libros sapienciales y otros escritos* - Verbo Divino, 1994 p. 366

palabra “salmo” traduce una expresión que tiene el sentido de un *cántico acompañado por un instrumento de cuerda*⁴⁹, por tanto, ya desde la vuelta del exilio, se requerían personas calificadas para la declamación cantada como para *tocar* los instrumentos. El Cronista menciona a los cantores experimentados y a la gente hábil en la ejecución del canto y de la música instrumental (1 Cr 25, 6-7).⁵⁰ Por ello, es tan saludable que la animación litúrgica en las parroquias rescate este contexto en el cual han nacido los salmos, es decir, para ser cantados meditativamente.

La Biblia hace referencia a una estirpe de cantores muy conocida: «los hijos de Coré». ⁵¹ Uno de los salmos que se les atribuye es el salmo 84, que canta la bondad de Dios, suplica su protección y, finalmente, entona una estrofa que exalta la correspondencia a la fidelidad de Dios.

Un verbo nos puede ayudar a entender el sentimiento del salmista: “volver, regresar.” Este salmo está marcado en su totalidad por el tema del “retorno”. La situación que dio origen a este salmo no es otra que el regreso de los deportados de Babilonia, considerado como un acto de perdón de Dios. Sin embargo, luego del entusiasmo por el retorno de las primeras caravanas de prisioneros liberados, se encuentra uno súbitamente ante la decepción de lo “cotidiano”: la reconstrucción del Templo tomaba tiempo y los enemigos hostigaban sin cesar a los nuevos repatriados (Esd 4,4).⁵²

Dirá Noël Quesson que el salmo es una súplica sobre la situación presente; su contenido se mueve en un doble nivel: el cambio de situación (restaurar, devolver la vida) y el perdón (cesar el rencor, dejar de estar

⁴⁹ Cf. MORLA ASECIO, Víctor op.cit. p 295

⁵⁰ Ibid. p.303 - COLLIN, Matthieu, *El libro de los Salmos*, Cuadernos bíblicos 92, Verbo Divino p. 36-39

⁵¹ Familia de levitas que, estando al servicio de la liturgia del templo, supieron componer algunos de los salmos más bellos de todo el salterio. Su existencia está atestiguada por un escrito autógrafo encontrado en el santuario provincial de Arad, a 60 km. al sur de Jerusalén, y que se remonta sensiblemente a la misma época. COLLIN op.cit. p.29

⁵² “Después del retorno a la patria, surgen nuevas dificultades de todo orden. ¿Ha sido todo en vano, va a triunfar la desilusión? Dios responde con un oráculo de esperanza.” Cf. SHÖKEL, L. A. CARNITI, C. “Salmos II” – Verbo Divino 1999 op. cit. p.1108

enojado, no prolongar la ira); pero ambos niveles derivan del mismo fundamento: «*muéstranos tu misericordia*», «*danos tu salvación*». ⁵³

“El v.13 da la clave para descubrir la situación de vida de la que parte el salmo: «El Señor nos dará la lluvia». Se trata de unas rogativas ante la sequía que ponen en peligro la cosecha. De acuerdo con la teología deuteronomista, la lluvia es una bendición de Dios y la sequía un castigo, especialmente por el pecado de infidelidad a Yahvé.

Una de las expectativas de los tiempos mesiánicos es que «aquel día» habrá gran abundancia de lluvias, y por tanto de cosechas. La sequía puede ser aviso de Dios, que llama a su pueblo a la conversión. Pero, este salmo no se limita a exhortar al pueblo a convertirse, sino que implora la «conversión» de Dios: que se gire hacia él, vuelva a él su rostro y cambie su suerte.” (Vallés 1989,162)

La tercera parte del salmo nos sitúa en la esperanza del cumplimiento de lo prometido. *“Su salvación se acerca a los que se convierten de corazón y la gloria habitará en nuestra tierra”.*(v.10) Son signos de esta restauración el que *“la misericordia y la fidelidad se encuentran”* y *“la justicia y la paz se besan.”*

Motivación: Imagínate a la comunidad post-exílica cantando la certeza de la bondad de Dios: *“has sido bueno con tu tierra”* o *“has amado a tu tierra”* o mejor aún, *“te has complacido en tu tierra.”* Junto con el salmista, te invito a agradecer a Dios por sus bendiciones en ti, en tu historia, seguro de la misericordia de Dios: porque ha sido bueno, ha restaurado nuestra suerte, ha perdonado nuestra culpa, ha sepultado nuestras faltas...:*“¡no ha negado su misericordia ni a los vivos ni a los difuntos!”*

⁵³ Cf. QUESSON, Noël *50 salmos para todos los días* - Tomo II Paulinas, 2ª Edición Bogotá – Colombia – 1988 p. 126-129

Te invito también a recordar que para el pueblo judío, la historia de Rut se lee en el contexto de la fiesta del **Shavuot**,⁵⁴ conocida también como la fiesta de la siega (Ex 23,16), de las primicias (Nm 28,26) o de Pentecostés. Fiesta de origen agrícola que se celebraba al comienzo del verano, en la última siega, la cosecha de trigo. Era pues, como la perfección y el acabamiento de la Pascua. Los peregrinos, en acción de gracias, llevaban sus primicias al templo de Jerusalén: ofrendas de pan, de aceite, de vino. Luego de la destrucción de Jerusalén y del Segundo Templo, no se podía cumplir más con la costumbre de peregrinar a Jerusalén. La diáspora, a la que se vio condenado el pueblo de Israel, desligó esta fiesta del trabajo de la tierra.

También en la diáspora continuó el pueblo judío extrañando a su tierra, pero se acentuó esta festividad como la Fiesta de la entrega de la Torá (Ley) y la importancia del estudio de la misma. Esta noche no se duerme, más bien, acostumbran quedarse despiertos toda la noche leyendo la Palabra.⁵⁵

Ambientación: Nos reunimos a ser posible en un jardín o en un área verde. Colocamos en el centro la Palabra de Dios. Se tendrán aparte algunos símbolos: una copa de agua – un vaso de leche – espigas de trigo y dos hogazas de pan, siete velas. (Una música suave nos ayuda a crear el clima adecuado)⁵⁶

⁵⁴ “de las semanas”, ya que su festejo se producía ‘siete semanas’ después de otra fiesta llamada **Pesaj Pascua**), esto es, cincuenta días. De allí su nombre griego, **Pentecostés**, referido a esos cincuenta días entre ambas peregrinaciones. Cf. Avril, A.C, *Las fiestas judías*, Documentos en torno a la Biblia, Verbo Divino, 1996 p. 38

⁵⁵ En liturgia judía del *Shavu’ot* se recitaba un cántico; se leía el texto de la entrega de los diez mandamientos, mientras que la asamblea estaba en pie; recitaban poemas que contenían los 613 preceptos de la Torá; se leía también el texto de Rut; se ofrecía a Dios los frutos de la tierra: trigo, cebada, vid, olivos y dátiles. En recuerdo de la muerte y nacimiento del Rey David ocurridos en la fecha de *Shavuot*, se encendía una vela y se recitaba una plegaria. Esta ceremonia, en el segundo día de la festividad, recordaba también a amigos y parientes desaparecidos y a mártires del pueblo. La promesa bíblica y la analogía entre la dulzura y nutrición que los judíos reciben por el estudio de la Torá, explican la costumbre de comer en *Shavuot* alimentos lácteos y dulces durante los días que dura la fiesta. Cf. Avril, A.C, *Las fiestas judía*, op cit. p.39-41

⁵⁶ La liturgia judía del *Shavu’ot* y la vigilia, que la Iglesia Católica celebra en la fiesta de Pentecostés, nos servirá de inspiración para la elaboración de la celebración final.

Canto: La bondad del Señor. (Kairoi)

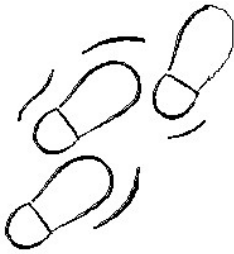
La bondad y el amor del Señor duran por siempre, duran por siempre. (Bis)

- *Alabemos al Señor, nos inunda con su amor.*

- *Da la paz al corazón, nos inunda con su amor.*

Guía 1: Como Rut, hemos estado haciendo una experiencia de encuentro con la bondad de Dios, que se vale de coincidencias, de pretextos, para hablarnos al corazón.

(se les entrega una huellas)



Guía 2: Hoy, como al pueblo judío, como a Rut, el Señor nos ofrece una experiencia con la tierra. La tierra es tu identidad y, a veces, nosotros nos sentimos extraños en la tierra, en la familia, en la situación que nos toca vivir. ¡Qué importante es encontrarnos con nuestra tierra, porque es desde allí, desde donde Dios nos llama!

Todos: *Dios habita nuestra tierra, Dios ama nuestra tierra, nuestra historia.*

Guía 3: Rut tuvo que salir de su tierra o mejor dicho tuvo que volver, tuvo que convertirse, tuvo que desinstalarse, tuvo que inmigrar, y eso cuesta. ¿Qué cosas te pide Dios que dejes? ¿De qué quiere que te liberes? (Escriben en su huella las situaciones de las que el Señor nos pide desprendernos)

(Se acerca un joven llevando una copa de agua bendita y la acerca a sus compañeros para que se hagan con ella la señal de la cruz)

Guía 4: La palabra de Dios es como lluvia que empapa la tierra, es manantial que refresca, que renueva nuestra vida como renovó a la familia de Noemí y fue capaz de convertir a Rut.



Lectura bíblica: Rut 1, 16-18

«No insistas en que te abandone y me separe de ti, porque donde tú vayas, yo iré, donde habites, habitaré. Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios. Donde tú mueras moriré y allí seré enterrada. Que Yahveh me dé este mal y añada este otro todavía si no es tan sólo la muerte lo que nos ha de separar.»

Todos: Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.

Audición: Confianza en Ti - Salmo 103 (Hna. Glenda)

Confiare en ti porque tú eres mi Padre,
esperaré en ti porque eres mi Creador.
me apoyaré en ti, porque tú eres fiel,
porque tú eres fiel, me apoyaré en ti,
me apoyaré en ti, porque tú eres fiel.

Porque tu perdonas todas mis culpas
y curas todas mis dolencias.
porque tú rescatas mi vida
y me sacias con tu presencia.
Porque eres paciente y misericordioso,
y no me tratas según mis errores.

Confiaré en ti porque tú eres mi Padre.
Esperaré en ti porque eres mi Creador.
me apoyaré en ti, porque tú eres fiel, porque tú eres fiel,
oh Señor, me apoyaré en ti.

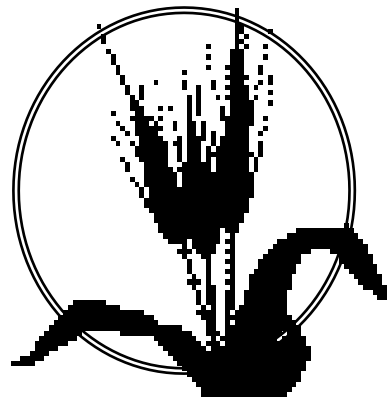
Porque como un Padre se enternece por sus hijos,
así te enterneces Tú porque conoces mi interior
y comprendes que soy humana.
Confiaré en ti, oh Señor, porque tú eres fiel,
esperaré en ti, porque tú eres fiel,
me apoyaré en ti, confiaré en ti.

Guía 5: La palabra de Dios es vida y, quien se deja transformar por la Palabra, se reconoce inundado por el don de Dios, que nos fecunda. Dios sigue bendiciendo nuestra tierra. (Ingresa un joven llevando dos hogazas de pan con espigas de trigo y seguidamente recitamos la primera parte del salmo 84.)

***Todos:** Señor, has sido bueno con tu tierra
has restaurado la suerte de Jacob,
has perdonado la culpa de tu pueblo,
has sepultado todos sus pecados,
has reprimido tu cólera,
has frenado el incendio de tu ira.*

*Restáuranos, Dios, salvador nuestro;
cesa en tu rencor contra nosotros.
¿Vas a estar siempre enojado,
o a prolongar tu ira de edad en edad?*

*¿No vas a devolvernos la vida,
para que tu pueblo se alegre contigo?
Muéstranos, Señor, tu misericordia
y danos tu salvación.*



Guía 6: La bondad de Dios no se limitó a la raza judía. El clamor del pueblo de Israel no había sido sino el vocero del conjunto de las esperas humanas. Y la respuesta de Dios había superado todas sus ilusiones. Dios nos mostró su Salvación, enviándonos a su Hijo Jesucristo.

Todos: *Voy a escuchar lo que dice el Señor:
"Dios anuncia la paz
a su pueblo y a sus amigos
y a los que se convierten de corazón."*

*La salvación está ya cerca de sus fieles
y la gloria habitará en nuestra tierra;
la misericordia y la fidelidad se encuentran,
la justicia y la paz se besan;*

*la fidelidad brota de la tierra
y la justicia mira desde el cielo;
el Señor dará la lluvia,
y nuestra tierra dará su fruto.*

*La justicia marchará ante él,
la salvación seguirá sus pasos.*

Guía 7: En Cristo “*la misericordia y la fidelidad se encuentran, la justicia y la paz se besan*”; y nuestra humanidad quedó restaurada. Con su resurrección nos deja la lluvia de sus dones para que nuestra tierra pueda dar fruto. (Ingresa siete jóvenes con velas y las ponen en media luna junto a la Palabra)

Guía 8: Si Rut nos deja un sabor en el paladar es el de la esperanza y el de la confianza en la bondad fiel de Dios, que espera nuestra cuota de solidaridad y fidelidad. (Ingresa joven con vaso de leche)

Guía 9: Al Dios solidario, al padre bondadoso y misericordioso le decimos: Padre Nuestro...

Guía 10: Finalmente, el Señor quiere hacernos el regalo “de las espigas caídas”, así como las que dejó Booz en el campo, para Rut. (Reciben una espiga que contiene una cita bíblica tratada en el segundo capítulo.) Esta espiga simboliza la palabra que Dios sigue derramando a su paso para nuestro provecho. (música de fondo mientras se entrega la espiga)

Canto final: Yo creo en las promesas de Dios.

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Responde verdadero o falso a cada enunciado.

- () La tradición hebrea o palestinese ubica el libro de Rut en el tercer bloque de la Biblia, dentro de los Escritos.
- () El libro de Rut fue escrito por Samuel.
- () El tema central de este texto bíblico es la hesed de Dios.
- () Booz es go'el de sangre en la narración de Rut.
- () Rut, junto con Job y Jonás se escriben como reacción a un espíritu exclusivista y nacionalista que predomina en el judaísmo post-exílico.
- () Por los datos históricos, por las prescripciones legales que defiende, por el aliento que lo nutre y por la tradición bíblica judía se podría ubicar en el periodo post-exílico.

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|----------------------------------|--|
| <input type="checkbox"/> Hesed | 1. Casa del pan. |
| <input type="checkbox"/> Rahamin | 2. Fiesta de las semanas, de las primicias o de Pentecostés. |
| <input type="checkbox"/> Rut | 3. Bondad solidaria. |
| <input type="checkbox"/> Belén | 4. La amiga, la saciada, la que alivia, la que refresca. |
| <input type="checkbox"/> Go'el | 5. Placentera, delicia, dulzura. |
| <input type="checkbox"/> Noemí | 6. Del Padre. |
| <input type="checkbox"/> Volver | 7. Entrañas. Como plural abstracto significa piedad, compasión. |
| <input type="checkbox"/> Moab | 8. Vengador, rescatador, redentor. |
| <input type="checkbox"/> Shavuot | 9. Convertirse, cambiar de camino, retroceder, desandar lo andado. |

III. Ubica en el crucigrama las respuestas a las siguientes preguntas:

Horizontal

1. Ley que consistía en casarse con la viuda para darle descendencia a un hermano o pariente.
2. Amabilidad, compasión, disponibilidad a atender solidariamente y siempre como algo inesperado, gratuito, no evidente ni obligatorio
3. Una de las cinco mujeres presentes en la genealogía de Cristo, "el hijo de David".
4. Significa Rut al revés.
5. Porque ha dejado padre y madre y patria se asemeja Rut.
6. Rescatador.
7. Procedencia de Rut.
8. Reconstruye el templo como parte del proyecto restaurador posterior al exilio.

Vertical

9. Elabora una estrategia para asegurar la descendencia por parte de su suegro.
10. Matriarca de Israel.

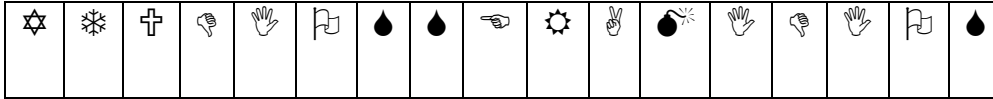
11. Estar firme, lo que no cambia. Se traduce, a menudo, por fidelidad y como fuerza que garantiza una alianza y la hace sólida y durable.
12. Manera de orar utilizada por el pueblo judío y heredada por el cristianismo que nos acerca a Dios a través de un diálogo alimentado por los hechos cotidianos.
13. Comenzó cuando los judíos fueron exiliados a Babilonia por Nabucodonosor en el 586 a.C.
14. El narrador ubica el comienzo del relato de Rut en el tiempo de los...
15. Lugar donde surge el encuentro entre Booz y Rut.
16. Dios ha venido a... a su pueblo.

								9					
	1												
1 2		1 6											2
			4								1 0		1 1
			3										
					5								
					7								
										1 5			
			1 4	6									
	1 3							8					

IV. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente barra:

A	B	D	E	I	L	M	O	P	R	S	T	U

--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--	--



Resultado crucigrama:

Horizontal: Levirato- Bondad- Betsabé- Paloma- Abraham- Jueces- Moab - Josué
Vertical: Tamar- Raquel- Emeth- Salmos- Diáspora- Go'el- Era- Rescatar

3

ALIANZA - PALABRA Eje central del Antiguo Testamento



Recuerda,
no olvides la palabra empeñada...
porque un ser humano sin memoria
ni entiende, ni aprende, ni enseña.

CAPÍTULO III: Alianza – Palabra (Ley):

Eje central del Antiguo Testamento.

Introduciendo el capítulo

¿Cuántas veces te han contado historias? El hombre es un “cuentero que tiene la bendita manía de contar”¹ desde que es ser humano. Tenemos el don de crear por medio de la palabra, salvando las distancias con el relato creador del Gn 1. Hay historias que se cuentan una y mil veces... las sazonomos, las embellecemos, las devastamos. Hay historias e historias... Algunas las guardamos cuidadosamente en la memoria del corazón porque nos revelan algo importante de nosotros mismos, de nuestra familia, de nuestra identidad. O, las vamos comprendiendo con el tiempo y les vamos dando un nuevo sentido; otras, las vamos

¹ Frase de Gabriel García Márquez en el libro titulado “La bendita manía de contar”. Taller de cine - Ambrosio Forner – 1998.

adaptando a las circunstancias... Cuántas historias se tenían que inventar las madres para hacer dormir a sus niños... (Por cierto, hoy día las grandes sagas cinematográficas entorno al anillo, los niños magos con poderes, y la guerra de los mundos galácticos que duplica sus capítulos, desplazaron a los cuenta-cuentos).

Este capítulo tiene que ver con una historia fundamental que el pueblo de Israel guardaba en la memoria del corazón, como cuando uno ha tenido una experiencia de amor - amistad muy profunda y la recuerda como punto de referencia. Ya que vamos a hablar de historias, te propongo recordar una, que sin duda ya has leído, pero que puede revelarnos muchos puntos de conexión con el capítulo que vamos a desarrollar.

Antoine de Saint- Exupéry
"El Principito"
cap. XXI

“Apareció entonces el zorro;

-Buenos días-saludó el zorro.

-Buenos días-contestó amablemente el Principito que al darse vuelta en dirección a la voz no vio a nadie.

-Si me buscas, aquí estoy-aclaró el zorro- debajo del manzano...

-Pero..., quién eres tú?-preguntó el Principito- Eres muy hermoso...

-Soy un zorro-dijo el zorro.

-Acércate..., ven a jugar conmigo-propuso el Principito- Estoy tan triste!...

*-Jugar contigo? No..., no puedo-dijo el zorro- **Aún no estoy domesticado.***

-Ah! Perdón-se excusó el Principito.

Interrogó, luego de meditar un instante:

*-Has dicho "domesticar"? **¿Qué significa "domesticar"?***

-Tú no eres de aquí-afirmó el zorro- Puedes decirme qué es lo que buscas?

-Busco a los hombres-respondió el Principito- Dime, qué significa "domesticar"?

-Los hombres-intentó explicar el zorro- poseen fusiles y cazan. Eso es bien molesto. Crían también gallinas; es su único interés. Tú buscas gallinas, verdad?

-No-dijo el Principito- Busco amigos. Qué significa "domesticar"?

-Ah!..., es una cosa muy olvidada-respondió el zorro- **Significa "crear lazos"**.

-Crear lazos?-preguntó el Principito.

-Así es-confirmó el zorro- Tú para mí, no eres más que un jovencito semejante a cien mil muchachitos. Además, no te necesito. Tampoco tú a mí. No soy para ti más que un zorro parecido a cien mil zorros. En cambio, **si me domesticas..., sentiremos necesidad uno del otro. Serás para mí único en el mundo. Seré para ti único en el mundo...**

-Creo que empiezo a entender-dijo el Principito- Hay una flor... Creo que me ha domesticado.

-Es probable-contestó el zorro- En este planeta, en la Tierra, pueden ocurrir todo tipo de cosas...!

-Oh! No es en la Tierra-se apresuró a decir el Principito.

El zorro se quedó no menos que intrigado.

-Acaso en otro planeta?

-Sí.

-Puedes decirme si hay cazadores en ese planeta?

-Oh, no! No los hay.

-Me está resultando muy interesante, Hay gallinas?

-No.

-No existe nada que sea perfecto-dijo el zorro suspirando.

Luego prosiguió:

-Mi vida es algo aburrida. Cazo gallinas y los hombres me cazan. Todas las gallinas se parecen como también los hombres se parecen entre sí. Francamente me aburro un poco. Estoy seguro que..., **si me domesticas mi vida se verá envuelta por un gran sol**. Podré conocer un ruido de pasos que será bien diferente a todos los demás. Los otros pasos, me hacen correr y esconder bajo la tierra. Pero el tuyo sin embargo, me llamará fuera de la madriguera, como una música. Mira! Puedes ver allá a lo lejos los campos de trigo? Yo no como pan, por lo que para mí el trigo es inútil. Los campos de trigo nada me recuerdan. Es triste! Pero tú tienes cabellos de color oro. **Cuando me hayas por fin domesticado,**

el trigo dorado me recordará a ti. Y amaré el sonido del viento en el trigo...

El zorro en silencio, miró por un gran rato al Principito.

-Por favor... domesticame!-suplicó.

-Lo haría, pero... no dispongo de mucho tiempo-contestó el Principito. Quisiera encontrar amigos y conocer muchas cosas.

-Sabes...? Sólo se conocen las cosas que se domestican-afirmó el zorro. Los hombres carecen ya de tiempo. Compran a los mercaderes cosas ya hechas. Y... como no existen mercaderes de amigos, es muy simple, los hombres ya no tienen amigos. Si realmente deseas un amigo, domesticame!

-Y... qué es lo que debo hacer?-preguntó el Principito.

-Debes tener suficiente paciencia-respondió el zorro- En un principio, te sentarás a cierta distancia, algo lejos de mí sobre la hierba. Yo te miraré de reojo y tú no dirás nada. La palabra suele ser fuente de malentendidos. Cada día podrás sentarte un poco más cerca.

Al otro día el Principito volvió:

-Lo mejor es venir siempre a la misma hora-dijo el zorro- Si sé que vienes a las cuatro de la tarde, comenzaré a estar feliz desde las tres. A medida que se acerque la hora más feliz me sentiré. A las cuatro estaré agitado e inquieto; comenzaré a descubrir el precio de la felicidad! En cambio, si vienes a distintas horas, no sabré nunca en qué momento preparar mi corazón... Los ritos son necesarios.

-Qué son los ritos?-preguntó el Principito.

-Se trata también de algo bastante olvidado-contestó el zorro- Es aquello que hace que un día se diferencie de los demás, una hora de las otras horas. Te daré un ejemplo. Entre los cazadores hay un rito. Todos los jueves bailan con las jóvenes del pueblo. Para mí el jueves es un maravilloso día, ya que paseo hasta la viña. Si los cazadores no tuvieran un día fijo para su baile, todos los días serían iguales y yo no tendría vacaciones.

Fue así como el Principito domesticó al zorro. Pero al acercarse la hora de la partida:

-Ah!-dijo el zorro- Voy a llorar.

-No es mi culpa-repuso el Principito- Tú quisiste que te domesticara, no fue mi intención hacerte daño...

-Sí, yo quise que me domesticaras-dijo el zorro.

-Pero dices que llorarás!

-Sí-confirmó el zorro.

-Ganas algo entonces?-preguntó el Principito.

-Gano-aseguró el zorro- por el color del trigo. (...)

-Adiós-dijo.

-Adiós-dijo el zorro- Mi secreto es muy simple: **no se ve bien sino con el corazón**; lo esencial es invisible a los ojos.

-Lo esencial es invisible a los ojos-repitió el Principito a fin de acordarse.

-El tiempo que dedicaste por tu rosa, es lo que hace que ella sea tan importante para ti.

-El tiempo que dediqué por mi rosa...-repitió el Principito para no olvidar.

-Los hombres ya no recuerdan esta verdad-dijo el zorro- En cambio tú, por favor... no debes olvidarla. Eres responsable para siempre de lo que has domesticado. Eres responsable de tu rosa...

-Soy responsable de mi rosa...-dijo en voz alta el Principito **a fin de recordar...**"

Reflexionando:

¿Qué te sugiere el relato? Relee el texto y fíjate en las frases que están en negrita. Ahora piensa en la relación de Dios con Israel. Si, la historia de la elección, de la promesa, de la alianza y de la manifestación de esa alianza que fue la Ley. Te invito a que refresques la memoria con textos sueltos del Deuteronomio y que los mires con nuevos ojos al compararlos con el texto del Principito que acabamos de leer.

DEUTERONOMIO

Se trata de **celebrar una alianza** que se actualiza: "Yahvé ha concluido con nosotros una alianza en el Horeb." Dt 5,2

Recuerda los términos de dicha alianza "**no adorarás otros dioses fuera de mí**" Dt 5,7

Dios no se olvida de la promesa hecha pues es un Dios fiel: "No porque sean el más numeroso de todos los pueblos se ha prendado Yahvé de ustedes y los ha elegido,

<i>pues son el menos numeroso de todos los pueblos; sino por el amor que les tiene y por guardar el juramento hecho a sus padres...</i> Dt 5,7-8
Yahvé pide exclusividad : <i>“Amarás a Yahvé tu Dios con todo tu corazón, con toda tu alma y con todas tus fuerzas.”</i> Dt 6,4
Era necesario recordar cada año este gran acontecimiento: “Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy. Se las repetirás a tus hijos, les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje, así acostado como levantado; las atarás a tu mano como una señal, y serán como una insignia entre tus ojos” Dt 6,6-8
Este acontecimiento debía guardarse en el corazón: “Yahvé <i>circuncidará tu corazón...</i> a fin de que ames a Yahvé tu Dios con todo tu corazón y con toda tu alma, para que vivas.” Dt 30,6
Yahvé les invita a no olvidar: “<i>Acuérdate</i> de todos los mandamientos que yo les prescribo hoy, para que vivan, se multipliquen y lleguen a tomar posesión de la tierra que Yahvé prometió bajo juramento a sus padres.” Dt 8,1
Dios en definitiva, se compromete en un vínculo indisoluble con su pueblo y espera igual respuesta: “Y por haber escuchado estas palabras y haberlas guardado y practicado, <i>Yahvé tu Dios te mantendrá la alianza y el favor... y te amará, te bendecirá y te multiplicará...</i>” Dt 7, 12-13 ^a

a. MEDITANDO LA PALABRA: Sal 119, 105-112

¹⁰⁵Lámpara es tu palabra para mis pasos,
luz en mi sendero;
¹⁰⁶ lo juro y lo cumpliré:
guardaré tus justos mandamientos;
¹⁰⁷ ¡estoy tan afligido!
Señor, dame vida según tu promesa.

¹⁰⁸ Acepta, Señor, los votos que pronuncio,
enséñame tus mandatos;
¹⁰⁹ mi vida está siempre en peligro,
pero no olvido tu voluntad;
¹¹⁰ los malvados me tendieron un lazo,
pero no me desvié de tus decretos.

¹¹¹ Tus preceptos son mi herencia perpetua,
la alegría de mi corazón;
¹¹² inclino mi corazón a cumplir tus leyes,

siempre y cabalmente."²

El culto a la Palabra ocupa un lugar esencial en la piedad judía que, a veces, no logramos entender. Es difícil, para el común de los cristianos, cultivar una relación afectiva con la Palabra. Nuestro uso de ella es más bien instrumental. La fidelidad a la alianza de amor, sellada con Dios, se manifiesta en la observancia de la Torá: que es don de Dios a su pueblo.

Tôrah, palabra hebrea, suele traducirse como "ley", pero significa más exactamente "instrucción", es decir enseñanza y directriz a la vez³. La Ley o Palabra es el reflejo de la voluntad de Dios, y por eso debe ser objeto de constante meditación. Por ser manifestación de la voluntad divina, los mandamientos tuvieron cada vez más importancia en la vida diaria del israelita. En ella, la Ley se hace omnipresente, sobre todo a partir del exilio (siglo VI). Así, se forma una espiritualidad marcada por una profunda veneración de la *Torá*. Ésta es considerada como fuente suprema de sabiduría. En este sentido, el salmo con el cual introducimos este estudio, canta las excelencias de esta Ley.

Comentario al salmo 119

El texto, con el que iniciamos este acercamiento, es parte de un extenso salmo que algunos autores consideran una especie de vademécum compuesto para las jóvenes generaciones que surgían en un ambiente de laxitud moral y religiosa. La composición tiene una clara finalidad didáctica al estilo de los

² *BIBLIA DE JERUSALÉN*, Descleé De Brouwer, S.A., 1998

³ Cf. GARCÍA LÓPEZ, Félix, *Comentario al Antiguo Testamento I* - La Casa de la Biblia - p.261-268

libros sapienciales. Está dividido en 22 estrofas, y cada estrofa consta de ocho versículos que comienzan con la letra que a cada una corresponde según el orden del alfabeto hebreo.⁴ En todos y cada uno de los versículos se menciona la ley divina, designada con variedad de sinónimos: testimonio, ley, precepto, decreto, juicio, estatuto, mandato, mandamiento, orden, disposición, norma, regla, consigna, palabra, camino, etc.⁵

Por el tono y el lenguaje parece que ha sido compuesto en los tiempos posteriores al destierro babilónico, y refleja la situación de la comunidad judía en los tiempos de Esdras o Malaquías (siglo V antes de Cristo). Todo el salmo está animado por una profunda interioridad y espiritualismo.

El salmista declara que la *ley* es en su vida una *lámpara* que con su luz le descubre el *sendero* recto, guiándole de modo seguro en medio de los peligros. Está resuelto a cumplir su juramento de ajustarse a los *mandamientos* divinos, aunque esté sumido en la *aflicción* a causa de la hostilidad de sus enemigos que conspiran contra él. Por eso, ruega a Yahvé que acepte sus ofrendas voluntarias, sus *votos* y plegarias, y afirma que no se desviará de su conducta, porque los *preceptos* de Yahvé constituyen su *herencia*, o porción selecta, y le proporcionan el mayor gozo y *alegría* a su corazón. En este sentido, podemos decir que *“toda la pieza es una loa de la Ley y de las alegrías que proporciona su observancia. No se trata de “legalismo”, sino de un amor y deseo de la*

⁴ Cf. “Es simplemente un acróstico que, en vez de formar palabras con los comienzos de verso, forma un alfabeto o adefato. Lo peculiar es que cada letra se lleva una estrofa de ochos versos”. SCHÖKEL, Luis Alonso/ CARNITI, Cecilia *Salmos I y II – Verbo Divino*- 1999 p.1446

⁵ Cf. “La técnica es simple: siendo el tema la ley o la devoción a la ley, el autor toma ocho sinónimos básicos de la ley y algunos de repuesto, con los cuales llena los ochos versos”. Ibid.

*palabra de Dios en la ley de Israel, que es expresión de la autorrevelación de Yahvé y de su voluntad para el hombre”.*⁶

Reflexionando: *¿Hasta qué punto siento que la Palabra es guía y luz para mi vida y para mi actuar? Cuando lees la Palabra ¿la sientes como tu herencia, como un legado que te alegra todo el ser o la sientes como una imposición?*

b. RELEYENDO LA VIDA: Dt 6,4-9

*“Los hombres ya no recuerdan esta verdad-dijo el zorro-
En cambio tú, por favor... no debes olvidarla.”*

El culto a la memoria brota de sentirse elegido, amado, bendecido y acompañado por Dios. No es obligación, es más bien, consecuencia del amor. La fidelidad a una promesa te puede resultar ilusorio, ya que la sociedad te invita a no apostar por lo perenne, a no comprometerte para no perder tu libertad, a “tomar partido” sólo “a medias”, o por conveniencia... a amar sin donar, sin arriesgar. La alianza te invita a permanecer, a ser fiel, a cultivar el don recibido, a no olvidar la palabra empeñada... Y como fruto de esta alianza Dios pide la exclusividad en nuestro corazón.

Audición del canto: Tú eres mi Dios

(Hna. Glenda- CD A solas con Dios)

Dios, tu eres mi Dios, solo tú eres mi Dios (3)
Nada hay fuera de ti, nada me satisface fuera de ti,

⁶ Cf. BROWN, Raymond *“Comentario Bíblico “San Jerónimo” – Tomo II - Ed. Cristiandad – 1971 p.668*

nada me llena fuera de ti, nada hay fuera de ti.
Mi vida está escondida en ti, mi libertad está escondida en ti,
mi felicidad está escondida en ti, está escondida en ti mi verdad.
Mi paz está escondida en ti, mi seguridad está escondida en ti
mi felicidad está escondida en ti, mi identidad está escondida en ti.
Solo tú eres mi Dios... Mi vida está escondida en ti
Mi libertad está escondida en ti ... Mi felicidad está escondida en ti
Solo tú eres mi Dios... Mi vida está escondida en ti
Mi identidad está escondida en ti.

Término “Berît”

Sin lugar a dudas, la alianza es un tema central en la Sagrada Escritura que no garantiza automáticamente la existencia y el bienestar del pueblo escogido. El establecimiento de una alianza exigía una elección y una decisión tanto por parte de Israel como por parte de Dios.

Es abundante la bibliografía al respecto y, aunque las síntesis corren el riesgo de reducir o simplificar el argumento a tratar, propongo una visión panorámica de diversos textos de la Sagrada Escritura que nos dan luces acerca de este tema. Tomo como base el documento que elaboró la Pontificia Comisión Bíblica en el año 2001 sobre “*El pueblo judío y sus Sagradas Escrituras en la Biblia cristiana*”.⁷ Respecto al término Berith la Pontificia Comisión Bíblica refiere:

“Además de su empleo en el relato del Sinaí (Ex 24,3-8), la palabra berît, que se traduce generalmente por "alianza", aparece en varias tradiciones bíblicas, en particular en las que se refieren a Noé, Abrahán, David, Leví y el sacerdocio levítico; es frecuente en el Deuteronomio y en la historia deuteronomista. En cada contexto la palabra tiene matices de sentido distintas. La traducción usual de berît por "alianza" es a veces inapropiada.

⁷ Cf. PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA *El pueblo judío y sus Sagradas Escrituras en la Biblia cristiana* - 24 mayo 2001 http://www.vatican.va/roman_curia/congregations/ Consultar también *Diccionario Teológico-Manual del A.T.* Ed. Cristiandad 1978 E. Kutsch P. 492-510. / *Nuevo Diccionario de Teología Bíblica* Rossano, P, Ravasi, G, Girlanda - Paulinas 1990 p. 44-59 / *Enciclopedia de la Biblia* - Exito – Barcelona 1963 p. 350-362

La palabra puede tener el sentido más amplio de "compromiso", encontrarse en paralelo con "juramento" y expresar una promesa o una afirmación solemne." (Pontificia Comisión Bíblica 2001,nº 37)

Etimología: "*Berît*", forma femenina derivada del verbo "*baráh*" (comer).

Aludiría en este caso a la comida mediante la cual dos personas sellan y ratifican un convenio mutuo. Sin embargo, muchos autores buscan su origen fuera de Israel. Algunos lo derivan del cuneiforme "*barú*" (atar). Aludiría a la obligación de mutua fidelidad que la alianza impone entre las dos partes pactantes. El elemento constante, sea explícito o implícito, es el juramento. Es más, el *berît* es esencialmente un juramento. Esta alianza no era un acto cualquiera sino un acto sagrado. Implicaría "*cortar una alianza*" (aludiendo al rito execratorio donde si se violaba la alianza, se correría la misma suerte de las víctimas que se cortan).⁸

Se ha empleado el concepto "*berît*" para expresar las relaciones de Dios con los hombres, y en especial con su pueblo elegido. La redacción definitiva del Pentateuco está estructurada en base a la experiencia de la Alianza. Recordemos los principales compromisos asumidos por Dios con el pueblo de Israel narrados en el Pentateuco, en los libros históricos y proféticos.

a. Compromiso con Noé (Gn 9,8-17). Después del diluvio, Dios anuncia a Noé y a sus hijos que va a adquirir un compromiso (*berît*) con ellos y

⁸ Cf. *Enciclopedia de la Biblia* - Exito op. cit. p.353-357

con todo ser vivo. Ninguna obligación se impone a Noé ni a sus descendientes. Dios se compromete sin reservas.

“Este compromiso incondicional de Dios con su creación es la base de toda vida. Su carácter unilateral, es decir, sin exigencias para la otra parte, se desprende claramente del hecho de que este compromiso incluye explícitamente a los animales (*"todos los que salieron del arca"* Gn 9,10). El arco iris aparece como signo del compromiso tomado por Dios.” (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Compromiso con Abrahán (Gn 15,1-21; 17,1-26). Ha sido transmitido por dos tradiciones: Gn 15, perteneciente a la tradición yavista, y Gn 17, claramente de procedencia sacerdotal. El primer relato no hace mención alguna a una obligación recíproca. *"A tu descendencia doy este país"* (15,18). Este carácter unilateral del compromiso se ve confirmado por el rito solemne que precede la declaración divina, que es explicado en el documento de la Pontificia Comisión Bíblica:

“un sacrificio sangriento, hecho conforme a un ritual conocido por los antiguos semitas, en cual pasando entre las dos mitades de animales muertos, la persona que toma el compromiso invoca sobre sí misma una suerte parecida, en caso de que falte a sus obligaciones (cf. Jr 34,18-20). Si en Gn 15,17 se tratase de una alianza con obligaciones recíprocas, las dos partes habrían debido participar en el rito. Pero éste no es el caso: el Señor solo, representado por "una antorcha de fuego", pasa entre las dos mitades.” (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

El aspecto de promesa de Gn 15 se encuentra también en Gn 17, pero se le añade un mandamiento.

Dios impone a Abrahán una obligación general de perfección moral: *"Camina en mi presencia y sé íntegro"* (17,1) y una prescripción, la circuncisión (17,10-14). A continuación, realiza la

promesa de extraordinaria fecundidad (17,4-6) y del don de la tierra (17,8)." (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Estas promesas son incondicionales y difieren en eso de la alianza del Sinaí (Ex 19,5-6). La palabra *berît* comporta algo más que una promesa: crea un vínculo perpetuo entre Dios y Abrahán igual que con su descendencia: "*Yo seré vuestro Dios*" (Gn 17,8). La circuncisión es el "signo " del compromiso con Abrahán, así como el arco iris es el signo de la alianza con Noé, con la diferencia de que la circuncisión depende de una decisión humana.

"Es una señal que identifica a los destinatarios de la promesa de Dios. Los que no llevasen esa señal serían en castigo expulsados del pueblo, ya que lo habrían profanado (Gn 17,14)." (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Afirma el mismo documento que la alianza implica tres compromisos de Dios para con Abrahán: a) "*Te multiplicaré inmensamente; yo haré que de ti salgan pueblos y nazcan reyes*" (v. 6); b) "*Yo te daré a ti y a tu descendencia después de ti en posesión perpetua la tierra en la que habitas ahora como extranjero, toda la tierra de Canaán*" (v. 8); y c) "*Yo seré vuestro Dios*" (v. 8).

Alianza del Sinaí. Los relatos del Éxodo relativos a los acontecimientos ocurridos en el monte Sinaí son el testimonio más denso y más antiguo del concepto de alianza. El texto de Ex 19,4-8 muestra el significado fundamental de la alianza de Dios con Israel.

«El acto redentor cumplido por el Señor en la salida de Egipto constituye para siempre el fundamento de la exigencia de fidelidad y de docilidad para con él. La única respuesta válida a este acto redentor es una continua gratitud, que se expresa por una obediencia sincera. "Ahora, si vosotros me obedecéis y respetáis mi alianza..."(19,5) La aceptación de la alianza ofrecida incluye, por una parte, obligaciones, pero garantiza, por otra parte, un estatuto especial: "Vosotros seréis mi propiedad personal" (Ex 19,2-6a). » (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Igual de importante será el texto de Ex 24,3-8 donde se lleva a término el establecimiento de la alianza anunciado en 19,3-8.

«El reparto de la sangre en dos partes iguales prepara la celebración del rito. La mitad de la sangre es vertida sobre el altar dedicado a Dios, mientras que la otra mitad es rociada sobre los israelitas reunidos, que de este modo son consagrados como pueblo santo del Señor y destinados a su servicio. El principio y el final del gran acontecimiento de la institución de la alianza están marcados por la repetición por parte del pueblo de una misma fórmula de compromiso: "Todo lo que el Señor ha dicho, lo pondremos en práctica" (Dt 5,27).

Aquel compromiso no fue mantenido. Los israelitas adoraron el becerro de oro (Ex 32,1-6). El relato de aquella infidelidad y de sus consecuencias constituye una reflexión sobre la ruptura de la alianza y su restablecimiento. El pueblo había merecido la ira de Dios, que habló de exterminarlo (32,10). Pero la intercesión repetida de Moisés, la intervención de los levitas contra los ídólatras (32,26-29) y la penitencia del pueblo (33,4-6) consiguieron que Dios renunciase a ejecutar sus amenazas (32,14) y consintiese en caminar de nuevo junto a su pueblo (33,14-17). Dios tomó la iniciativa de restablecer la alianza (34,1-10). Estos capítulos reflejan la convicción de que Israel estuvo inclinado desde el principio a ser infiel a la alianza, pero que Dios, por el contrario, siempre reanudaba las relaciones.» (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Alianza en Siquem: Conviene tenerla en cuenta pues viene a ser la renovación de lo acontecido en el Sinaí. Josué propuso al pueblo esta disyuntiva: o servir a los dioses que sus padres habían servido o servir exclusivamente a Yahvé. *“Lejos de nosotros querer apartarnos de Yahvé para servir a otros dioses”* (Jos 24,25) es la respuesta del pueblo.

«Josué refrendó esta decisión del pueblo con una alianza y le dio en Siquem mandatos y leyes y alzó una piedra debajo de la cima del santuario para que sirviese de testimonio de la alianza concluida entre las tribus y Yahvé». (Enciclopedia de la Biblia 1963, 255)

El compromiso con David. Esta alianza es unilateral, así como la de Noé y a Abrahán: una promesa de Dios sin obligación correspondiente para el rey. David y su casa disfrutaban por ella del favor de Dios, que se compromete con juramento a una "*alianza eterna*".

«La naturaleza de esta alianza es definida con estas palabras de Dios: "Yo seré su padre y él será mi hijo" (2 Sam 7,14). Por tratarse de una promesa incondicional, la alianza con la casa de David no puede ser rota: "Proclamaré que tu amor es eterno; que tu fidelidad es invariable, invariable como el mismo cielo. Hiciste una alianza con David; prometiste a tu siervo escogido: "Haré que tus descendientes reinen siempre en tu lugar" (Sal 88). Si el sucesor de David comete pecado, Dios lo castigará como un padre castiga a su hijo, pero no le retirará su favor». (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

Esta perspectiva es muy diferente a la de la alianza del Sinaí, en que el favor divino depende de una condición: el respeto de la alianza por parte de Israel (Ex 19,5-6).

La alianza en los profetas: Aunque los profetas casi nunca hablan expresamente de la alianza, probablemente porque para sus días la palabra alianza se había desvirtuado y había degenerado en la boca del pueblo, sí utilizan una terminología figurada: comparaciones de la unión conyugal, del padre y del hijo, del pastor y del rebaño, etc.

Una nueva alianza en Jr 31,31-34. Hemos visto en el capítulo primero, cómo en tiempos de Jeremías, la incapacidad de Israel para observar la alianza del Sinaí se manifestó de un modo trágico: provocó la toma de Jerusalén y la destrucción del Templo.

Pero la fidelidad de Dios para con su pueblo se manifiesta con la promesa de una "*nueva alianza*" que, según dice el Señor, "*no será como aquella que concluí con sus padres, cuando los tomé de la mano para sacarlos de Egipto; ellos rompieron aquella alianza*" (Jr 31,32).

«Después de la ruptura de la alianza del Sinaí, la nueva alianza hará posible un nuevo comienzo para el pueblo de Dios. No se trata de un cambio de ley, sino de una nueva relación con la ley de Dios, en el sentido de una interiorización. En vez de estar escrita sobre "tablas de piedra", la ley será escrita por Dios sobre los "corazones"(Jr 31,33).» (Pontificia Comisión Bíblica 2001)

El resultado será una relación personal de cada uno con el Señor.

La alianza es indudablemente un modo humano de concebir las relación de predilección de Dios para con su pueblo. A veces esta relación pedirá un compromiso mutuo, como en el Sinaí y en Siquén, donde Yahvé se compromete a ser el Dios de Israel e Israel el pueblo de Yahvé. Otras, casi siempre, predomina el aspecto unilateral, siendo éstas, expresión del don gratuito de Dios.

Podríamos afirmar, al mirar toda la historia del pueblo de Israel, que la alianza viene a ser la manifestación del actuar del Dios bíblico que se vincula por

amistades y compromisos con hombres y que se comporta como pariente del pueblo, y por tanto, responsable de su suerte. Es hermoso descubrir a un Dios cuyo lugar privilegiado de manifestación es el ámbito de lo interpersonal.

“El parentesco que une a los patriarcas con su Dios, no es un vínculo de carne y sangre, no es un vínculo de consanguinidad sino de alianza. Se podría quizás, desprevenidamente, considerar al vínculo de alianza como un parentesco de segunda categoría. Todo lo contrario: la alianza es la fuente de todo parentesco. Pero además, es la forma de parentesco más típicamente humana, pues ella es consecuencia de la libertad. En efecto, las relaciones de alianza se entablan como fruto de una libre elección entre los contrayentes de la alianza matrimonial, o fraterna; mientras que las relaciones de consanguinidad: paterno-filiales o fraternas, se imponen como un dato de la naturaleza y se aceptan”. (Bojorge 1998)

Reflexionando:

¿He tenido experiencias de alianzas, pactos o acuerdos? ¿He sido fiel a ellos?

Por cuestiones pedagógicas, propongo el acercamiento a la alianza desde el texto del Deuteronomio,⁹ pues es el escritor deuteronomista quien ve en la experiencia de la alianza, una relación de amor que une al pueblo con el Señor dentro de la propia historia.

EL TRATADO DE ALIANZA EN EL DEUTERONOMIO

El Deuteronomio, establece vinculación con la alianza del Sinaí por dos caminos: Dirá, Gonzáles Lamadrid que, el Deuteronomio, por un lado, actualiza el texto cuando coloca el Decálogo en el marco de la alianza del Horeb (Dt 5), y

⁹ En el período que va de la caída de Samaría (722 a.C.) a la muerte de Josías (609 a.C.) nace y se desarrolla la corriente de pensamiento que dio origen al Deuteronomio y a la escuela deuteronomista, que continuaría luego dando también sus frutos en la época del destierro de Babilonia.

por otro, crea una segunda alianza en Moab para presentar el código deuteronomico en el marco de esa alianza.¹⁰

La sección central del Deuteronomio, es decir 4,44-28,68, que es el segundo discurso de Moisés, constituye el núcleo primitivo y fundamental, al que se añadieron luego las otras partes.

“Todo este segundo discurso mosaico está estructurado sobre el esquema de los tratados asirios de alianza. En el juramento de fidelidad el soberano exigía lealtad a sus súbditos, pidiéndoles que lo amaran como a sí mismos. El Deuteronomio transfirió al campo religioso una obligación procedente de la esfera política.” (García López 2003, 295)

El esquema del tratado hace resaltar la iniciativa y la soberanía de Yavéh sobre su pueblo: Dios y el pueblo se comprometen recíprocamente y se intercambian las declaraciones con que sellan esta alianza, como en Dt 26,17-19: *"Hoy has comprometido al Señor para que sea tu Dios, a condición de seguir sus caminos, guardar sus mandamientos, leyes y preceptos y obedecer su voz. Y el Señor te ha comprometido a ti para que seas su pueblo propio, como te ha dicho, a condición de que observes sus mandamientos"*.

La alianza es un compromiso-obligación bilateral libremente asumido y sellado con una solemne declaración. El tratado nace de la libertad amorosa y acogedora de Dios, del hésed de Dios, como se afirma en Dt-7,7-9: *"El Señor se fijó en ustedes y los eligió, no por ser el pueblo más numeroso entre todos los pueblos, ya que son el más pequeño de todos. Porque el Señor los amó y porque ha querido cumplir el juramento hecho a sus padres los ha sacado de Egipto"*

¹⁰ Cf. GONZALES LAMADRID, A. *"Historia, Narrativa y Apocalíptica"* Verbo Divino - 2003 p. 84

con mano poderosa y los ha liberado de la casa de la esclavitud, de la mano del faraón, rey de Egipto. Reconoce, por tanto que el Señor, tu Dios, es el verdadero Dios, el Dios fiel, que guarda la alianza y la misericordia hasta mil generaciones a los que lo aman y cumplen sus mandamientos".

CUANDO LA PALABRA SE HACE MEMORIA: "SHEMÁ ISRAEL" ¹¹

Si queremos penetrar en el corazón del Deuteronomio, tendremos forzosamente que hacer memoria de la elección gratuita y fiel de Dios y del compromiso exclusivo asumido por el pueblo, contenido en la afirmación más fuerte de la confesión de fe judía, que constituirá para Israel el cimiento de un monoteísmo exclusivo.

- **Analizando el texto:**

Dt 6,4-9 junto a Dt 11,13-21 y Num 15,38-44, integran el llamado "*Shemá, Israel*" que "*los judíos observantes rezan desde finales del s.I d.C.*"¹² y que algunos afirman, se recitaba como oración, incluso antes de la destrucción del templo en el año 70 de nuestra era.¹³ De los tres textos, Dt 6,4-9 es el más importante, pues en él se contiene la proclamación por excelencia de la fe judía: "*Yavéh es nuestro Dios, Yavéh es uno*" (v.4)¹⁴

4 "Escucha, Israel: Yavé nuestro Dios es el único Yavé.

5 Amarás a Yavé tu Dios con todo tu corazón,

¹¹ Denominado así por la primera palabra hebrea de Dt 6,4: Escucha. Es "*el elemento central de la oración judía junto con el Semoné Esré (18 bendiciones)*" Cf. AVRIL, Anne Catherine y DE LA MAISONNEUVE, Dominique "*Oraciones judías*" – Verbo Divino – 2001 p.26

¹² GARCÍA LÓPEZ, Felix *El Pentateuco* – Verbo Divino 2003 p. 294

¹³ AVRIL y DE LA MAISONNEUVE *Oraciones judías* – op. cit. p.4

con toda tu alma y con toda tu fuerza.

⁶Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy.

*⁷Se la repetirás a tus hijos,
les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje,
así acostado como levantado;⁸
las atarás a tu mano como una señal,
y serán como una insignia entre tus ojos;
⁹ las escribirás en las jambas de tu casa y en tus puertas.”*

(Escuchamos el texto cantado en hebreo)

Este texto está enmarcado dentro de las palabras dichas por Moisés el último día de su vida. El pueblo de Israel ha llegado a las puertas de la tierra prometida y se dispone a entrar en ella. Moisés sabe que su fin está cercano y reúne a las tribus para dejarles su “*testamento*”.

- **Identificando la situación vital del escrito**

Si bien este texto es puesto en voz de Moisés, se trata de un documento de una reforma cultural y jurídica relacionada con Josías (s.VII a. C) en el que se reformula el Código de la Alianza de Ex 20-23, desde la perspectiva de la centralización del culto, al mismo tiempo que incorpora elementos contemporáneos de la tradición jurídica asiria. Esta reforma está animada por “*siete principios que forman el tejido teológico de Dt: un solo Dios, un santuario, un pueblo, una elección, una alianza, una ley, una tierra*”.¹⁵ Dicho documento es interpretado como juramento de fidelidad a Yahvé, a quien corresponde toda obediencia y no al gran rey de Asiria. Este documento se enmarca dentro del llamado “deuteronomio primitivo”.

¹⁴ GARCÍA LÓPEZ, Felix *El Pentateuco op.cit. p. 294*
123

Este libro nacería de la pregunta: ¿Por qué la alianza entre Dios y su pueblo ha llevado a Israel al borde del Abismo? La respuesta ha de buscarse en la infidelidad del pueblo que no ha respetado sus compromisos con Dios.

- **Profundizando el texto (Texto en Power Point)**

Imperativo: «Escucha Israel»

Se trata de un imperativo que Dios dirige a todo Israel: **ESCUCHA**. Es lo primero que Dios pide. Esto implica hacer silencio; luego, abrir el entendimiento y el corazón para escuchar su voz; para, finalmente, entrar en un diálogo. Observemos que en hebreo no existe una palabra específica para «obedecer», sino que se emplea «escuchar».¹⁶ Una ley puede ser obedecida, pero la palabra nos la dirige una persona que busca ser escuchada, entrar en diálogo y recibir una respuesta. La exclusividad de la relación que Yahvé ha establecido con Israel, al hacerlo pueblo de su posesión, será el punto de partida.

Reflexionando: ¿Suelo leer la Palabra abriendo el entendimiento y el corazón o es que el llamado “Escucha...” encuentra en mí “oídos sordos” demasiado distraídos como para entender y obrar la voluntad de Dios?

Afirmación de fe:

«El Señor nuestro Dios, el Señor es uno»(Dt 6,4)

El *Shemá Israel* viene a ser una proclamación solemne de la unidad/unicidad de Yahvé,¹⁷ fundamento de la fe judía que no se debe separar de su

¹⁵ Cf. GONZALES LAMADRID, A. *Historia, Narrativa, Apocalíptica* - Verbo Divino -2003 p. 52

¹⁶ “El verbo *shama'* tiene el sentido fundamental de oír. Sin embargo, su uso se ha extendido a una gran variedad de sentidos: escuchar, prestar atención, obedecer, atender a una petición, comprender, examinar.” Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre - *Diccionario de los salmos*- Cuadernos bíblicos 71- Verbo Divino 1994 p. 26

¹⁷ GARCÍA LÓPEZ, Felix *El Pentateuco*, op. cit p. 294

consecuencia: *"y tú amarás al Señor tu Dios con todo tu corazón, con todo tu ser y con todas tus fuerzas"* (Dt 6,5). Frente a la tentación por la idolatría de creer que Dios no es suficiente para garantizar la felicidad del ser humano, Israel está llamado a reconocer que el Dios que le sacó de Egipto es el único que lo ha arrancado de la servidumbre. Sólo Dios ha salvado a Israel y éste, debe expresar su fe en Él por la práctica de la Ley y por el culto. La afirmación de que *"el Señor es único"* no era en sus orígenes expresión de un monoteísmo radical, pues no se niega la existencia de otros dioses, como demuestra, por ejemplo, el Decálogo (Ex 20,3). A partir del exilio, la afirmación creyente tiende a convertirse en una afirmación monoteísta radical, que se expresa a través de frases como *"los dioses no son nada"* (Is 45,14) o *"no existe otro"* Dt 4,35.39. En el judaísmo posterior, la expresión de Dt 6,4 se convierte, como dijimos al inicio, en el centro de la oración judía.¹⁸

Reflexionando:

En un mundo que me invita a pactar diariamente con el dios-consumismo, con el dios-dinero, con el dios-sentidos, con el dios-relativismo, con el dios-pesimismo, con el dios-alienación... ¿Es actual decir que Yavé es mi único Dios?

Consecuencias:

***«Amarás a Yahvé tu Dios con todo tu corazón,
con toda tu alma y con todas tus fuerzas»(Dt 6,5)***

Del imperativo y de la afirmación de fe se deriva la consecuencia de que a Dios hay que amarlo con todo lo que el hombre es, con todas sus potencias, con los sentimientos y la voluntad.

¹⁸ Cf. GONZALES LAMADRID, A. *Historia, Narrativa Apocalíptica*, op. cit. p. 53

Amar a Dios implicará también amarlo en todos los aspectos de la vida. Nada de lo humano queda fuera del ámbito de la relación de amor con Dios. *“La triple expresión de totalidad expresa el amor a Yahvé, una amor total y sin reservas”*¹⁹

“Amarás a Dios con todo tu corazón”. Se sabe que la Biblia supone una distinta antropología de la antropología griega. Localiza en el corazón, el hígado y los órganos internos los movimientos, las emociones y los sentimientos e incluso las ideas del alma, sin precisar siempre los ámbitos donde se ejercen las distintas facultades. El corazón *leb* o *lebab* significa el interior opuesto a la cara que se ve.²⁰ Se recuerda el proverbio de 1 Sam 16,7: *“El hombre observa los ojos (la cara LXX), pero Yahvé observa el corazón”*. O también el texto de Is 29,13: *“este pueblo me honra con su boca y sus labios, pero su corazón dista mucho de mí”*. A lo exterior, se contrapone, el corazón, y *“es allí donde se decide lo definitivo de la vida”*.²¹ Con todo el corazón, significa, según Wolff *“con toda tu conciencia”* , o *“con toda tu razón”*²². Entonces, amar a Dios con todo el corazón, hace mención a una entrega consciente de la voluntad, a una obediencia total e incondicional.²³

¹⁹ Cf. GARCÍA LÓPEZ, Félix *El Pentateuco*, op. cit p. 295

²⁰ *“El corazón es el centro de la persona, en donde todo adquiere forma, pensamientos, proyectos, decisiones, sentimientos y discursos... Aparece también como la sede de las emociones... y la función de la voluntad, creadora y emprendedora”* Cf. PRÉVOST, Jean-Pierre - *Diccionario de los salmos* - Op. cit. p.18

²¹ Cf. WALTER WOLFF, Hans *Antropología del Antiguo Testamento* – Sígueme - Salamanca 1975 p. 61 y 72

²² Ibid

²³ Ibid. Dirá Wolff que *“lo definitivamente propio es que el corazón está llamado a razonar, en especial, a escuchar la palabra de Dios”*. p.78 y 80

“Amarás con toda tu alma”. El término hebreo que traducimos normalmente por alma es *nephesh* o *nâpâs* y tiene una significación más rica que la de su traducción griega. Este término se usa casi como definición del ser humano. El significado más antiguo puede referirse a *“aliento”*²⁴, como principio de la vida, o como respiración vital.²⁵ Amar a Dios con toda tu *nephesh* significa con un deseo recto y con todo tu anhelo.²⁶ ¿Dónde está la *nephesh* según el libro del Levítico? Generalmente se admite que la *nephesh* está en la sangre (Lev 17,20) o que *nephesh* es la sangre (Lev 17,14; Dt 12, 23). Amar a Dios con toda el alma significará gustar de Dios hasta dar la sangre, en otras palabras, tu vida.²⁷

El término *psiche* reinterpreta el concepto veterotestamentario a la luz de la antropología griega basada en el binomio alma-cuerpo.

“Amarás a Dios con todas tus fuerzas”. Significaría con tu “fuerza vital”²⁸, aunque también podríamos traducirlo como con todos “tus medios”, esto es, con “tu dinero y tu poder”²⁹, ya que *“la fuerza de un hombre se manifiesta concretamente en su poder material.”*³⁰ También podría aludir a amar *“superando toda medida”*³¹

Reflexionando:

¿Qué opinas de la afirmación: “Nada de lo humano queda fuera del ámbito de la relación de amor con Dios”? ¿Crees que Dios te ama sólo cuando eres bueno?

²⁴ Ibid p.30

²⁵ “Designa concretamente una parte física del ser humano: la garganta, el cuello. La *nephesh* es por tanto, el lugar privilegiado de las sensaciones, como el hambre, la sed y el gusto. ... la insatisfacción y el deseo. La *nephesh* representa así al ser humano en situación de carencia y de necesidad”. PRÉVOST, Jean-Pierre - *Diccionario de los salmos* - op. cit. p. 10

²⁶ Cf. WALTER WOLFF, Hans *Antropología del Antiguo Testamento*, op.cit. p.78

²⁷ Ibid. p.36

²⁸ Cf. PIKAZA, Xabier *Dios judío, Dios cristiano* - Verbo Divino – 1996 p.347

²⁹ Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL- Verbo Divino 2000 – *Deuteronomio* - Yuichi Osumi p.458

³⁰ Cf. DICCIONARIO TEOLÓGICO, *Manual del A. T.* -Cristiandad- 1978. Van Der Woude p.1128-1129

³¹ Cf. PIKAZA, Xabier *“Dios judío, Dios cristiano”* op. cit.

- **Implicación social del *Shemá***

En la tradición judía el texto de Dt 6,4 va siempre junto al texto de Lev 19,18: *“Amarás a tu prójimo como a ti mismo”*. Aunque para los judíos, *prójimo* era solamente el que pertenecía a la misma familia, o a la misma tribu o al mismo pueblo, son importantes las relaciones de solidaridad que se generan. Y es que un amor exclusivo y sin límites de Dios provoca, de nuestra parte, una actitud concreta hacia el otro: *“ese prójimo es el hermano o miembro del propio pueblo israelita; pero, en un sentido más extenso, es también el pobre y el extranjero”*³².

Jesús, en el Nuevo Testamento, será quien venga a dar cumplimiento a esta antigua Ley. El Nuevo Testamento no hará distinciones. Prójimo es, para Jesús, todo hombre, no importa su raza, su condición social, ni siquiera su religión, como lo demuestra la parábola del buen samaritano (Lc 10, 30-37).

Por otro lado, los versículos 6-9, que se incorporaron después del exilio, hacen hincapié en la presencia de las palabras de Dios en la vida. El padre de familia debía asumir la responsabilidad de la transmisión, de la palabra de Dios porque empezaron a faltar las demás instituciones. Desde entonces, la relación de amor con Dios debe convertirse en testimonio. Hay que transmitírsela a los

hijos para que fecunde el futuro y la historia y se convierta en esperanza. Esta palabra debe abarcar, no sólo el tiempo, sino todo lugar. Debe colocarse en el cuerpo: en los ojos, como símbolo de los deseos del hombre, y en la mano, como símbolo de sus acciones. Debe colocarse también en las jambas, que simbolizan la relación de lo privado, lo familiar, con lo público, la ciudad; y en las puertas, que se refieren a las entradas de la ciudad. En ellas se impartía justicia. Y ellas son el ámbito que relaciona la ciudad con el campo, Israel con los otros pueblos.

Reflexionando:

¿Creo en un compromiso cristiano que se hace visible en mi relación con el “prójimo” o vivo una relación “intimista y alienada” que no descubre en la “solidaridad de Dios con la humanidad” un camino a seguir?

- **El *Shemá* en la oración hebrea**

Se conoce por tradiciones muy antiguas la costumbre piadosa judía de *recitar dos veces al día el Shemá Israel (Escucha, Israel), al acostarse y al levantarse*. Formaba parte tanto de la liturgia del Templo y de la sinagoga, como de la oración familiar y privada y es, sin duda, el texto preferido por la piedad judía.³³ En realidad, se trata de tres textos, como mencionábamos anteriormente. Frédéric Manns los explica en una interesante conferencia. Yo resumo las ideas más importantes, a fin de que el alumno entienda a lo que refiere el texto bíblico.³⁴

³² Ibid, p.348

³³ Cf. AVRIL y DE LA MAISONNEUVE *Oraciones judías* – op. cit. p.26-30

³⁴ Cf. MANNIS, Frédéric *El Shemá Israel en el Evangelio de Marcos* - VIIª Jornada Bíblica 2004 FORO DE EXÉGESIS Y TEOLOGÍA BÍBLICA DEL INSTITUTO DEL VERBO ENCARNADO www.foroexegesis.com.ar/Jornadas/2004/shema.htm

- **Dt 6,4-9:** “Estas palabras las pondrás entre tus ojos, en tu corazón, las pondrás en tus puertas”.

«Todas las puertas en Jerusalén tienen el tubo, la mezuzah, con el rollo del Dt 6,4. Éste es el primer texto que se mete en los tefilim (pequeñas cajas con el texto fundamental del Shemá). En la tradición judía este texto contiene cinco mandamientos. El primer mandamiento es amar a Dios; el segundo es enseñar la ley (“estas palabras la enseñarás a tus hijos”), el tercero, pide comentar la ley, el cuarto, poner las filacterias y el quinto, poner la mezuzah en las puertas. Por tanto, son cinco mandamientos los que están contenidos en este texto fundamental, llamado en la tradición judía “la aceptación del yugo del Reino de Dios”. En la tradición sinagoga cuando se lee este texto se tapan los ojos, para no tener ninguna distracción, para concentrarse.»(Manns 2004)

- **Dt 11,13-21:** Este segundo texto es llamado “la aceptación de los mandamientos”. En él tenemos nuevamente el mandamiento de hablar de estas palabras, de amarrarlas al corazón, de ponerlas entre los ojos, de enseñarlas y de hablarlas. Pero la idea fundamental es la recompensa o el castigo: si tú obedeces a este mandamiento, Dios te dará la lluvia, por el contrario, si tú no observas estos mandamientos, Dios no te dará la lluvia.

- **Nm 15,37-41:** Manda hacer los *zitit*.³⁵ El motivo está en el texto: “cuando mires estos hilos, recordarás los mandamientos” (15,37-41). Por tanto, es para recordar los 613 mandamientos y, a la vez, simboliza la aceptación de la ley.

SINTETIZANDO LA EXPERIENCIA

La heterogeneidad de vivencias religiosas, en distintos tiempos, condujo a Israel a elaborar concepciones diferentes y variadas de la alianza. Semejante multiplicidad de alianzas tiene, de todas formas, un denominador común: la absoluta, libre y gratuita iniciativa de Dios por salvar al hombre, estableciendo con él un vínculo que implique la adhesión libre del hombre.

“La alianza significa propiamente una estructura de relaciones que tiene una "historia"... se modula y se conjuga según la variedad de situaciones y de sujetos humanos que se comprometen. La alianza es gracia libre y exigente de Dios, que se da al hombre”. (Bonora 1990)

c. CELEBRANDO LA ALIANZA

La alianza te invita a permanecer, a ser fiel,
a cultivar el don recibido,
a no olvidar la palabra empeñada...

INTRODUCCIÓN

Para el pueblo de Israel, la cena pascual es el momento en que se reafirma la propia identidad como pueblo de la Alianza. Se celebra el memorial de la salida de Egipto y de la liberación de la esclavitud. En esa noche santa, se aprovecha para recordar las cuatro grandes noches de la Historia de la Salvación (la Creación, la Alianza con Abrahán, la salida de Egipto y la noche de la futura manifestación del Mesías). Para los cristianos es importante conocer y valorar este ritual, porque en el transcurso de una cena pascual (la Última Cena) tuvo lugar la institución de la Eucaristía.

La celebración con la que concluiremos el capítulo está inspirada en la Cena Pascual Judía³⁶ de la que tomaremos la secuencia. Son importantes los ritos si se entienden y se realizan significativamente.

³⁵ Flecos que se colgaban en las cuatro esquinas de un manto especial, llamado Tálit, que usaba el varón desde los trece años para cubrirse la cabeza y los hombros al orar. Representaban todas las leyes divinas, que ellos observaban de corazón por las "cuatro esquinas" de su vida.

³⁶ AVRIL, Anne C. -DE LA MAISONNEUVE, Dominique "Las fiestas judías" – Documentos en torno a la biblia-Verbo Divino 2001 p.19-33

(Se necesita el cirio pascual, la Sagrada Escritura, una copa de vino, pan ácimo, hierbas amargas, mermelada de manzanas, pollo a la brasa.)

AMBIENTACIÓN

Guía 1: *En aquellos tiempos la fiesta de la Pascua convocaba a miles de judíos³⁷. Los que vivían en Israel y también aquellos emigrantes que podían viajar hasta el Templo. Jerusalén en esos días doblaba el número de sus habitantes. La cena pascual transcurría en las casas, bajo la presidencia del jefe de la familia o en fraternidades de entre 10 y 100 personas. No era un día para que alguien estuviera solo. La cena se preparaba de un modo muy especial, al igual que la casa. Se limpiaba hasta el último rincón de la misma y se preparaba la sala. Todo era festivo y gozoso. La cena comenzaba al atardecer. Echados o recostados como personas libres compartían el cordero que había sido sacrificado conforme al ritual del Templo el día anterior. Al comenzar la cena, el padre de familia bendecía una copa de vino de la que bebían todos. Después transcurría la cena pascual, cuya parte central era el relato de la salida de Egipto. Hoy, nosotros haremos la experiencia de compartir la mesa de la fe y de la esperanza, celebrando alegremente.*

Canto inicial: Tus palabras alientan mi vida.
En el nombre del Padre...



ENCENDIENDO UNA LUZ

(De pie: se acerca la "madre", o quien hace las veces en la comunidad, y enciende el Cirio Pascual... isin luces no hay fiesta!...)

³⁷ Debemos entender que la cena de pascua ha atravesado por variaciones en su rito. Se preparaba a base de cordero (signo de compasión de Dios), pan ácimo (sufrimiento), hierbas amargas (esclavitud) y salsa roja (trabajos forzados en Egipto). Consistía en un primer plato de hortalizas con salsa de mermelada, al que seguía un plato sólido de cordero, pan ácimo y hierbas amargas, más una copa de vino. Se recitaban unas preces sobre el pan y una oración sobre la tercera copa de vino. Todo terminaba con algún salmo y la bendición del padre de familia sobre una cuarta copa. Ibid

Padre de familia: *"Bendito seas tu, Señor nuestro Dios, Rey de Universo, que nos santificas con tu Palabra y nos invitas a encender la luz de la fiesta."*

Canto: Señor, aquí tienes mi lámpara encendida,
enséñame a llevar tu luz por toda mi vida,
para que cuando vengas a mi puerta a golpear
yo pueda tu rostro contemplar. (Bis)

BENDECIMOS Y DAMOS GRACIAS

Primera copa

(Mientras un grupo va entregando el vaso de vino, vamos recordamos las experiencias de amistad sincera que hemos tenido y cómo son alegría para el corazón)



Asamblea: *Alabado, seas, Señor por la amistad que nos permite "crear lazos" y "ser responsable" de lo que se ha cultivado.*
(Beben un sorbo de la copa. Música de fondo.)

NOS PURIFICAMOS

Guía 1: *Hermanos, antes de acoger y escuchar la Palabra de Dios, necesitamos reconocer las actitudes que no construyen unidad ni amistad. Mientras duren las peticiones de perdón hechas por dos orantes, la Asamblea se irá untando alguna parte del cuerpo con barro. Este gesto lo realizaremos en silencio.*

Orante 1 *No hemos puesto alma, vida y corazón en la escucha y en la meditación de tu Palabra, perdónanos.*

Asamb. PERDÓNANOS.

Orante 2 *A veces no hemos acogido tu Palabra como memoria del pasado y como fuerza del futuro. Señor, perdónanos.*

Orante 1 Hemos sido negligentes a la hora de colaborar “en tu proceso de liberación”, a la hora de “comprometernos con el hermano más desafortunado” y de “dialogar con los pobres”. Señor, perdónanos.

Orante 2 Hemos tenido muchas omisiones en vivir tu alianza. Señor, perdónanos.

Orante 1 En ocasiones hemos sido incoherentes no armonizando fe, palabra y vida. Señor, perdónanos.

Orante 1 Hemos descuidado nuestras relaciones fraternas. Señor, perdónanos.

Orante... (pueden añadirse algunas peticiones de perdón espontáneas...).

Guía 2: Como signo de que queremos que el Señor nos renueve y con la seguridad que la misericordia de Dios llega a través de los demás, nos acercamos a algún compañero y lo llevaremos junto a una vasija de agua que hay al centro de cada grupo para limpiarlo. Mientras tanto, en clima de reflexión, entonamos el canto.

Canto: Renuévame (Marcos Witt)

Renuévame, Señor Jesús, ya no quiero ser igual.

Renuévame, Señor Jesús, pon en mí tu corazón.

Porque todo lo que hay dentro de mí, necesita ser cambiado, Señor.

Porque todo lo que hay dentro de mi corazón, / necesita más de ti. /

COMPARTIMOS EL PAN

(Sentados. El padre de familia partirá el pan grande en tres pedazos. Al partir el pan todos dicen la oración juntos.)

Asamblea: “Este es el pan que nos recuerda los días de la aflicción en Egipto. Que todo el que tenga hambre venga y coma con nosotros.”



BENDECIMOS POR SEGUNDA VEZ

(**Sentados:** Antes de bendecir la segunda copa se narra la historia de la Pascua. El más joven del grupo se acerca y pregunta al animador.)

Joven: 1- *¿Por qué esta noche es diferente que las otras?*

2- *¿Por qué esta noche solo comemos pan sin levadura?*

3- *¿Por qué comemos hierbas amargas?*

4- *¿Por qué esta noche untamos las hierbas en agua salada?*

(El padre de familia toma la Sagrada Escritura y lee)

Primera lectura: Ex 12, 1-14

Respondemos a la lectura:

Lector 1 *El Señor es mi herencia; he prometido guardar tus Palabras. En tus normas tengo mi delicia, no echo en olvido tu Palabra. Me consumo ansiando tu salvación, esperando tu Palabra.*

Asamblea: *La palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 2 *Tu eres mi protector y mi escudo; en tu Palabra espero. Trata bien a tu siervo para que viva y guarde tu Palabra. Sé bueno con él, Señor, conforme a tu Palabra.*

Asamblea: *La palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 3 *Señor, tu Palabra es eterna, más estable que el cielo. Tu Palabra es antorcha para mis pasos, y luz para mis sendas. Tu Palabra se funda en la verdad; tus justos mandamientos son eternos.*

Asamblea: *La Palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 4 *Antes de que salga el sol ya te suplico; espero en tu Palabra. Antes de que llegue la noche medito en tu promesa. Jamás me olvidaré de tu Palabra porque por medio de ella me has dado la vida.*

Asamblea: *La Palabra, que me diste, alentó mi esperanza.*

Lector 5 *Dame, Señor tu amor y tu salvación conforme a tu Palabra. Desvía mis ojos de la vanidad; dame la vida con tu Palabra. Yo guardo mis ojos de la senda mala para ser fiel a tu Palabra.*

Asamblea: *La Palabra, que me diste, la que alentó mi esperanza.*

(Todos brindan por segunda vez)



Asamblea: *"Te damos gracias, Señor, te alabamos y glorificamos y exaltamos y adoramos, nuestro Dios, que has hecho tantos milagros a nuestros padres y a nosotros. Tu, Señor, nos has traído de esclavitud a libertad, de la tristeza al gozo, del llanto a la fiesta, de la oscuridad a la luz, del cautiverio a la redención".*

COMPARTIMOS LA CENA

(Se pone música de fondo mientras se comparte la cena. Ella recuerda la cena de la pascua. Se realiza de pie.)

Guía 2: *Realizaremos ahora la tercera copa de bendición, y en ella recordaremos a todas las personas que queremos que el Señor bendiga.*

NOS DAMOS LA PAZ

Guía 1: *Hagamos memoria ahora de los vivos y difuntos que nos han dado la fe, que nos han transmitido la Palabra de vida. Por ellos brindamos por cuarta vez).*

ORAMOS JUNTOS

Guía 1: *Para finalizar esta celebración renovemos nuestra profesión de fe en un solo Dios, un Dios cercano, un Dios que nos acompaña como acompañó a los israelitas por el desierto rumbo a la tierra prometida.*



Oración comunitaria:

El Dios en quien yo creo

*es quien me da motivos para dar cada paso.
El Dios que me susurra, que aún no he terminado
que me falta un poema, una canción acaso,
que me falta quizás una sonrisa firme,
una mano dispuesta y una palabra amable.*

*Que me falta aún perdonar una ofensa
recorrer otra milla y compartir mi manta.
Que aún me falta crear, inventar otros mundos,
mas sencillos talvez, más nobles y sinceros.*

*El Dios en quien yo creo me crea y nos recrea
y también nos inventa de nuevo cada día
y siente y se estremece con el dolor del pueblo
y canta y gime y grita en mil voces hermanas,
acaso desterradas al borde del camino.*

*Hoy también surgen gritos de angustia y de reclamo
y el viento de la tarde me trae sus gemidos
y de nuevo mi Dios, acongojado,
ha encendido en mil pechos una braza que arde.*

*El Dios en quien yo creo, cual paciente alfarero,
de la aurora a la tarde se entrega a su criatura,
y celebra sus fiestas y llora sus dolores
con el corazón puesto en la obra de sus manos.*

*El Dios en quien yo creo, es fuego que reclama,
espada que penetra más profunda y punzante,
que aunque dulce en los labios, amarga las entrañas
invitando a entregarse a tiempo y a destiempo.*

*El Dios en quien yo creo, como madre amorosa,
acuna a sus pequeños con dolores de parto.
Y con ellos se pone cada día en camino,*

tras la vida abundante que proclama su Reino.³⁸

Asamblea: “Que Dios nos bendiga y nos guarde. Que el Señor haga brillar su rostro sobre nosotros y nos llene de su misericordia. Que Dios mire con bondad sobre nosotros y nos de la paz”. Amén.

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Completa las siguientes proposiciones:

- a. Ocupa un lugar esencial en la piedad judía

- b. La fidelidad a la alianza de amor sellada con Dios se manifiesta en

- c. Está estructurada sobre el esquema de los tratados asirios de alianza

- d. Es el momento en que el pueblo de Israel reafirma la propia identidad como pueblo de la Alianza y celebra el memorial de la salida de Egipto y de la liberación de la esclavitud.

- e. Corriente de pensamiento que dio origen a

_____, nace y se desarrolla en el período que va de la
caída de Samaría (722 a.C.) a la muerte de Josías (609 a.C.)


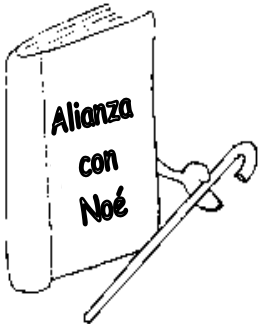




La reforma de Josías – El Deuteronomio y la escuela deuteronomista - La alianza deuteronomista - El culto a la Palabra - La cena pascual
--

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

³⁸ Judith Bautista Fajardo – “EL DIOS EN QUIEN YO CREO”- Poeta y animadora Bíblica Colombiana

Zitzit	1. Palabra hebrea que suele traducirse como " ley ", pero significa más exactamente " instrucción ", es decir enseñanza y directriz a la vez.
Tôrah	2. Se traduce generalmente por "alianza", pero también como "contrato", "tratado", "compromiso", "juramento " y "promesa" o "afirmación solemne".
Nephesh	3. Significa el interior opuesto a la cara que se ve.
Berîth	4. Significa alma, principio de la vida, aliento.
Leb	5. Flecos que se colgaban en las cuatro esquinas de un manto especial que usaba el varón al orar . Representaban todas las leyes divinas, que ellos observaban de corazón por las "cuatro esquinas" de su vida.
Shemá	6. Voz que significa "escuchar" y que equivale en lengua bíblica a "obedecer".

III. Une con una línea los datos correspondientes a las diversas alianzas.

	<p>Tiene como signo del compromiso tomado por Dios, el arco iris.</p>
	<p>Dios impone una obligación general de perfección moral y una prescripción positiva particular.</p>
	<p>La alianza es un compromiso-obligación bilateral libremente asumido y sellado con una solemne declaración.</p>
	<p>La aceptación de la alianza ofrecida incluye, por una parte, obligaciones, pero garantiza, por otra parte, un estatuto especial.</p>
	<p>La naturaleza de esta alianza asegura un compromiso perpetuo con él y con su casa: "Yo seré su padre y él será mi hijo".</p>
	

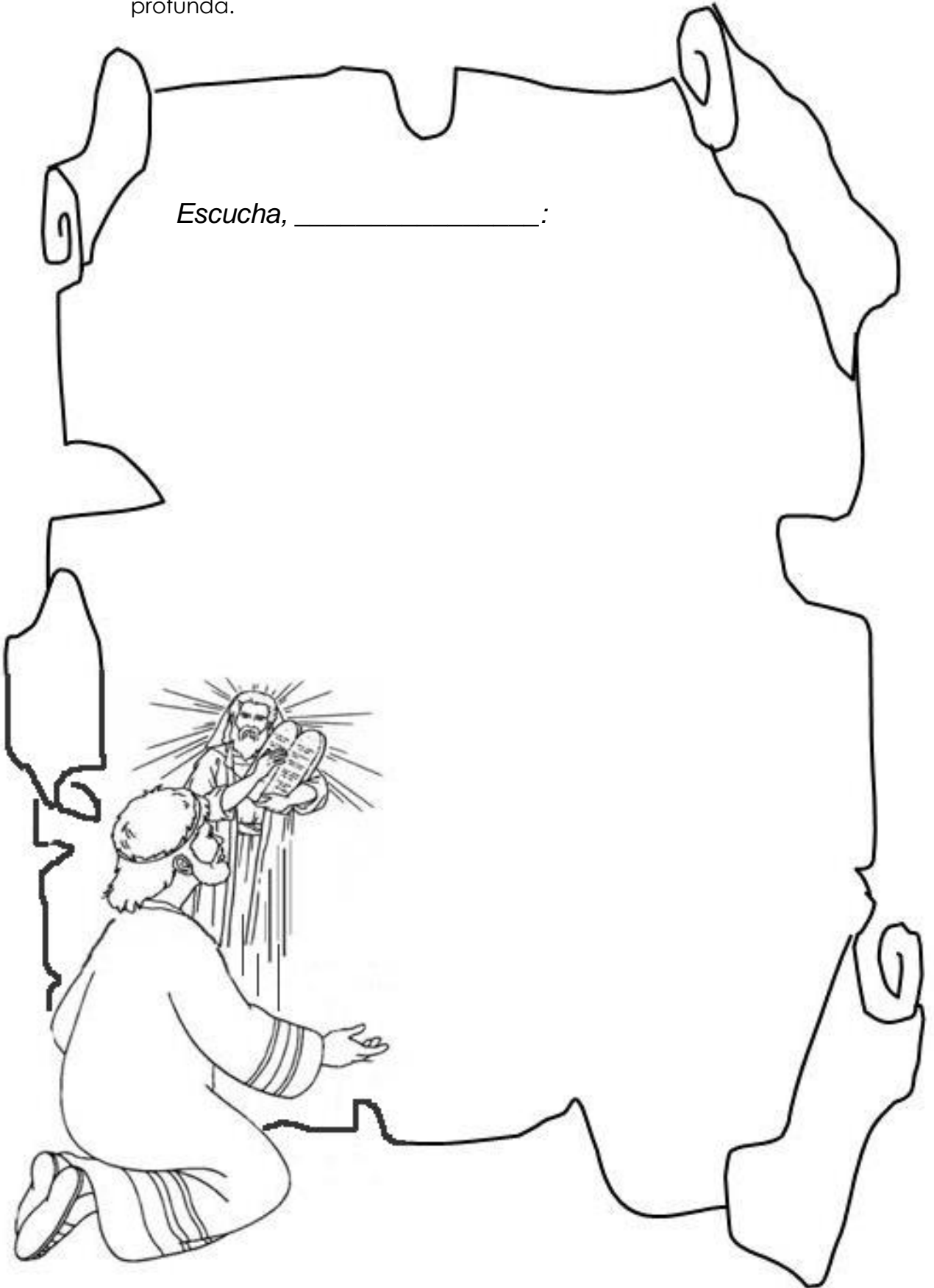
En vez de estar escrita sobre "tablas de piedra", será escrita por Dios sobre los "corazones".

IV. Lee Ex 12, 1-28 y explica en qué consistía la pascua judía y qué simbolizaba.



- IV. Actualiza Dt 6,4-9 tratando de expresar tu convicción de fe más profunda.

Escucha, _____:





***SEGUNDO BLOQUE:
NUEVO TESTAMENTO***

**“Vivo en Cristo que me amó y se entregó
por mí”
Gal 2,20-21**

“...testigo me es Dios
de cuánto los quiero a todos ustedes
en el afecto entrañable de Cristo Jesús.”
Filp. 1,8

4

**PABLO
Testigo de la Palabra**



CAPÍTULO 4: San Pablo: Testigo de la Palabra

Carta del apóstol San Pablo a los alumnos del curso:

Querido(a)

Pablo, apóstol, no de parte de los hombres ni por mediación de hombre alguno (Gal 1,1) a los santos y creyentes que profundizan en la Sagrada Escritura a través de este curso, mis verdaderos hermanos en Cristo, reciban gracia y paz de Dios nuestro Padre.

¡Bendito sea Dios, Padre de Cristo Jesús, nuestro Señor (Ef 1,3). En nuestras constantes oraciones damos gracias por ustedes, por lo que hemos sabido de su fe en Cristo Jesús y de su caridad para con todos los santos. (cf. Col 1,4)

Qué puedo decirles: muéstrense firmes, como cimentados sobre la base de la fe; y no dejen que vacile su esperanza, (cf. Col 1,23) ni olviden el Evangelio que ustedes han oído.

Pido que tengan ánimo; que se afiancen en el amor para alcanzar todas las riquezas de una plena comprensión, y que logren penetrar la Palabra misteriosa de Dios que es Cristo. En él están escondidas todas las riquezas

de la sabiduría y del entendimiento. Se lo digo para que nadie los engañe con discursos bonitos. (cf. Col 2,4)

Aunque estoy corporalmente lejos, mi espíritu está con ustedes y me alegro al verlos firmes y bien ordenados en las filas de la fe de Cristo. Puesto que ustedes aceptaron a Cristo Jesús como el Señor, vivan de acuerdo con lo que es él. Permanezcan arraigados y edificados en él, apoyados en la fe, tal como fueron instruidos, y siempre dando gracias. Ustedes se despojaron del hombre viejo y su manera de vivir para revestirse del hombre nuevo, que el Creador va renovando conforme a su imagen para llevarlo al conocimiento verdadero. (cf. Col. 2,5s)

Que la palabra de Cristo habite en ustedes con todas sus riquezas. Que sepan aconsejarse unos a otros y enseñarse mutuamente con palabras y consejos sabios. Con el corazón agradecido, canten a Dios salmos, himnos y alabanzas espontáneas. Y todo lo que puedan decir o hacer, háganlo en el Nombre del Señor Jesús, dando gracias a Dios Padre por medio de él. (cf. Col 3,16-17)

Por lo demás, hermanos, alégrense; sean perfectos; anímense; tengan un mismo sentir; vivan en paz, y el Dios del amor y de la paz estará con ustedes. (Flp 3,11)

Pablo, apóstol

Introduciendo el capítulo

Recibimos la carta de un nuevo personaje: esta vez del Nuevo Testamento: Saulo de Tarso, un judío de la diáspora que se convierte en testigo de la palabra, en apóstol de Cristo y en evangelizador del mundo helenístico. Llegan hasta nosotros sus cartas: sentidas y afectuosas o incisivas y enérgicas, lo cierto es que, a través de ellas, logramos descubrir un ser humano muy parecido a cada uno de nosotros y, a la vez, enteramente entregado a Cristo y a su evangelio.

La carta a los Filipenses, por medio de la cual te invito a descubrir a nuestro personaje, es una de trece cartas que se citan como paulinas pues

llevan, al comienzo, el nombre de Pablo¹. Siete de ellas son reconocidas unánimemente como auténticas del apóstol: La primera a los Tesalonicenses - La primera carta a los Corintios - La segunda carta a los Corintios - La carta a los Gálatas - La carta a los Filipenses - La Carta a Filemón - La carta a los Romanos.

Por el contrario, hoy se reconoce con bastante certeza que las cartas pastorales (I- II Timoteo y Tito) fueron escritas posteriormente por un autor anónimo que utilizó el nombre del prestigioso apóstol. Y con bastante probabilidad se puede decir lo mismo respecto a las cartas a los Colosenses, Efesios y segunda a los Tesalonicenses, demasiado diferentes por su estilo y contenido de las siete ciertamente auténticas.²

Ello no nos debe sorprender demasiado, pues la pseudoepigrafía era un recurso frecuente en la antigüedad, mediante el cual los discípulos publicaban con el nombre del maestro las enseñanzas recibidas de él. Así mismo, sabemos por el mismo Pablo de la existencia de otras cartas, lamentablemente no llegadas hasta nosotros. Por otro lado, es probable que algunas cartas redactadas originalmente de modo separado hayan llegado a nosotros reunidas en un solo escrito.³

¹ Cf. BORNAKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* – Sígueme – Salamanca, 1975 p. 85

² Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi, *Escritos Paulinos*, Verbo Divino, 2002 p. 50

³ *Ibid.* p. 60.

Los textos que profundizaremos, pertenecen a una de las cartas más entrañables de san Pablo que nos permitirán descubrir algunos rasgos de la personalidad del apóstol. Como dirá Joachim Gnilka en Pablo de Tarso:

“en ella (esta carta) se nos abre con una especial intimidad el alma de Pablo, sus anhelos, sus deseos y, sobre todo, su fe. Y esto es lo que hace que esta carta sea tan valiosa para nosotros.” (Gnilka 1998)

1). UNA CARTA CONFIDENCIAL

Las cartas de Pablo, a los Filipenses y a Filemón, son las cartas más confidenciales y familiares, con menos elaboraciones literarias e ideológicas⁴, las más cordiales y espontáneas. En ellas, habla un amigo, un hermano en Cristo Jesús. Ambas forman el bloque de las *cartas de la cautividad*. Tradicionalmente se pensaba en la primera prisión de Pablo en Roma (años 61-63). Hoy se piensa, con mayor fundamento, en la cautividad de Pablo en Éfeso. Por razón de su tendencia apologética, el autor de los Hechos de los Apóstoles trata de suavizar los datos conflictivos de Pablo (y del cristianismo) con respecto a las autoridades civiles. A esa tendencia se debe el hecho de que no se hable de una prisión de Pablo en Éfeso, aunque sí se presenta un serio conflicto vivido por Pablo en aquella ciudad (Hch 19,23-40). Pero las cartas dan suficiente fundamento para inferir una *prisión de Pablo en Éfeso* (Flp 1,7.12-26; 2Cor 1,8-9; Rm 16,3-4.7). Durante esa prisión de Pablo en Éfeso (y no en Cesarea o Roma) hay que localizar las cartas a los Filipenses y a Filemón.⁵

⁴ Ibid. p. 371

⁵ Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi, *Escritos Paulinos*, Verbo Divino, 2002 p. 379

2). AUTENTICIDAD DE LA CARTA

Nadie pone en duda la autenticidad paulina de la carta a los Filipenses, pero hay unos detalles que han suscitado la hipótesis de varias cartas entrelazadas: se dan unos profundos cortes en Flp 3,2 y 4,10; en el capítulo tercero no se habla para nada de su situación de prisionero y sólo al final (4,10-20) agradece a los filipenses la ayuda que le han enviado. Frente al problema redaccional de esta pequeña carta, un número creciente de autores⁶ hablan de tres cartas escritas cronológicamente por este orden (y fundidas por un redactor posterior):

A) 4,10-20: carta de agradecimiento escrita a comienzos de su prisión.

B) 1,1 - 3,1 y 4,2-7.21-23: escrita al cabo de un cierto tiempo de prisión; Pablo relata las circunstancias de su encarcelamiento, les manifiesta su cariño y les anima a la concordia.

C) 3,2 - 4,1.8-9: carta polémica contra los judaizantes escrita ya desde fuera de la cárcel.⁷

Aunque nosotros nos inclinamos por esta postura, debemos aclarar que no es la única al respecto. Diversos estudios que tienen en cuenta el género epistolar antiguo y la retórica clásica concluyen que no es necesario recurrir a las

⁶ Cf. Sobre la cuestión de la unidad literaria consultar : MARXSEN, W. *Introducción al Nuevo Testamento*, Sígueme Salamanca 1983 p 71-78 ; BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos – Sígueme – 1996* p. 366-374; LEGASSE, Simon *La carta a los filipenses- La carta a Filemón - Cuadernos Bíblicos 33 - Verbo Divino 1994* p. 10

⁷ Cf. LEGASSE, Simon *La carta a los filipenses - Ibid. / BORNAKAHM, G. El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* op. cit. p. 115

hipótesis de varias cartas originales. (En general, son estudios que, a partir de los años '50, recurren al análisis lingüístico y retórico.) Algunos autores⁸ apelan al temperamento impetuoso e imprevisible de Pablo. Los cambios del inicio del capítulo tres se explicarían porque Pablo ha recibido nuevas noticias sobre los *adversarios*⁹ de la comunidad. Se podrían haber dado interrupciones o problemas en la cárcel que explicarían algunos cambios bruscos. Pero estos *accidentes* no encuentran huella clara en el texto, por lo que, ante la falta de pruebas más claras, estos autores afirman que hay una sustancial coherencia de la carta en el plano lexical y literario.¹⁰

3. ESTRUCTURA DE FILIPENSES

Saludo y exordio (1,1-11).

- I. Noticias propias y recomendación (1,12-30).
- II. Evitar las divisiones (2,1-18).
- III. Envío de Timoteo y vuelta de Epafrodito (2,19 - 3,1a).
- IV. **Ofensiva de los predicadores judaizantes (3,1b - 4,1).**

⁸ Cf. BECKER, J. *Pablo, apóstol de los paganos*, Ibid.

⁹ Debemos aclarar que san Pablo no conoce el rostro de sus detractores; ha escuchado sobre su actuación en la comunidad y sobre su influencia. *“Los adversarios (que han aparecido predicando a los filipenses) son defensores de un ideal de perfección con rasgos fuertemente gnósticos. Ellos deberían rechazar el carácter futuro de la parusía, posiblemente también la resurrección que ha de suceder después, en el futuro. Hacen esto porque, según su opinión, lo futuro ha acontecido ya. Pero en todo les falta (...) la seriedad ética, pues su perfección no se hace visible en su caminar. Resuenan más bien rasgos de libertinismo. Merece notarse que, también entre los gnósticos de Filipo (como en Galacia) se practica la circuncisión. Proceden por tanto de los círculos judíos.”* Cf. MARXSEN, W. *Introducción al Nuevo Testamento*, op. cit. p 73 / *“Se discute si los adversarios de Flp 3 son misioneros judíos, judeocristianos o gnósticos. Se diferencian de los oponentes de Pablo en 2ª carta a los Corintios en que predicán la observancia de la ley y exigen la circuncisión. En esto coinciden con los judaizantes de Galacia, pero se diferencian de ellos en que proclaman una perfección que se alcanza ya en el presente a través del cumplimiento de la Ley, y en su insistencia en que esta perfección garantiza la plena posesión de los bienes celestiales.”* cf. KOSTER, H. *Introducción al Nuevo Testamento – Sigueme*, Salamanca, 1988 p. 608

¹⁰ Lo prudente es atenerse al estado actual del texto. Cf. LEGASSE, Simon - *La carta a los filipenses* op. cit. p.11/ MARXSEN, W. *Introducción al Nuevo Testamento*, op. cit. p 76-78

V. Recomendaciones finales y agradecimiento por la ayuda recibida (4,2-20).

a. CONOCIENDO AL PERSONAJE: Vocación de Pablo

Fariseo- perseguidor- apóstol “Fui alcanzado por Cristo Jesús”

(Flp 3,12)

1. VOCACIÓN DE PABLO:

Es indudable que la experiencia de fe hecha por Pablo camino a Damasco constituye un acontecimiento determinante en su vida. En Hechos de los apóstoles se nos refiere este suceso con aires teofánicos: aparición luminosa (Hch 9,3.17; 26,13.16), escucha de una voz (Hch 9,5; 22,8; 26,15) seguida de una curación (Hch 9,7.17-18; 22,13-6) y de la investidura apostólica (Hch 22,21; 26,16-18).¹¹ Pero si queremos un acercamiento real a la experiencia hecha por el apóstol, tendremos que acudir a su testimonio epistolar.¹²

Entendiendo el contexto en el cual escribe Pablo, descubrimos las convicciones que apuntalan su vocación. Con ímpetu y vehemencia, Pablo descubre la causa de su actuar: Cristo Jesús, ante quien considera pérdida su vida sujeta a la Ley.

¹¹ Cf. BARTOLOMÉ, Juan J. *“Soy lo que soy por la gracia” Apóstol por gracia, apóstol de la gracia.*- Madrid - SAL TERRAE 1997/05 Págs. 377-389 www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/pablo_01.htm

¹² Cf. J. FITZMYER, *Los Hechos de los Apóstoles. Hch 1,1-8,40 (Vol. I)* –Salamanca- 2003 p.152 *“No es lícito componer la historia de Pablo a partir de Hechos de los Apóstoles, completándola o ilustrándola ocasionalmente con las cartas. Tampoco se pueden llenar las lagunas que dejan las cartas con las abundantes noticias que proporcionan Hechos”.*

«En realidad, lo que vio claro en la aparición del Señor resucitado y glorificado que un día le ocurrió en Damasco, no fue el error e inferioridad de la ley sino más bien la magnitud de la gracia de Dios en su vida personal, sino como acontecimiento liberador que cambiaba el mundo (Gál 1, 15s)» . (Bornakahm, 1975,96)

Llama la atención que Pablo haya hablado pocas veces de tan importante acontecimiento (cf. 1 Tes 2,4) y que, cuando lo hizo, se viera obligado a ello por los ataques que se dirigían contra su evangelio (cf. Gál 1,1.11-12). Jamás nos ofrece un relato histórico, y siempre que lo menciona lo utiliza como argumento dentro de una discusión: más que narrarlo, lo interpreta, manifestando las consecuencias que desató en su vida, la profunda reorientación personal que le produjo.¹³ Contra lo que pudiera esperarse, el apóstol no sitúa en este suceso el inicio de su fe en Cristo; siempre lo considera como la razón última de su actuación y el motivo decisivo de su evangelio (Gal 1,15-17; 2,1-9; Flp 3,8.14).

Más que convertido, se sintió llamado, enviado de Dios a los gentiles. No hubo, pues, un proceso de cambio paulatino. Pablo no llegó a la fe en Cristo por insatisfacción interna respecto de la ley (Flp 3,6). El cambio tuvo lugar no en un incrédulo ni en un ateo, sino en un celoso seguidor de las tradiciones judías (Flp 3,8): hubo una reubicación profunda de la propia vida y un compromiso inmediato con la nueva visión de Dios.¹⁴

¹³ Cf. LEGASSE, Simon *La carta a los filipenses* - op. cit. p. 41

¹⁴ Cf. KOSTER, H. *Introducción al Nuevo Testamento* – Sígueme, Salamanca, 1988 p. 608

Es así que, siguiendo el pensamiento paulino, conviene hablar más de un llamado que de una conversión. Meditando en el significado de “conversión” llegaremos a esta misma conclusión. Si recurrimos al término veterotestamentario "sûb", que quiere decir "volverse"¹⁵, “regresar”, “convertirse”, “enmendarse”¹⁶, debemos entenderlo como un movimiento por el cual cambiamos el rumbo, nos detenemos en el camino y damos vuelta atrás.

En el N.T. se expresa esta idea con dos verbos : "metanoéo", que significa cambio de mentalidad y "epistrefo", que significa más ese regreso del que hablábamos antes. Pues bien, Pablo no ha descrito nunca su experiencia de Damasco con la palabra "conversión", ni "metanoéo" ni "epistréfein".¹⁷

El único texto fundamental en el que Pablo habla de este momento es en Gálatas 1,15-16. *"Mas, cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles."* Los verbos que usa para hablar del asunto son cuatro: me separó, me llamó, tuvo a bien revelar, para que le

¹⁵ "En el sentido de apartarse de las cosas presentes y retornar al punto de partida" cf. HORST, Balz – SCHNEIDER, Gerhard *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento* – Sígueme – Salamanca- 2002 p. 250

¹⁶ Raíz hebrea *swb* que significa: restaurar, volver o devolver." Cf. *COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL* - Verbo divino 2000 p.767

¹⁷ Cf. COENEN, Lotear- BEYREUTHER, Erich – BIETENHARD, Hans *Diccionario teológico del Nuevo Testamento* Vol. I – Sígueme- Salamanca, 1980 p. 331

anunciase. La experiencia está descrita, esencialmente como una **revelación del Hijo a él y en él como misión.**¹⁸

Ambos datos hacen más sorprendente el cambio y magnifican aún más la iniciativa de Dios, quien tuvo la **benevolencia** de revelar a su Hijo a Pablo. Entonces descubrió Pablo que toda su vida había estado orientada para el ministerio, y su misión era una **gracia**¹⁹ concedida por Dios (Rm 1,14.25; Gal 1,16); su cambio personal se debió a un nuevo **conocimiento** de Dios.²⁰

Sin llegar a conocer qué es lo que ocurrió camino de Damasco, se alcanza a vislumbrar cómo le afectó. El cambio que introdujo la llamada divina pasó a ser *momento decisivo en la revelación del misterio de Dios a los hombres* (1 Co 10,11). De ahí que, la predicación del evangelio se le impusiera como una necesidad. Para quien se sabe enviado, no existe otro destino que el de su misión, y *“¡ay de él si no evangelizare...!”* (1 Co 9,16).

Reflexionando:

- Pablo describe su vocación como un llamado “me llamó por su gracia”, y como una revelación “tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles”. ¿Cómo definirías tu historia de acercamiento a Cristo?

¹⁸ Cf. BORNAKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* – op.cit. p. 96

¹⁹ Es una palabra eminentemente paulina. Traduce el hebreo *hén*, en sentido de “favor” concedido por un poderoso a la persona que lo implora. La *jaris* bíblica tiene un valor relacional: si parte de Dios, transforma al que la recibe y provoca en ella en compensación la acción de gracias. Gracia es, para el apóstol, el plan de Salvación de Dios, en Jesucristo. Cf. COTHENET, Édouard en *Vocabulario de las epístolas paulinas*- Cuadernos Bíblicos 88- Verbo Divino 2001 p.32

²⁰ “El conocimiento del que habla San Pablo se distingue del conocimiento del tipo gnóstico: no es un saber relacionado con una iniciación..., tampoco es una pretensión de saber, sino un don de Dios revelado gratuitamente. Por eso, para el apóstol el conocimiento tiene un valor existencial que describe el movimiento de fe y de amor que conducen a Cristo.” Ibid p.16

Después de atender a cuestiones introductorias podemos intentar acercarnos a la vocación de Pablo desde el testimonio que nos da en Flp 3,4-14. El texto escogido para desarrollar el tema de la vocación de Pablo, se enmarca dentro de un argumento aislado del resto de la carta, que claramente marca un cambio de tono con el que se había estado manifestando a su tan querida comunidad. Dentro de la estructura encontraremos el texto como ofensiva a los judaizantes²¹, que va del cap 3,1b al 4,1.

2. ANÁLISIS DE FILIPENSES 3, 4-14

⁴Si algún otro cree poder confiar en la carne, más yo.

*⁵Circuncidado el octavo día ; del linaje de Israel ; de la tribu de Benjamín;
hebreo e hijo de hebreos ; en cuanto a la Ley, fariseo ;*

*⁶en cuanto al celo, perseguidor de la iglesia ;
en cuanto a la justicia de la Ley, intachable.*

*⁷Pero lo que era para mí ganancia,
lo he juzgado una pérdida a causa de Cristo.*

*⁸Y más aún : juzgo que todo es pérdida
ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor,
por quien perdí todas las cosas, y las tengo por basura para ganar a Cristo,*

*⁹y ser hallado en él, no con la justicia mía, la que viene de la Ley,
sino la que viene por la fe en Cristo,*

la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe,

¹⁰y conocerle a El, el poder de su resurrección y

la comunión en sus padecimientos hecho semejante a él en la muerte,

²¹ "Después de Gálatas es la segunda, y casi igualmente violenta, respuesta de pablo a los judaizantes. Es comprensible este tono áspero de la polémica porque los judaizantes negaban a las comunidades pagano-cristianas – como eran las paulinas- el derecho a la existencia y con ello ponían en cuestión la misión de Pablo." Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op.cit. p.383

¹¹*tratando de llegar a la resurrección de entre los muertos.*

¹²*No que lo tenga ya conseguido o que sea ya perfecto,
Sino que continúo mi carrera para alcanzarlo,
como Cristo Jesús me alcanzó a mí.*

¹³*Yo, hermanos, no creo haberlo ya conseguido.
Pero una cosa hago: olvido lo que dejé atrás
y me lanzo a los que está por delante,*

¹⁴*corriendo hacia la meta,
al premio a que Dios me llama desde lo alto
en Cristo Jesús." (Flp 3,4-14)*

Afrontamos un texto de corte polémico que, a primera vista, desentona con el conjunto de la carta, en el que Pablo toma posición frente a los misioneros judeocristianos, *"malos obreros"*²². En realidad, cuando Pablo la escribía, estaba en plena discusión con ellos (2 Co 11,5.12-13.22; Gál 1,7). A los judaizantes, Pablo los llama *"perros"*, *"tal vez porque ladran contra el rebaño, charlatanes que en vez de edificar destruyen, mutilados, porque la circuncisión que ellos predicán sólo es la mutilación de un miembro del cuerpo, no una dedicación del corazón a Dios (3,2-3).*²³ Los llama también *"enemigos de la cruz de Cristo"* (3,18), porque en vez de confiar en la justicia que viene de Dios por la fe en Jesucristo crucificado (3,3.9; Gal 2,16-21), creían ser justos en virtud de las prácticas de la Ley.²⁴

²² Cf. GNILKA, Joachim, *Pablo de Tarso - Apóstol y testigo* - Herder, Barcelona, 1998

²³ Cf. COTHENET, Édouard en *Vocabulario de las epístolas paulinas* – op.cit. p.13

²⁴ Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* – op.cit. p.385

En este texto, Pablo presenta su encuentro con Cristo en términos de contraposición con su pasado judío. Sanchez Bosh, en su libro *Escritos Paulinos*,²⁵ descubre en la experiencia del apóstol tres momentos: antes (v.4-5), durante (v.7-8d) y después (v.8e-16). Sobre su situación anterior, Pablo refiere que “*estuvo teniendo confianza*” en realidades visibles (carne): lo que recibió de sus padres y sus actitudes personales: ser fariseo, el celo por la ley, la persecución de la iglesia y la “justicia” en la ley que lo hacía irreprochable. Todo ello, afirma Sánchez, es interpretado por Pablo como “*justicia mía salida de la Ley*”. Todo ello fue derribado por el conocimiento superior de Cristo, que “*supera todo sentir*” (4,7) y lo que antes era ganancia apareció como pérdida. El término “skybala”²⁶ (escorias, basura) con que contempla la realidad anterior, da la medida del cambio que se produjo en él.

Descubrimos en el texto distintos rasgos de Pablo y de su mensaje.

CONTESTATARIO²⁷

“...Si algún otro cree poder confiar en la carne, más yo” (v.4) Aquí “carne” es utilizada como “*criterios humanos*” y como una “*referencia histórica* (donde) *es posible identificar al hombre por los vínculos carnales que lo unen a*

²⁵ Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi *Escritos Paulinos*, Verbo Divino, 2002 p. 376

²⁶ Ibid

²⁷ (De contestar) adj. Que polemiza, se opone o protesta, a veces violentamente, contra algo establecido. Cf. *Diccionario de la Real Academia Española* – Vigésima Primera Edición – Madrid 1992

*sus antepasados*²⁸. Él tiene todo lo necesario “según la carne” para vanagloriarse.

OBSERVANTE DE LA LEY DE LOS PADRES.

“Fui circuncidado a los ocho días de nacer, soy del linaje de Israel, de la tribu de Benjamín, hebreo por los cuatro costados, fariseo en cuanto al modo de entender la ley, ardiente perseguidor de la Iglesia, e irreprochable en lo que se refiere al cumplimiento de la ley” (v.5-6)

Escribe Legasse sobre Pablo: “*Un judío perfecto, cabal, tranquilo en su fe y en sus prácticas, eso es lo que era Pablo antes de ser conquistado por Cristo.*”²⁹ Y aunque Pablo puede jactarse de sus títulos judíos y romanos, prefiere en este texto las fórmulas religiosas: “*Circuncidado al octavo día; del linaje de Israel; de la tribu de Benjamín; hebreo e hijos de hebreos*” . «Pero además de ser judío hasta el tuétano, vivió su religión de forma radical: “*en cuanto a la Ley; fariseo*”»³⁰ (es decir, piadoso, separado del resto, rigorista en la observancia de la Ley). Todo este texto, más que una confesión, es un argumento para probar la intensidad de sus convicciones religiosas. En una palabra, era un hombre “justo” – *con esa justicia que se mide por la Ley* – y hasta “irreprochable” – según el mismo criterio.

²⁸ Cf. REYNER, Chantal , et.al. *Vocabulario de las epístolas paulinas*- Cuadernos Bíblicos 88 p.12

²⁹ LEGASSE, Simon *La carta a los Filipenses – La carta a Filemón* – Cuadernos Bíblicos 33 –Verbo Divino 1994 p. 41

³⁰ Ibid

Su mismo nombre nos remite a un contexto judío tradicional. El haberle puesto a su hijo el nombre del primer rey de Israel, originario de Benjamín, es indicio de las tendencias religiosas de la familia. Dirá José Garijo que el nombre Saulo, que en hebreo significa “*invocado, pedido*”, se encuentra raramente entre los judíos de la diáspora, que es más frecuente en las inscripciones judías de Palestina y que sólo algunos rabinos de los primeros siglos de la era cristiana tenían este nombre.³¹ Pablo no tiene ningún complejo de culpa respecto de su pasado judío “*comprometido y militante*”³². Aquella realidad, que para algunos todavía es motivo de orgullo, simplemente no existe ya.

NUEVOS CRITERIOS

...“lo que era para mi ganancia lo he juzgado pérdida a causa de Cristo” (v.7)

Pablo recurre a términos “*del código lingüístico comercial*”³³: lo que antes era “ventaja” ahora es “daño” y “pérdida”. Su vida anterior en el judaísmo fue sincera. Sobre esto nadie puede tener dudas. Pero ahora esta vida está orientada en otro sentido. El cambio está marcado por una frase: *a causa de Cristo*. Es una frase importante. La esperanza del judaísmo se orientaba al Mesías futuro. En él se cumpliría la promesa de liberación total de Israel. Ésta era también la esperanza del judío Pablo. Pero reconoció que la promesa se

³¹ GARIJO SERRANO José Alberto – Aula de Biblia - Instrumentos para el estudio de la Biblia – Vida y obra de Saulo de Tarso 2º capítulo–2005- Diócesis de Albacete www.auladebiblia.com/pablo/index.html

³² Ibid - 3º capítulo.

³³ Ibid - 3º capítulo.

había hecho ya realidad en Jesús, a quien confesaba la comunidad cristiana por él perseguida.

Pablo, llamará a esta nueva relación con Dios fundada en la fe en Cristo: “*justicia que viene de Dios*”. El itinerario que se inició con su pasado judío, desemboca en lo que él llama “*conocimiento de Jesucristo*”. Garijo reflexiona sobre la naturaleza de este itinerario.

“Este camino no es un proceso de maduración, ni una crisis de conciencia, sino un giro repentino que ha hecho cambiar la dirección de su vida. Lo que aconteció en Pablo fue un cambio total de perspectiva, cambió totalmente su escala de valores..., porque hay algo que ha centrado todo su deseo y su esperanza, el conocimiento de Cristo ha asumido un primado absoluto, lo ha llenado todo”. (Garijo 2005)

Pablo no reacciona con un cambio moral inmediato en sus costumbres, lo que recibe es una iluminación, una revelación, una cercanía de Jesús tan grande, que le hace cambiar radicalmente de juicio y de actitud. Juzga su vida y valora todo de una manera tan nueva que es como si, en el camino de Damasco, Pablo hubiera comprendido de pronto que había equivocado la dirección de su vida.

“...juzgo que todo es pérdida” (v.8a)

El encuentro, el conocimiento, la plenitud de Cristo hace que todo su antiguo mundo carezca de sentido “*el conocimiento de Cristo*”. Pablo tuvo la percepción de que todos sus títulos humanos, por nacimiento o adquiridos por su rectitud de conducta, no valían nada. Y no es que no valieran nada en sí mismos, sino que no valían nada comparados con el conocimiento de Cristo.

EXPERIENCIA TRANSFORMADORA

“...ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor”

(v.8b)

Sólo una cosa cuenta ahora: *la excelencia del conocimiento de Cristo Jesús*. Para la sensibilidad bíblica, el conocimiento no es en modo alguno puramente teórico, un proceso intelectual, un asentimiento de la razón. Abraza y alcanza siempre todas las fuerzas del hombre, es personal. Por eso puede hablar Pablo del conocimiento de su Señor. Este conocimiento personal, total, existencial³⁴, le fue concedido en Damasco. Esta será la verdadera ganancia de san Pablo: *“haber conocido personalmente al Mesías Jesús, mi Señor.”(3,8) Ese conocimiento es “tomar conciencia de su persona, de la potencia de su resurrección y de la solidaridad con sus sufrimientos...” (3,10).*

“Tomar conciencia de Cristo” no supuso un pasar de la increencia a la fe, ni de una conducta de libertinaje a una rectitud moral. Lo importante fue descubrir que la salvación dejó de ser para él conquista y motivo de jactancia o

³⁴ Cf. CHANTAL, R. et.al en *Vocabulario de las epístolas paulinas* - p.16

menosprecio hacia los demás, y pasó a ser gratitud y, por tanto, motivo de gratitud para con Dios.³⁵ Dirá Garijo que *“se trata de una adhesión totalizante a la nueva causa y denuncia polémica de la falsedad de la causa que antes había abrazado.”*³⁶

“... no con la justicia mía, la que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo”(v.9)

Al rechazar y contraponerse a lo judío descubrimos una antinomia entre ley y fe. ¿Es la ley la que lleva a la salvación, o la fe? Esto equivale a preguntar: ¿soy justificado ante Dios por la ley o por la fe? La problemática, aquí solamente insinuada, se desarrolla con mayor amplitud en las cartas a los Romanos y a los Gálatas. Pero Pablo no renuncia a mencionarla de pasada también en su polémica con la herejía filipense. La justificación, sólo puede provenir de Dios, y en la experiencia de san Pablo es pura gracia.

**El poder de su resurrección y la comunión en sus padecimientos
(v.10)**

Pablo asumió en su propia predicación el contenido básico de la predicación de los apóstoles, es decir, la *"muerte y resurrección"* de Jesús. De este modo lo exponía a los corintios: *"Les transmití, en primer lugar, lo que a mi vez recibí: que el Mesías murió por nuestros pecados, según las Escrituras; que fue sepultado y que resucitó al tercer día, según las Escrituras"* (1 Co 15, 3-4).

³⁵ Cf. LEGASSE, Simon *La carta a los Filipenses – La carta a Filemón* – op. cit. p.42

³⁶ GARIJO SERRANO, José Alberto – Aula de Biblia - www.auladebiblia.com/pablo/index.html

El conocimiento de Cristo se centra en primer término en su resurrección y muerte, en su pasión. Dios ha hecho suyos, en la muerte de Jesús, los dolores de la historia y, en su resurrección, ha iniciado un camino de esperanza.³⁷ Esta convicción incluye la disposición a renunciar a sí mismo, la disposición al sufrimiento, a la vergüenza, sobre todo cuando ocurren por causa de la fe en Jesucristo.

Los adversarios parecen tener otra opinión sobre este punto. La figura doliente del Apóstol era para ellos un escándalo. Se negaban a la comunión de sufrimientos, pero afirmaban el poder de la resurrección. Para ellos no sólo se había iniciado ya el futuro de la nueva vida -en lo que Pablo estaba de acuerdo- sino que se hallaba ya presente y perfectamente cumplido.³⁸

Cuando Pablo se convirtió, debió cambiar el objetivo de su vida: de fiel servidor y defensor de la Ley, pasó a ser servidor de Jesús, el Crucificado, a quien Dios Padre había resucitado de entre los muertos.

Pablo comenzó entonces un largo camino de identificación con Jesús Crucificado. Y en la medida en que fue fiel en seguirlo, descubrirlo y asimilarlo, fue cayendo en cuenta de la radicalidad que le exigía: *“para mí la vida es*

³⁷ Cf. LEGASSE, *Simon La carta a los Filipenses* op.cit . p. 42

³⁸ Cf. FABRIS, Rinaldo, *Pablo, el apóstol de las gentes* (San Pablo, Madrid 1999)

³⁹ (Explicación para el alumno) El judaísmo había llegado a la convicción de que la salvación sólo se otorgaba a quien cumpliera lo prescrito por la ley. Y esta ley sólo podía ser practicada por quien perteneciera al grupo judío, fuera por familia o fuera por alianza, pero siempre por circuncisión. Es decir, sólo el judío circuncidado que practicara fielmente la ley alcanzaba salvación. Todos los demás quedaban fuera.

Cristo, y la muerte, una ganancia” (Filp 1,21). Su norma de vida ya no podía ser la ley, sino la justicia de Dios. La ley estaba al servicio de un grupo que excluía del amor de Dios a los hombres y mujeres que no eran del linaje judío, o no pertenecían a su historia.³⁹

“...No que lo tenga ya conseguido o que sea ya perfecto”(v.12)

Pablo, lejos de creerse perfecto es consciente de sus limitaciones. Joachim Gnilka en *Pablo de Tarso* acierta en describir este nuevo estado:

“Él no ha llegado al término, no ha conseguido su objetivo. Pero se sabe en un camino en el que puede desplegar todas sus energías para acercarse al fin. Apenas si es posible imaginarse un cristiano que se haya empeñado en su tarea con más actividad, más decisión y más sacrificio que Pablo. También él tiene que trabajar consigo mismo, negarse, ser paciente, aprender. Pero lo que, considerado desde el exterior, pudiera parecer una actividad de tipo ético, brotaba internamente de una experiencia. Cristo se había apoderado de él y le había puesto en camino. Aquel a quien Pablo quiere alcanzar era el mismo por quien había sido él alcanzado. Creer que ya se le ha alcanzado es una opinión necia. La sensación de perfección entrañaba el peligro de adormecer la voluntad moral.” (Gnilka 1998)

Reflexionando:

- ¿Tú crees haber llegado al conocimiento pleno de Cristo Jesús? ¿Crees que por seguir el camino de Cristo “ya eres perfecto”? ¿Sueles juzgar a los demás?

“... continuó mi carrera para alcanzarlo, como Cristo Jesús me alcanzó a mí.” (v. 12)

La imagen de los atletas, tan populares en su tiempo, ayuda a Pablo a esclarecer la situación (1Co 9,24-27). Se trata de un premio, que se debe ganar, pero que también se puede perder. Cuando se corre en el estadio, no se piensa en el trayecto ya recorrido. De este modo, se estaría muy cerca de la derrota. Primero hay que conseguir el premio.⁴⁰ Ése será el mensaje final del apóstol: no volver atrás, perseverar en lo ya conseguido, continuar la carrera...

Pablo nos da la clave de su convicción: a partir del momento en que *“fue alcanzado por Cristo”* toda su vida cambió. El pasado, el presente y el futuro se reinterpretaron en esta nueva orientación. Pablo recurre otra vez a la imagen de la carrera atlética para hablar de ello: *“olvido lo que dejé atrás y me lanzo a los que está por delante, corriendo hacia la meta, al premio a que Dios me llama desde lo alto en Cristo Jesús.”* (Flp 3,13b-14)

3. CONCLUSIÓN

Este acercamiento a la experiencia de fe de san Pablo nos deja la inquietud de lo que significó para el apóstol *“haber sido alcanzado por Cristo Jesús”*. Si bien es cierto que Pablo ha constatado que es Cristo quien le salió al encuentro y que todo cuanto acontece en él es fruto de la gracia (benevolencia, bondad misericordiosa de Dios), también es cierto que es necesario una aceptación libre. Cuando su amor da alcance a alguien, dirá Dolores Aleixandre, *“nunca lo deja como estaba, sino que transforma su vida, le afecta en el mundo de sus*

⁴⁰ cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi *Escritos Paulinos*, Verbo divino, 2002 p. 376

opciones, criterios y preferencias, le traslada a ese “orden otro” que es el Reino, y al que sólo se accede cuando se hace la experiencia de la gracia.”⁴¹ Es lo que ocurrió con Saulo de Tarso, pues quien está dispuesto a dejarse alcanzar por ese amor sabe “de quién se ha fiado”. Y debe estar dispuesto a salir al encuentro de los otros.

Reflexionando:

- ¿Sientes que podrías decir con san Pablo: “he sido alcanzado por Cristo Jesús”?
- ¿Conoces personas que han sido “alcanzadas por Cristo” y que continúan corriendo para darle alcance?

b. CONVERSANDO CON LA COMUNIDAD DE FILIPOS “...testigo me es Dios de cuánto los quiero a todos ustedes en el afecto entrañable de Cristo Jesús.” Filp. 1,8

Entrevista

Alumno: Sabemos que usted fue una de las más estrechas colaboradoras del apóstol, díganos Lidia, ¿cómo era la ciudad Filipos?

⁴¹ ALEIXANDRE, Dolores *Compañeros en el camino- Iconos bíblicos para un itinerario de oración-* Al Terraes 1995 p.20-21



Lidia: La ciudad de Filipos, antigua Krenidas (las fuentes), estaba situada en los confines de Macedonia con Tracia, al norte del mar Egeo. Debe su nombre a Filipo, padre de Alejandro Magno, que la conquistó el año 360 a.C. y la anexionó a Macedonia, dándole su nombre. Es célebre por la batalla del año 42 a.C., en la que Marco Antonio y Octavio vencieron a Casio y a Bruto, asesinos de César.⁴² Entonces la población de la ciudad aumentó con la llegada de veteranos del ejército y se convirtió en una colonia romana, adquiriendo así el privilegio de gozar de iguales derechos que las ciudades de Italia. La comunidad judía era poco numerosa, pues no poseía aún sinagoga, y celebraba sus reuniones en un lugar de oración (Hch 16,13), junto al río Gangites, en las afueras de la ciudad. Filipos era un importante nudo de comunicaciones junto a la Via Egnatia, (camino normal hacia Roma para los que viajaban por tierra) la gran calzada romana que unía todo el imperio.⁴³

Alumno: ¿Qué relación guardaba su comunidad con Pablo?

Lidia: Pablo evangelizó Filipos durante su segundo viaje misionero (hacia el año 50/51), organizado después del concilio de Jerusalén, en compañía de Silas (o Silvano) y Timoteo. Siguiendo el impulso del Espíritu, la acción

⁴² Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 363-364

⁴³ Cf. JORDI SÁNCHEZ Bosh, *Escritos Paulinos*, Verbo Divino 2002 p. 366

profética del grupo, y la revelación de Dios, Pablo y sus colaboradores llegan a la ciudad de Filipos (cf. Hch 16,6-12). Fue la primera conquista para el evangelio en tierras europeas. Según su costumbre, Pablo fue el sábado a ver a la comunidad judía, reunida en su lugar de oración, junto al río. Aquella tarde me conmovieron sus palabras, yo, Lidia, una mujer pagana, mujer de negocios independiente y acomodada, vendedora de púrpura de Tiatira⁴⁴, temerosa de Dios y simpatizante del judaísmo, me convertí e hice bautizar, junto con todos los de mi casa y ofrecí mi casa a Pablo y a sus colaboradores. Así me convertí también en la animadora de la joven comunidad cristiana (cf. Hch 16,13-15).⁴⁵

Pero no todo fue fácil. La evangelización de Filipos se dio en medio de una situación de fuerte tensión y de conflicto (1Ts 2,1-2; Flp 2,29-30). Pablo fue acusado de ser un peligroso propagandista de religiones extranjeras y por esto fue apaleado junto con sus compañeros. Sólo el ser ciudadanos romanos los salvó de esa peligrosa situación.(cf. Hch 16,16-40). Después de ello, Pablo volvió otras veces a Filipos para visitarnos pues éramos su querida comunidad (Hch 20,5-7; 2Cor 2,13; 7,5).

Alumno: *De eso mismo te quería hablar... Se nota un cariño especial del apóstol por ustedes los filipenses... ¿Es así?*

⁴⁴ Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 364-365

⁴⁵ *Ibid*, p. 369

Lidia: Los estudiosos afirman que Filipos fue la comunidad preferida de Pablo e imagínate si no lo íbamos a ser... Fue Pablo quien nos introdujo en la fe de Jesucristo, y nosotros siempre nos sentimos muy identificados con el evangelio que Pablo nos predicó... Lo acompañamos, es más, la comunidad participó íntimamente, casi maternalmente, en las necesidades materiales del Apóstol, ya desde el principio: "Doy gracias a Dios porque habéis colaborado en el anuncio del evangelio desde el primer día hasta hoy" (Flp 1,5) Nos sentimos adheridos a la persona de Pablo y él a nosotros: "Dios es testigo de lo entrañablemente que los quiero a todos ustedes en Cristo Jesús (1,8); "Hermanos míos queridos y añorados, ustedes que son mi gozo y mi corona" (4,1).

Alumno: Se dice que fueron varias cartas las que san Pablo les escribió y que luego se habrían unido en una sola carta... ¿Es eso cierto?

Lidia: San Pablo acompañó nuestro crecimiento en la fe con sus cartas... Nos agradeció en una ocasión por haberle enviado ayuda material por medio de Epafrodito. (Flp 1,7-8; 4,1.10). En otra ocasión nos escribió para ponernos en guardia contra posibles peligros y para animarnos a seguir trabajando por la causa del Evangelio. Constató la presencia de predicadores judaizantes y nos puso en guardia sobre quienes amenazaban nuestra fe.⁴⁶ Y como no todo eran luces en la comunidad, también nos escribía para que superáramos las desavenencias y las incomprensiones (Flp 4,2-3), mostrándose preocupado por

⁴⁶ Cf. BECKER, Jürgen *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 370

el crecimiento espiritual y por la armonía de la comunidad (Flp 2,4.14; 3,15; 4,2)

Reflexionando:

¿Tu comunidad parroquial es lugar de crecimiento en la fe? ¿Cuál es la relación que guardas con tu párroco o con tus asesores de grupo? ¿Te parece que en tu grupo se busca poner en práctica el consejo de Pablo?

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: “Tengan los mismos sentimientos de Cristo” (Flp 2,5-11)

Un mensaje fundamental de la carta es la invitación que hace el apóstol a la unanimidad. Pablo veía a su alrededor *"envidias y rivalidades"* (1,15) por lo que recomienda a los filipenses que *"permanezcan firmes, unidos en un mismo Espíritu"* (1,27), que *"tengan los mismos sentimientos, compartiendo un mismo amor, viviendo en armonía y sintiendo lo mismo"* (2,2) en la lucha por la fe del Evangelio. La unión que Pablo recomienda a los filipenses sólo la tendrán si cada uno sabe valorar a los demás más que a sí mismo e interesarse por ellos (2,1-4). Es el ejemplo que Cristo nos ha dado.⁴⁷

Reflexionando:

En nuestras relaciones ¿podemos a Jesús como modelo de nuestro actuar?

⁴⁷ Cf. SÁNCHEZ BOSH, Jordi *Escritos paulinos*, Verbo Divino 2002, p. 374

Pablo, en 2,6-11, cita un himno cantado en las reuniones de los cristianos. Lo recuerda para proponer el ejemplo humilde de Cristo: preexistente en la condición divina, ha asumido la condición humana y se ha humillado hasta la muerte y una muerte de cruz: a esta humillación, corresponde su glorificación: toda criatura lo adora y lo reconoce como Señor.

1. Género literario

El texto de Flp 2, 6-11 se suele considerar un «himno» donde el término «himno» tiene un sentido genérico de poesía religiosa. Claudio Basevi en su *Estudio literario y teológico del himno cristológico de la epístola a los filipenses* (Flp 2, 6-11) afirma que *“de hecho, el texto no corresponde a las características literarias de «himno» ni en griego ni en hebreo (...) El nombre de «himno» se debe a H. Lietzmann, que se limitó a definirlo como tal, sin estudiarlo a fondo”* y que *“en realidad, el género literario al cual se puede adscribir este texto puede ser también el de una «profesión de fe» o una «acción de gracias».*⁴⁸

Desde el punto de vista literario se han planteado numerosas cuestiones acerca de este texto: la más radical es la duda sobre la autenticidad paulina del pasaje. Generalmente se piensa que se trata de una composición himnica anterior al Apóstol, aunque se admite que la redacción que nos ha llegado ha

⁴⁸ BASEVI Claudio *Estudio literario y teológico del himno cristológico de la epístola a los filipenses* (Flp 2, 6-11) Revista electrónica Scripta Theologica - Volumen 30 - Fascículo 2 – 1998 - Facultad de Teología Universidad de Navarra - PAMPLONA

sido retocada por San Pablo y tal vez por algún discípulo suyo. Sobre su origen se suelen barajar varias hipótesis, que se pueden resumir a dos:

- a) Origen judeocristiano:** se trataría de un himno arameo o hebreo anterior a San Pablo, que el Apóstol citaría traduciéndolo e insertándolo en la epístola; en este caso, las fuentes serían bíblicas y pertenecerían a algunos temas del Antiguo Testamento: la concepción de Cristo como Hijo del Hombre; la referencia al pecado de Adán y de Lucifer; la consideración de los sufrimientos del Siervo de Yahwé y la preexistencia y exaltación de la Sabiduría.⁴⁹
- b) Origen helenístico;** se trataría de un himno cristiano de origen helenista, parecido al himno de Col, que el Apóstol inserta en la epístola. Podría tratarse, en este sentido, de un vestigio de una liturgia pagano-cristiana incipiente.⁵⁰

“Lo que cabe pensar es que el Apóstol se haya inspirado en algo ya existente, tal vez un texto litúrgico, pero reelaborándolo profundamente. En conjunto la estructura literaria de la perícopa nos lleva a pensar en una prosa altamente rítmica, escrita por un buen conocedor del griego (...) El texto resulta, en definitiva, una síntesis homogénea y muy original de elementos griegos y bíblicos. En este sentido, sus posibles fuentes literarias no pertenecen a la literatura griega, y menos aun al gnosticismo, sino a la Biblia; en cualquier caso esas fuentes han sido empleadas con gran libertad y de modo original. Por último, la poderosa originalidad del texto, sus relaciones con la Sagrada Escritura, su profunda cristología, su manejo del

⁴⁹ Cf. TESTA, Emmanuele, ofm (Pontificia Università Urbaniana, Roma) *Un inno prepaolino della catechesi primitiva* (fil 2,6-11) *Revista Liber Annus* 47 (1997)

⁵⁰ Cf. BECKER, Jürgen, *Pablo, apóstol de los paganos* op. cit. 377

griego, su coherencia con el resto de Flp abogan en favor de la originalidad paulina.” (Becker, 1996,377)

2. Estructura literaria

El «himno» pertenece a la parte doctrinal de la epístola y se enmarca, en la exhortación a la unidad y a la humildad que el Apóstol dirige a los cristianos de Filipos, en la cual muestra el ejemplo de Cristo como modelo e ideal supremo. Ésta comienza en 1,27, inicio que es indicado con un cambio en el discurso de San Pablo: empieza a hablar en segunda persona plural (se dirige a los filipenses) y la sección entera 1,27-30 está regida por un tono exhortativo. Un particular reclamo a la unidad y a la humildad inicia en 2,1. El final de esta sección exhortativa lo hallamos en 2,18: luego del himno cristológico de 2,6-11 se retoma en el v.12 el hilo de la argumentación anterior. Varios comentaristas consideran que el «himno» empieza ya con el v. 5, pero parece más apropiado fijar su comienzo en el v.6, porque el v.5 altera la división de los versos, no respeta el paralelismo y presenta un léxico muy próximo al contexto anterior al himno. Serviría de enlace con el texto anterior.

El himno se divide, desde el punto de vista literario, en dos partes o estrofas: la primera trata de la humillación de Cristo (2, 6-8), la segunda de su exaltación (2, 9-11).

⁵ Tengan los mismos sentimientos de Cristo:

*⁶ El cual, siendo de condición divina,
no retuvo ávidamente el ser igual a Dios.*

*⁷ Sino que se despojó de sí mismo
tomando condición de siervo
haciéndose semejante a los hombres
y apareciendo en su porte como hombre;*

*⁸ y se humilló a sí mismo,
obedeciendo hasta la muerte
y muerte de cruz.
⁹ Por lo cual Dios le exaltó
y le otorgó el Nombre
que está sobre todo nombre.
¹⁰ Para que al nombre de Jesús
toda rodilla se doble
en los cielos, en la tierra y en los abismos,
¹¹ y toda lengua confiese
que Cristo Jesús es Señor
para gloria de Dios Padre.⁵¹*

3. Nivel teológico

Podríamos decir con Luis Alonso Schökel, que es un himno a Jesucristo Señor y por Él al Padre.

“El contenido y la forma interna, está regido por el esquema humillación/exaltación. La primera parte parece contener alusiones a Adán: la “forma” o imagen de Dios, pretensión de ser Dios, rebeldía en vez de obediencia. La segunda parte imita un rito de entronización con consiguiente homenaje y aclamación. (Schökel 1998,282)

Para entender el contenido doctrinal del «himno» hace falta varios presupuestos del Antiguo Testamento como la idea de Mesías (o Cristo), la figura del siervo de Yavé en Isaías o la del Hijo del Hombre en Daniel; los sufrimientos del justo en el salmo 22, la figura de Adán, entre otros. Ya que este curso es introductorio, simplificando el acercamiento al texto y tratando de no mellar la fidelidad a su contenido, propongo una reflexión grupal en torno él.

Trabajo grupal:

⁵¹ BIBLIA DE JERUSALÉN, Descleé De Brouwer, S.A.,1998

Lee la reflexión que toca a tu grupo, responde a las preguntas y luego comenta tus respuestas.

Grupo A: “...siendo de condición divina, no retuvo ávidamente el ser igual a Dios”. (v.6) En este himno se percibe la antítesis Adán-Cristo (cf. Rm 5,12-17). Adán, el prototipo del hombre viejo, en su intento de autodivinizarse “serán como dioses”, encontró el fracaso y la muerte. Cristo recorre el camino inverso, con absoluta libertad.

Reflexionando: En nuestra vida personal:

- *¿Tomamos conciencia de que si “Cristo, siendo de condición divina no hizo alarde de su categoría de Dios, sino que quiso asemejarse en todo a nosotros menos en el pecado”, los creyentes que conformamos la Iglesia no debemos sentirnos más que otros sino más bien hermanos?*
- *¿Cómo trabajamos el tema de la “marginación” dentro de la comunidad? ¿De qué hacemos alarde?*

Grupo B “... sino que se despojó de sí mismo tomando condición de siervo” (v.7a) Pablo propone a Cristo como modelo de humildad. La existencia del cristiano es un asemejarse a ese Jesús de condición divina que acepta voluntariamente nuestra humanidad. Desde esta actitud, se define el cristiano evangelizador, que se hace “débil con los débiles”. Como Cristo, tiene que hacerse “uno de tantos” .

Reflexionando:

- *¿Tu trabajo pastoral o catequético está motivado por el amor y la entrega de Jesús, por la condescendencia y el abajamiento?*

- *Cita algunos ejemplos concretos de cómo tu comunidad cristiana tiene gestos de “encarnación”, de “abajamiento”.*

Grupo C “... *haciéndose semejante a los hombres y apareciendo en su porte como hombre*” (v.7b) Esta frase expresa la radicalidad de la unidad de Jesús con los hombres -Jesús es verdadero hombre-, pero al mismo tiempo subraya que Jesús es también radicalmente distinto de los hombres, porque es Dios.

“Su condición humana soporta el peso de las consecuencias del pecado: el sufrimiento, la angustia, el ser tentado, la humillación, la muerte. Pero tal semejanza con los hombres concretos con los cuales comparte todo, excepto el pecado, conlleva también la solidaridad fraterna y la posibilidad de merecer.” (Clarey 2005)

Reflexionando:

- *Cuando celebras la Navidad ¿crees realmente que Jesús vino y asumió nuestra condición humana o te empeñas en espiritualizarlo tanto que lo privas de la capacidad de sentir, impacientarse, sufrir, como todos nosotros?*
- *¿De qué manera vives la solidaridad fraterna (Jesús se solidarizó con nosotros) en un mundo indiferente y eficientista?*

Grupo D: “... *se humilló a sí mismo, obedeciendo hasta la muerte y muerte de cruz*” (v.8). La evangelización no se lleva a cabo sin cruz. El Evangelio siempre encuentra resistencias. Por eso, quien participa en la misión de Cristo se encuentra más de una vez con el rechazo, la crítica o el conflicto. La evangelización no se lleva adelante mediante la fuerza, el poder o el éxito, sino en la debilidad y en la pasión. Pablo hacía alusión a sus persecuciones,

tribulaciones, cárcel, heridas para acreditar su apostolado (Flp 1,12-14; 2Cor 6,8).

Reflexionando:

- *¿Qué sentido se da hoy a la cruz y al sufrimiento?*
- *¿Qué enseñanza puedes sacar al contemplar a Jesús traspasado en la cruz por nuestra salvación?*

Grupo E: *“Dios le exaltó y le otorgó el Nombre que está sobre todo nombre” (v.9)*

«En particular el “vaciamiento” de sí o el “anonadamiento” de Cristo parecen consistir no en una alteración de las propiedades divinas, sino en la renuncia a la manifestación externa de su condición divina. De modo análogo la exaltación de Cristo consiste fundamentalmente en el reconocimiento de su divinidad por parte de todas las criaturas y en el establecimiento de su dominio universal y cósmico.» (Basevi 1998)

Reflexionando:

- *En tu vida ¿puedes afirmar que Jesucristo está sobre todo nombre? ¿Qué lugar ocupa Jesús en el mundo actual? ¿De qué manera Cristo es norma de vida para el cristiano?*

Grupo 6: *“Para que al nombre de Jesús toda rodilla se doble... y toda lengua confiese que Cristo Jesús es Señor para gloria de Dios Padre” (v. 10-11)* El himno señala, por último, que el término de la glorificación y exaltación de Cristo es Dios Padre, principio y fin de todo.

Reflexionando:

Podemos confesar a Cristo con nuestros labios y no hacerlo con nuestra vida. ¿Con qué acciones proclamo que Cristo es Señor de mi vida? Comenta esta frase, lema de vida de un misionero marista en proceso de santificación, al servicio de los jóvenes argelinos durante 25 años, asesinado en Argel el 8 de

mayo de 1994 : “Que sea más verdadera una palabra que yo viva, que una palabra que yo diga.”

4. Conclusión

Filp 2,6-11 nos muestra su carácter evidentemente cristológico. Su ubicación, dentro de un contexto exhortativo, le agrega una marcada condición y finalidad éticas: en efecto, Cristo es presentado en el himno por el Apóstol como ejemplo y norma de vida para los fieles.

d. CELEBRANDO LA FE: **Ágape**⁵²: “*Estad siempre alegres*”

(Filp.4,4)

Ambientación

El llamado a la fraternidad, a la tolerancia, al servicio, a la humildad y a la alegría en el Señor, son temas constantes en la predicación paulina a la comunidad de Filipos. Hoy también son un llamado a estrechar lazos de unidad al interior de nuestras comunidades cristianas favoreciendo la solidaridad y la justicia.

Se sugieren tres acciones:

1. Testimonio de una comunidad cristiana, grupo parroquial, movimiento o pastoral que haya descubierto que el grupo es un lugar de crecimiento.
2. Celebración comunitaria de la oración vocacional que propongo.
3. Favorecer un encuentro en el salón donde se pueda generar la confianza, el diálogo, la escucha y la oración.

Oración vocacional

***“Fui alcanzado
por Cristo Jesús”***

⁵² (Del lat. *agāpe*, y este del gr. ἀγάπη afecto, amor). m. Comida fraternal de carácter religioso entre los primeros cristianos, destinada a estrechar los lazos que los unían. - *Diccionario de la Real Academia Española* – Vigésima Primera Edición – Madrid 1992



Ambientación

Se coloca en el centro de la sala una tela larga que simula un camino. En esta extensa tela colocamos letreros que indican diversos momentos de la vida de san Pablo. (Tarso – Jerusalén – Damasco – Gálatas– Filipos - Roma)

Materiales: Carteles – Tela larga – Cirio pascual - piedrecillas blancas con diversos mensajes: (“Para mí la vida es Cristo” – “Sé de quien me he fiado” – “Te basta mi gracia” – “¿Por qué me persigues?” - “Estén siempre alegres” - “Todo lo estimo pérdida” – “Fui alcanzado por Cristo Jesús”)

Monitor 1: Queremos esta tarde reflexionar en el camino vocacional de Saulo de Tarso... (Entra un joven llevando un cartel que dice: *“lo que era para mí ganancia, lo he juzgado una pérdida a causa de Cristo”*)

Monitor 2: El Señor nos invita a meditar en todo aquello que hoy consideramos “ganancias”... Este mundo se mueve entre “pérdidas y ganancias”... ¿Cuáles son tus ganancias?

(Música de fondo. Pueden escribir en un papel palabras sueltas)

Monitor 1: Te invito a releer cada una de tus ganancias y a sopesar cuál de ellas es la más importante... (breves momentos de silencio) También Saulo de Tarso tenía “ganancias”... escuchemos...

TEXTO BÍBLICO: Filp 3,4-14

Audición del canto: Mi única ganancia

(Album: Consolad a mi pueblo II - Hna. Glenda)



Lo que era para mí una ganancia
lo he juzgado como pérdida a causa de Cristo,
y más aún que todo es pérdida
ante el conocimiento de mi Señor,
por quien perdí yo todas las cosas.
Y tengo por basura todo con tal de conocerle,
y ser hallado en Él, no con justicia mía,
mediante el poder de su resurrección,
después de comulgar con sus padecimientos,
llegar a asemejarme hasta en su muerte.

PORQUE CRISTO ES MI ÚNICA GANANCIA
MI ÚNICA RAZÓN PORQUE Luchar,
PORQUE Vivir.
PORQUE CRISTO ES MI ÉXITO,
MI TRIUNFO Y RECOMPENSA,
ÉL ES MI ÚNICA GANANCIA.

No es que lo tenga ya conseguido
y menos aún que sea ya perfecto,
sino que continuo corriendo
por si puedo darle alcance, pues primero
yo fui alcanzado por Él.
No creo haberle alcanzado todavía,
pero olvidando lo que dejé atrás,
me lanzo a lo que está por delante
corriendo hasta la meta
que Dios me llame a que alcance,
que alcance en Cristo Jesús.

(Ingresa joven llevando Cirio pascual y lo coloca junto al letrado Damasco)

Monitor 2: Te invito ahora a despojarte de aquellas “ganancias” que sabes te alejan de Cristo, tu única ganancia... Mientras se pone una música de fondo, dile al Señor de qué cosas quieres desprenderte... y déjalas en el camino que recorrió Saulo de Tarso cuando Dios les dio alcance.
(Música de fondo... se acercan espontáneamente)

Monitor 1: Dirijamos nuestra oración sincera al Señor, quien como al apóstol nos llamó por su gracia, y nos eligió para una misión.
Padre Nuestro (tomados de las manos)

ENTREGA DE SÍMBOLO

Monitor 2: No sabemos si fue una luz, una visión, lo cierto es que Saulo, camino a Damasco, fue alcanzado por Cristo Jesús. Te invitamos a acercarte nuevamente al camino y a tomar una piedrecilla, símbolo de la presencia de Cristo en tu vida.

(Leen el mensaje inscrito en la piedra en silencio y terminan cantando)

Canción final : PARA MI LA VIDA ES CRISTO (Verbum Dei)

Señor, desde el seno de mi madre me elegiste,
apóstol de las gentes me quisiste.
Gracias porque consideras que soy
digno de tu confianza y amor;
Y tu mirada me alcanzó,
camino a Damasco escuché tu voz.

Lo que tenía antes por ganancia
lo considero nada a causa tuya;
lo tengo todo por basura
al conocerte a ti, Dios de mi Vida.

**PARA MÍ LA VIDA ES CRISTO
MI CAMINO MI DESTINO,
PARA MÍ LA VIDA ES CRISTO.
FIJOS LOS OJOS EN JESÚS,
OLVIDANDO LO QUE QUEDA ATRÁS
ME LANZO HACIA LA META
PUES PARA MÍ, LA VIDA ES CRISTO.**

Señor, tu Palabra es eficaz, es viva,
penetra hasta el fondo del alma.
Es la espada en manos del apóstol
y armadura que le hará triunfar,
dame el celo para propagar el Evangelio de la paz.

Predicar para mí es motivo
no de gloria, es un deber que me incumbe;
¡ay de mí si no anunciara
el Evangelio del que tú me has hecho, Señor, mensajero.



COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Completa con la palabra que falta.

1. Era un recurso frecuente en la antigüedad, mediante el cual los discípulos publicaban con el nombre del maestro las enseñanzas recibidas de él. _____

2. Filipenses y Filemón son las cartas de Pablo denominadas: _____

3. Hoy se piensa, con mayor fundamento que la cautividad de Pablo desde la cual escribió a la comunidad de los filipenses fue _____

4. Filipo era una ciudad de _____ y además era una colonia _____.

5. La experiencia de fe hecha por Pablo camino a Damasco, Hechos de los apóstoles nos la refiere con _____.

6. Llama la atención que Pablo haya hablado pocas veces del acontecimiento en Damasco y cuando lo hace utiliza, para esa experiencia, el término _____.

7. Vocablo que significa regresar, restaurar, volver o devolver.

Cartas de la cautividad – Llamado – Macedonia - Seudoepigrafía – Efeso – Aires teofánicos - Conversión - Romana

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|--|---|
| <input type="checkbox"/> Lidia | 1. Cambio de mentalidad. |
| <input type="checkbox"/> Pablo | 2. Vendedora de púrpura, natural de Tiatira. |
| <input type="checkbox"/> Filipos | 3. Término griego que se traduce como favor. |
| <input type="checkbox"/> Skybala | 4. Circuncidado a los ocho días de nacer, soy del linaje de Israel, de la tribu de Benjamín. |
| <input type="checkbox"/> Jaris | 5. Escorias, basura. |
| <input type="checkbox"/> Metanoéo | 6. Antigua Krenidas (las fuentes), estaba situada en los confines de Macedonia con Tracia, al norte del mar Egeo. |

III. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente

barra:

A	C	D	E	J	I	L	N	O	P	R	S	T	U	Z

👍	⚙️	👋	💧	❄️	📄	😊	👉	💧	📉	💧

IV. Responde brevemente:

1. Lee Filip 1, 1-2. Fijémonos en el saludo, ¿quiénes escriben?

2. En el mismo texto ¿cómo se dirige a los filipenses? (v.2)

3. ¿Cuál es el sentimiento que tiene Pablo al escribir? (Ver: 1,4; 1,26; 2,2; 2, 17-18; 2, 28-29; 3,1; 4,1; 4,10)

4. ¿Qué significa Cristo para Pablo?

Filip 1,21 : _____

Filip 3,7 : _____

Filip 4,13 : _____

5. Pablo propone dos modelos de vida ¿cuáles son?

Filip 2,5: _____

Filip 3, 17: _____

5

SAMARITANA

Mujer del pozo



Buscaba quién apagara su sed...
¿Habría alguien con más sed que ella?
Pero le salió al encuentro Jesús, sediento de su fe
y le pidió lo que ella podía dar...
su sed, su cántaro vacío,
su testimonio de discípula.

CAPÍTULO V: Samaritana: la mujer del pozo

Introduciendo el capítulo

Nos topamos, nuevamente, con un personaje femenino que llega hasta nosotros, gracias al autor del cuarto evangelio. Sólo él nos presenta el encuentro de la mujer samaritana con Jesús, revistiendo de cargado simbolismo dicho momento.

La mujer no tiene nombre propio ni se afirma que venga de Sicar; “su único rasgo es su pertenencia a la región: es la representante de Samaría, que va a apagar su sed en el manantial de Jacob, es decir, en su antigua tradición...”¹ Pero, a través de este pasaje bíblico, te darás cuenta que más que contarnos un hecho histórico, el evangelista nos está manifestando parte de su mensaje. De hecho, los diálogos “revisten una gran profundidad teológica”².

LA SAMARITANA³

¡Qué cadena de necesidades la de la Samaritana!
¡Tanta sed y tan lejanas e inconstantes las fuentes donde saciarla!
Todos los días salía del pueblo hasta el pozo de Jacob.
Volver al mediodía con el cántaro en la cabeza le daba sed y sudor
Si bebía y se bañaba, ya se quedaba sin agua.
Todos los días y varias veces al día tenía que ir hasta el pozo.

¹ MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan* – Cristiandad 1979 p.230

² ORIOL TUÑÍ, Joseph; ALEGRE, Xavier *Escritos joánicos y cartas católicas* - Verbo Divino 2003 p.58;88

³ TRIGO, Pedro *Salmos del Evangelio* <http://www.liturgiadelashoras.org/salmos01.pdf>

Pero la cadena de la sed era aún más íntima:
muchos hombres pasaron por su vida
y nadie pudo saciar su sed de cariño.
Cisternas agrietadas fueron para ella
los pozos donde fue a beber su corazón.
Acabó bebiendo en los charcos, muerta de sed, sin esperanza.
Tú también eras para la Samaritana una fuente de esclavitud
para cumplir contigo tenía que subir a un monte
subir la cuesta del templo y de los rituales.
La sed mantenía viva a la Samaritana
necesidades materiales, ansia de encuentro humano, deseo de ti.
La sed la llevaba a traspasar los muros de su cuerpo
la empujaba más allá de sí misma.

Pero esa sed la mataba
la ataba a un pozo y a un templo
que daban escasamente la misma vida
que se gastaba para allegarse hasta ellos
y a unos varones que exigían mucho más de lo que daban.
La Samaritana estaba muy cansada de buscar la vida
pero sus pasos seguían, más allá incluso que su esperanza,
que ya era un cántaro quebrado, más fieles que su voluntad.
¡Qué tesoro tan grande diste, Señor, a la Samaritana!
El tesoro de su sed.

Y un día, ella, la que vivía buscando
agua, marido y Dios
se encontró con otro que también buscaba
que le pidió precisamente a ella
le pidió agua a la sedienta.
¿Otro más queriendo aprovecharse de ella?
pero éste no prometía, no fingió nada, simplemente pidió

y sabía que las reglas de juego no estaban a su favor.
¿Habría alguien con más sed que ella?
Este encuentro no cabía en sus esquemas
y tuvo que preguntar.

Entonces Jesús fue removiendo a la vez
su sed y su deseo.
Al llegar a la herida, la mujer lo desviaba para evitar el dolor
pero Jesús sajava de nuevo la herida enconada
hasta que quedó completamente al descubierto.
La mujer sintió vergüenza porque volvió a sentir dignidad.
Reconoció a Jesús y obtuvo de él reconocimiento.

Tras el cauterio, vino la vida a su entraña
y la que había venido a parar en animal sediento
sintió en su seno una fuente,
la esclava recobró la libertad
y se fue a dar de beber a sus vecinos.
No se quedó satisfecha; conoció otra sed
la misma sed que Jesús,
el deseo de dar el don que ella había recibido,
el don de la verdad que hace libres.

La Samaritana es un pozo, es un templo;
ha conocido un hombre distinto de los demás.
Señor ¡qué grande estuviste con la Samaritana!
ella no rehusó el encuentro desnudo con Jesús
y de él salió mujer nueva ¡espléndida mujer!
la esclava no se desquitó
se dedicó a liberar.

**Que así sea, Señor, nuestra historia
te pedimos la sed de la Samaritana
y ese encuentro desnudo y verdadero, que la liberó,**

y esa misión que asumió de pura alegría.

(Se forman grupos para leer el texto bíblico en forma dialogada.⁴

Posteriormente, tratan de actualizarlo en una breve representación).

Introducción (Jn 4, 4-6)

Narrador: ⁴Tenía que pasar por Samaria. ⁵Llega, pues, a una ciudad de Samaria llamada Sicar, cerca de la heredad que Jacob dio a su hijo José. ⁶Allí estaba el pozo de Jacob. Jesús, como se había fatigado del camino, estaba sentado junto al pozo.

Escena I (Diálogo con la samaritana Jn 4,6b-26)

(Diálogo sobre el agua viva)

Narrador: Era alrededor de la hora sexta. ⁷ Llega una mujer de Samaria a sacar agua. Jesús le dice:

Jesús: "Dame de beber."

Narrador: ⁸Pues sus discípulos se habían ido a la ciudad a comprar comida. Le dice la mujer samaritana:

Samaritana: ⁹"¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?"

Narrador: (Porque los judíos no se tratan con los samaritanos.) ¹⁰Jesús le respondió:

⁴ El texto bíblico ha sido transcrito de la *BIBLIA DE JERUSALÉN*, Descleé de Brouwer, S.A.,1998. La división del texto, con algunas variaciones, ha sido inspirada en la estructura que plantea BROWN, Raymond en *El evangelio según san Juan I-XII* Cristiandad – Madrid 1979 p. 368- 370. Esta división irá familiarizando al alumno con la secuencia que utilizaremos para un posterior análisis del texto.

Jesús: "Si conocieras el don de Dios, y quién es el que te dice: "Dame de beber", tú le habrías pedido a él, y él te habría dado agua viva."

Narrador: ¹¹Le dice la mujer:

Samaritana: "Señor, no tienes con qué sacarla, y el pozo es hondo; ¿de dónde, pues, tienes esa agua viva? ¹²¿Es que tú eres más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, y de él bebieron él y sus hijos y sus ganados?"

Narrador: ¹³Jesús le respondió:

Jesús: "Todo el que beba de esta agua, volverá a tener sed; ¹⁴pero el que beba del agua que yo le dé, no tendrá sed jamás, sino que el agua que yo le dé se convertirá en él en fuente de agua que brota para vida eterna."

Narrador: ¹⁵Le dice la mujer:

Samaritana: "Señor, dame de esa agua, para que no tenga más sed y no tenga que venir aquí a sacarla."

(Diálogo sobre el verdadero culto)

Narrador: ¹⁶El le dice:

Jesús: "Vete, llama a tu marido y vuelve acá."

Narrador: ¹⁷Respondió la mujer:

Samaritana: "No tengo marido."

Narrador: Jesús le dice:

Jesús: "Bien has dicho que no tienes marido,¹⁸porque has tenido cinco maridos y el que ahora tienes no es marido tuyo; en eso has dicho la verdad."

Narrador: ¹⁹Le dice la mujer:

Samaritana: "Señor, veo que eres un profeta. ²⁰Nuestros padres adoraron en este monte y ustedes dicen que en Jerusalén es el lugar donde se debe adorar."

Narrador: ²¹Jesús le dice:

Jesús: "Créeme, mujer, que llega la hora en que, ni en este monte, ni en Jerusalén adorarán al Padre. ²²Ustedes adoran lo que no conocen; nosotros adoramos lo que conocemos, porque la salvación viene de los judíos. ²³Pero llega la hora (ya estamos en ella) en que los adoradores verdaderos adorarán al Padre en espíritu y en verdad, porque así quiere el Padre que sean los que le adoren. ²⁴Dios es espíritu, y los que adoran, deben adorar en espíritu y verdad."

Narrador: ²⁵Le dice la mujer:

Samaritana: "Sé que va a venir el Mesías, el llamado Cristo. Cuando venga, nos lo explicará todo."

Narrador: ²⁶Jesús le dice:

Jesús: "Yo soy, el que te está hablando."

Escena II (Diálogo con los discípulos Jn 4,27-38)
--

Narrador: ²⁷En esto llegaron sus discípulos y se sorprendían de que hablara con una mujer. Pero nadie le dijo:

Discípulos: "¿Qué quieres?" o "¿Qué hablas con ella?"

Narrador: ²⁸La mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente: **Samaritana:** ²⁹"Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo?"

Narrador: ³⁰Salieron de la ciudad e iban donde él. ³¹Entretanto, los discípulos le insistían diciendo:

Discípulos: "Rabbi, come."

Narrador: ³²Pero él les dijo:

Jesús: "Yo tengo para comer un alimento que ustedes no saben."

Narrador: ³³Los discípulos se decían unos a otros:

Discípulos: "¿Le habrá traído alguien de comer?"

Narrador: ³⁴Les dice Jesús:

Jesús: "Mi alimento es hacer la voluntad del que me ha enviado y llevar a cabo su obra. No dicen ustedes: ¿Cuatro meses más y llega la siega? Pues bien, yo les digo: Alcen sus ojos y vean los campos, que blanquean ya para la siega. Ya ³⁶el segador recibe el salario, y recoge fruto para vida eterna, de modo que el sembrador se alegra igual que el segador. ³⁷Porque en esto resulta verdadero el refrán de que uno es el sembrador y otro el segador: ³⁸yo los he enviado a segar donde ustedes no se han fatigado. Otros se fatigaron y ustedes se aprovechan de su fatiga."

Conclusión: (Los samaritanos acogen a Jesús Jn 4,39-42)
--

Narrador: ³⁹Muchos samaritanos de aquella ciudad creyeron en él por las palabras de la mujer que atestiguaba:

Samaritana: "Me ha dicho todo lo que he hecho."

Narrador: ⁴⁰Cuando llegaron donde él los samaritanos, le rogaron que se quedara con ellos. Y se quedó allí dos días. ⁴¹Y fueron muchos más los que creyeron por sus palabras, ⁴²y decían a la mujer:

Samaritanos: "Ya no creemos por tus palabras; que nosotros mismos hemos oído y sabemos que éste es verdaderamente el Salvador del mundo."

PALABRA DEL SEÑOR

a. CONOCIENDO A LA SAMARITANA (Jn 4, 5-10)

Te habrás dado cuenta que no sabemos mucho sobre esta mujer del pozo: ante todo, es una mujer sin nombre; mas su anonimato no nos puede hacer pensar que carezca de importancia para el autor. Lucía Riba de Allione en su artículo "*Mujeres discípulas en el evangelio de Juan: presencia e igualdad*"⁵ intenta mostrar el papel protagónico de la mujer, reconocido en la tradición joánica. Partiendo de una ubicación general, desde temas tales como la pluralidad de iglesias reflejadas en el Nuevo Testamento, la categoría de discípulo/a -fundamental en la tradición joánica- y la ubicación de los pasajes bíblicos referidos a las mujeres en la estructura del evangelio de Juan, el artículo se detiene en un interesante estudio de los relatos referidos a la samaritana, Marta, María de Betania y María Magdalena. De modo que, más que mujeres entorno al Maestro, serán prototipo de discípulas, personajes significativos en el cuarto evangelio.

Respecto a la historicidad del personaje, debemos partir reconociendo que no existe ningún paralelo sinóptico de este encuentro con Jesús, ni siquiera en Lucas, que es el evangelista que trata con mayor simpatía el tema de la mujer.

¿Existió realmente una mujer samaritana? Lo cierto es que no tenemos un referente en la tradición sinóptica como es el caso de Pedro, María, Tomás, Magdalena, Judas, Andrés, Caifás, entre otros. En la misma incertidumbre nos dejan otros personajes joánicos como: Nicodemo, Natanael y Lázaro. Martín Moreno, como muchos otros biblistas, prefiere ver en ellos, personajes reales y no simplemente personajes de ficción.⁶ Así, observamos que, siendo posible la historicidad de este personaje, tenemos ante nuestros ojos un *“material tradicional recogido por el evangelista, con el cual, con maestría para la escenificación y sus recursos, ha desarrollado un soberbio guión teológico”*.⁷ Esto viene corroborado por la autorizada opinión de Raymond Brown, estudioso del evangelio de Juan.

“El malentendido (4,11), la ironía (4,12), el cambio rápido ante un asunto embarazoso (4,19), los primeros y segundos planos (4,29), y el efecto de coro griego a cargo de la gente de su pueblo (4,39-42), son otros tantos toques escénicos que se han empleado con habilidad para desarrollar una de las más vivas escenas que recogen los evangelios.”
(Brown 1979,380)

⁵ El presente artículo fue publicado en papel en la Revista *Anatellei* del Centro de Estudios Filosóficos y Teológicos Villa Claret, II-4, Córdoba, Argentina, 2000 p.25-45. Ha sido corregido mínimamente para *Koinonía*. <http://servicioskoinonia.org/relat/285.htm>

⁶ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* – Universidad Pontificia

Comillas y Ed. Desclée de Brouwer, S.A.- 2001 p. 116

⁷ *Ibid.* p. 117

La samaritana, por tanto, es un personaje con rasgos de hondo realismo, pero a la vez cargado de simbolismos. En este sentido, será valioso por un lado, profundizar en el encuentro de Jesús con una mujer de vida irregular y, por otro lado, descubrir lo que simboliza esta mujer (*“la confrontación de Jesús con el Israel adúltero, el tema nupcial, el verdadero culto, la conversión de los samaritanos y su incorporación a la comunidad joánica”*⁸).

SAMARITANA, MUJER Y “PECADORA”

Advertimos en este personaje, tres características: es samaritana, es mujer y es “pecadora” (más adelante veremos si este título es el más adecuado para ella). Tres formas de marginación, que hacen un tanto escandaloso el diálogo con Jesús. De las tres, la primera será la que marcará el relato, por lo que se hace necesario aclarar qué significado tenía Samaría para un judío. Nos servimos de la explicación que dan Mateos y Barreto en su libro *“El evangelio de Juan”*:

“Samaría era la región considerada por los judíos como heterodoxa, raza de sangre mezclada y de religión sincretista. Existía entre ambos pueblos una profunda enemistad; los judíos despreciaban a los samaritanos, y llamar a alguien por este nombre era uno de los peores insultos (8,48). Los judíos habían destruido el templo samaritano del monte Garizín (128 a. C.), lo que había exacerbado el resentimiento. En los tiempos del procurador Coponio (6-9 d. C.), algunos samaritanos habían profanado el templo de Jerusalén, durante las fiestas de Pascua, esparciendo huesos humanos en los atrios. Por eso se les prohibió el acceso al templo.

El origen del alejamiento de Samaría se debió a la política asiria, que deportó a lo más selecto de la población. La región de Samaría fue poblada de colonos asirios (2 Re 17) que, con el pasar del tiempo, se fundieron con la población hebrea restante, resultando una raza mixta

⁸ Cf. MARTÍN MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* – op. cit. p. 117

que, naturalmente, mezcló también las creencias (Es 4,2-3).” (Mateos - Barreto 1979,227-228)

Los samaritanos⁹ tuvieron intención de unirse a los judíos a la vuelta del exilio, pero fueron rechazados por Zorobabel y Nehemías (Esdr 4,2). Desde entonces hay una gran enemistad entre judíos y samaritanos. No sólo hicieron difícil la edificación del Templo y la reconstrucción de las murallas, sino que edificaron un templo propio en el Garizim. Aunque en el 128 a.C. fue destruido por Juan Hircano (1 Mac 3,10), el Monte Garizim quedó como lugar de culto de los samaritanos. (Jn 4,20). Para el autor de Eclo 50,25 los samaritanos no son propiamente un pueblo, son “*gente necia que vive en Siquén*”. En tiempos de Jesús, el nombre “*samaritano*” era una injuria (Jn 8,48); los judíos no acostumbraban a tener relación alguna con samaritanos (Jn 4,9) y los samaritanos molestaban a los judíos que peregrinaban a Jerusalén.¹⁰ Ese era el panorama histórico en tiempos de Jesús.

Además de pertenecer al pueblo samaritano, este personaje es una mujer. Al respecto Martín Moreno cita algunos dichos rabínicos que muestran la condición de la mujer en la cultura judía:

« “No estés nunca a solas, con una mujer casada”. “No se debe estar a solas con una mujer ni en el albergue, ni con la propia hermana, o con la propia hija, a causa de los pensamientos de los demás. No se debe charlar con una mujer en el camino...” “Cada vez que uno se entretiene un largo rato con una mujer, va al encuentro de la desdicha, abandona la palabra de la ley, y finalmente hereda la Gehenna”» (Martín Moreno 2001,120)

⁹ Se puede consultar sobre Samaria también a HORST.BALZ – GERHARD. SHNEIDER *Diccionario exegético del Nuevo Testamento*- Salamanca 2002 p. 1352-1354 o NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA Unilit 1999 p. 925-927

¹⁰ Cf. HAAG, Herbert *Diccionario de la Biblia*, Herder – 1978 p. 1783

La tercera característica es la identificación de esta mujer del pozo con una pecadora. Sin duda, todos los autores advierten en esta mujer, una sed existencial, que es la fuente de todas sus otras insatisfacciones. Dirá Martín Moreno que podría simbolizar una pecadora típicamente sinóptica: es decir, una *“persona débil, marginal por quien hay que sentir compasión”* pero quien analiza a fondo el texto joánico se da cuenta que las características atribuidas a la samaritana no son las que acostumbra dar el autor del cuarto evangelio cuando habla de “pecadores”.

“La falta de interés por los que son pecadores en el sentido moral de la palabra estriba en que, para el evangelista hay un único pecado: la falta de fe. Los pecadores que aparecen en el evangelio(...) son(...) dirigentes soberbios, obcecados, que viven en la mentira y están cerrados a la fe.... Aunque el problema aparente de la samaritana parezca un problema moral o sentimental – la historia de sus maridos-, en el transcurso del diálogo se nos va revelando que ése no es el verdadero problema, sino una mera consecuencia del problema de fondo, que es su relación viciada con el Dios de la alianza” (Martín Moreno 2001,120)

Sin duda, para nuestra mentalidad moralista, el gran escándalo es que era una mujer que había tenido *“cinco maridos”*. De hecho, advierte Brown¹¹, que a un judío se le permitía casarse sólo tres veces, y que si esa misma norma se aplicaba entre samaritanos, ello significaría que la mujer había llevado una vida muy inmoral.

El número de maridos (Ba’ales, término que en hebreo, se utiliza también para nombrar a los dioses paganos) nos sugeriría que la samaritana simboliza a la

¹¹ Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.370

“pecadora”, a la “adúltera” que sería Samaría, la cual tenía cinco santuarios en los que rendía un culto que no era el culto al Dios verdadero.¹² Sin embargo, son conjeturas que ni el mismo Brown afirma con rotundidad.

Si bien estos tres adjetivos nos han ayudado a dibujar el perfil de la mujer del pozo, no agotan su simbología. Es valioso reflexionar sobre otra cualidad que no hemos entendido suficientemente y que conviene puntualizar para entender el mensaje del relato y ser fieles a los temas fundamentales del cuarto evangelio. Llamaremos a la mujer del pozo: discípula y apóstola.

“El discipulado es una categoría fundamental en los escritos joánicos, que se deriva, por otra parte, de su cristología. En esta tradición Jesucristo es la Palabra de Dios que estaba en el seno del Padre y vino a revelarlo (1,14.18). La respuesta que se espera de los que se encuentran con él es la fe que se expresa como adhesión (3,16; 5,24.36-37; 8,26.42.54-55; 12,44-50; 14,6-9; 17,3; etc.). Esa adhesión nos hace discípulos/as.” (Riba de Allione 2005)

Por otra parte, es muy significativo que en esta tradición no aparezca el término “apóstol”¹³, sino que el término que adquiere relevancia es, justamente, el de discípulo/a. Brown considera también que la figura de discípulo/a es realizada en este evangelio.

«Ningún apóstol es exaltado como gran héroe de esta comunidad, al contrario de lo que ocurría en las de Pablo y Pedro. De hecho, la figura por excelencia es un discípulo, ‘El Discípulo que Jesús amaba’. No quiero decir que este evangelista quisiera negar la existencia de apóstoles en la historia cristiana [...] Pero en la eclesiología juánica,

¹² Cf. Nota a pie de página de Biblia de Jerusalén, Desclée de Brouwer, 1998 p.1553 : “Los cinco maridos simbolizan a los dioses importados por cinco poblaciones paganas, según 2 Re 17, 24. El dios de los cananeos se llamaba Ba'al pero esta palabra se había convertido en un nombre común para designar a los dioses falsos. Como en las lenguas semíticas la palabra ba'al significa también “marido”, tendríamos aquí un juego de palabras, intraducible en griego, que se habría tomado de Os 2, 18-19, texto que anuncia la conversión de Samaría”.

¹³ Del lat. *apostólus*, y éste del gr. enviado). DICCIONARIO DE LA REAL ACADEMIA- Vigésima primera edición ,1992 p. 171

lo que constituye la dignidad principal no es el apostolado. El Cuarto Evangelio enfatiza el estatus de discípulo, del que todos los cristianos disfrutaban, y, dentro de ese estatus, lo que confiere la dignidad es el amor de Jesús.» (Brown 1990,92)

En una dinámica de encuentros y signos milagrosos sucesivos, Jesús se va revelando y frente a su persona: o uno confiesa su fe en él, como la samaritana, o rechaza abiertamente su testimonio, como *los judíos*.¹⁴ Como consecuencia del anuncio que hace la mujer del pozo, “*muchos samaritanos de esa ciudad creyeron en él por la palabra de la mujer...*” (v.39). En consecuencia, rescatar el rasgo de discípula es central para entender la intencionalidad del relato que es, como lo expresa su santidad Juan Pablo II en la carta apostólica *Mulieris Dignitatem*, una respuesta de fe.

“estamos ante un acontecimiento sin precedentes: aquella mujer [...] se convierte en ‘discípula’ de Cristo; es más, una vez instruida, anuncia a Cristo a los habitantes de Samaría, de modo que también ellos lo acogen con fe (4,39-42). Es éste un acontecimiento insólito si se tiene en cuenta el modo usual con que trataban a las mujeres los que enseñaban en Israel; pero en el modo de actuar de Jesús de Nazaret, un hecho semejante es normal [...] Cristo habla con las mujeres acerca de las cosas de Dios y ellas lo comprenden; se trata de una auténtica sintonía de mente y de corazón, una respuesta de fe”.
(Juan Pablo II 1988,nº15)

Reflexionando:

- *Imagina la escena. Por una lado, tenemos la libertad de Jesús que rompe los rígidos esquemas culturales de su época y dignifica a la mujer. Por otra parte, ella se descubre conocida y valorada personalmente. El Señor la identifica, sabe de sus límites y pecados.*
- *¿Qué es lo que le hace exclamar “Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que hice ¿será éste tal vez el Mesías?”.*

(conversan en dúos)

- ¿Qué rol desempeña hoy la mujer en la iglesia?

b. CONVERSANDO CON EL ESCRITO:

(Contexto histórico en que se construye el texto)

Muchas de las escenas claves del evangelio de Juan están presentadas bajo la forma de diálogo¹⁵.

Así, encontraremos cuatro diálogos¹⁶ que están íntimamente relacionados con las narraciones de signos, que se ubican en la primera parte del cuarto evangelio.¹⁷ El encuentro de Jesús con la samaritana se ubica en la sección que se titula «*De Caná a Caná*» y está enmarcada por dos signos realizados en Caná, que son numerados con precisión como el “comienzo de los signos” (2,11) y como el “segundo signo” (4,54).¹⁸ “La temática está en los signos y la conversación es un profundizar lo que ha sucedido o ha de suceder.”¹⁹

¹⁴ Cf. RIBA DE ALLIONE, Lucía *“Mujeres Discípulas en el Evangelio de Juan: Presencia e Igualdad”*. op. cit.

¹⁵ Género literario utilizado en la literatura de la antigüedad, como vehículo para una presentación más o menos elaborada de aspectos doctrinales que se tenían que profundizar o entender un poco. No es frecuente en los escritos bíblicos, sin embargo, los sinópticos hacen uso de él en forma sencilla y breve, mientras que Jn se extiende largamente en presentar aspectos doctrinales o discusiones en el marco de grandes diálogos de Jesús. Conviene distinguir entre dos formas de diálogos: las controversias y los diálogos. Éstos últimos se tienen en diferentes lugares, a diferencia de las controversias, situadas en Jerusalén; abordan temas cristianos (bautismo, culto, eucaristía y resurrección); van profundizando poco a poco mediante la técnica del malentendido y tienen por culmen una revelación de Jesús. Podríamos decir que lo que caracteriza estos diálogos es la disposición a aceptar la revelación de Jesús. El tono en que se desenvuelven es abierto y amistoso y tienen una finalidad catequética. p.51-52 Cf. ORIOL TUÑÍ, Joseph; ALEGRE, Xavier *Escritos joánicos y cartas católicas* – op. cit. p.44

¹⁶ Con Nicodemo (2,23-3,20), con la samaritana (4,1-30)), con la gente de Cafarnaún (6,25-59), con los judíos (7-8;10,22-40), con el ciego de nacimiento (9,1-41), con las hermanas de Lázaro (11,17-44), con los discípulos (13,1-16,33). Cf. ORIOL TUÑÍ, J; ALEGRE, X. *Escritos joánicos y cartas católicas op.cit.* p.43

¹⁷ Dentro de la estructura del cuarto evangelio el pasaje bíblico se enmarca en la primera parte del evangelio llamada el libro de los signos (2,1-12,50). A la segunda parte del libro del evangelio se le conoce como “libro de la gloria” (13,1-20,31).

¹⁸ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* – op. cit. 2001 p. 115

¹⁹ Cf. ORIOL TUÑÍ, J; ALEGRE, X. *Escritos joánicos y cartas católicas op.cit.* p.53

Por otro lado, el tiempo de escritura de estos diálogos pareciera ser otro distinto al tiempo de Jesús. Esto se ve confirmado pues se hace alusión a prácticas judías contra los cristianos, que se comenzaron a llevar a término sólo a finales del siglo I²⁰. Por otra parte, la fe cristiana necesitaba profundizar en la eucaristía, en el bautismo, en la resurrección, en el culto y se apela a Jesús, como punto de referencia. Esta etapa de profundización catequética de la comunidad se ve reflejada en los diálogos.

“El contexto social de los diálogos es, por tanto, la comunidad creyente, y el contexto es catequético y litúrgico... en ellos, el recurso al AT hace pensar en una comunidad en profunda sintonía tanto con el texto del AT como con las tradiciones orales del judaísmo. Todo ello sin olvidar que la comunidad ha partido de Jesús en su reflexión y su profundización.” (Oriol Tuñí - Alegre 2003,43)

Sobre la historicidad del relato es interesante la afirmación que hace Brown al respecto.

“Este relato representa una relectura del ministerio público de Jesús a la luz de la experiencia que la comunidad joánica post-pascual ha hecho de la misión samaritana. El descubrimiento fundamental es el de legitimar la misión en Samaría y establecer la plena igualdad entre cristianos samaritanos y judeocristianos (de Jerusalén). Por ello, ambos grupos resultan evangelizados por Jesús mismo” (Brown 1979,230)

Con todos estos presupuestos, podemos acercarnos ahora al mensaje que nos deja este relato.

²⁰ La oposición de Jesús al templo (2,13ss), la sustitución de éste por el nuevo santuario, su cuerpo (2,21), el incapié que se hace, no en el dónde sino, en el cómo rendir culto a Dios (en Espíritu y verdad) (4,23), la expulsión de los creyentes de la sinagoga (9,22), entre otros textos, son pistas que nos da el autor que nos permiten, por lo menos “sospechar que estas controversias y diálogos podrían haber surgido del ambiente vital de la comunidad, en el que el judaísmo oficial, cuestiona la doctrina y la praxis de los seguidores de Jesús. En este caso, la comunidad cristiana respondería a estas críticas

c. ESCUCHANDO SU MENSAJE: Jesús “agua viva” (Espíritu y verdad)
y “el que rescata” (Mesías- Salvador)

1. Introducción (Jn 4, 4-6)

El encuentro tiene varias referencias histórico - geográficas que son fundamentales para comprender el mensaje del texto.

“Tenía que pasar por Samaria”. R. Brown dirá que desde el punto de vista geográfico no era necesario hacerlo.

“...si bien la ruta principal para ir de Judea a Galilea pasaba por Samaria, si Jesús se encontraba en el valle del Jordán (3,22), pudo fácilmente subir por el mismo valle hacia el norte y entrar en Galilea por la hondonada de Betsán, evitando de este modo el paso por Samaria (...) la idea de necesidad se trataría de cumplir con los designios de Dios” (Brown 1979,230)

“ciudad de Samaria llamada Sicar” A decir verdad, no se sabe a ciencia cierta dónde quedaba Sicar. Aunque en todos los manuscritos griegos esta ciudad recibe el nombre de Sicar, algunos «han visto en él una corrupción del término Siquén, que ciertamente se hallaba “cerca del campo que Jacob dio a su hijo José” (cf. Gn 33,19; 48,22; Jos 24, 32).²¹

*apelando a una respuesta de Jesús, es decir, a la autoridad de su maestro y Señor.” Cf. ORIOL TUÑÍ y ALEGRE, X. en *Escritos joánicos y cartas católicas*, op. cit. 54*

²¹ Aunque en todos los manuscritos griegos esta ciudad recibe el nombre de Sicar, algunos «han visto en él una corrupción del término Siquén, que ciertamente se hallaba “cerca del campo que Jacob dio a su hijo José” (cf. Gn 33,19; 48,22; Jos 24, 32). Siquem estaba habitada en tiempos de Jesús, pero es dudoso que el número de sus habitantes diera para considerarla como ciudad.» (cf. COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO” – Tomo IV - Nuevo testamento II – Cristiandad - 1971 p.442)

Otros autores identifican Sicar con otra ciudad llamada Askar. Al respecto J. Barreto en un artículo llamado “Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación al texto?” *Filología Neotestamentaria* 12 (1999) 89-106 sostiene que “la localización de Sicar no es segura. La identificación con Askar es muy antigua; esta localidad estaba muy cerca del emplazamiento de la antigua Siquem y en la ruta que conducía desde Judea a Galilea a través de Samaria y, aunque este asentamiento es de la época árabe puede que haya sido levantado en el lugar de la antigua Sicar y, quizá, que su nombre, Askar, pueda

“Allí estaba el pozo de Jacob”

Situado cerca de Siquén y único en la región, era un pozo profundo que, según datos arqueológicos, estuvo en uso desde el año 1000 a.C. hasta el 500 d.C.²²

No es la primera vez que encontramos la simbología del pozo. «*El Pozo*» en la tradición judía se convierte en un elemento mítico, que sintetiza los pozos de los patriarcas y el manantial que Moisés abrió en la roca del desierto.

«Es figura de la Ley misma, que se consideraba observada ya por los patriarcas y formulada más tarde por Moisés. El texto más comentado en la tradición rabínica, además del ya citado de Gn 29, 2-10, es el de Nm 21,16-18: “Desde allí se trasladaron a El Pozo. Este es el pozo donde el Señor dijo a Moisés: ‘Reúne al pueblo y les daré agua’. Los israelitas cantaban esta canción: ‘¡Brota, pozo! Cantadle. Pozo que cavaron príncipes, que abrieron jefes del pueblo con sus cetros, con sus bastones’. Del pozo de la Ley brota el agua viva de la sabiduría. El pozo de Jacob en Harán se identifica por una parte con el de Moisés en el desierto y, por otra, con Sión, el centro del culto judío. De ahí la mención en los profetas del agua viva que había de salir de Jerusalén (Zac 14,8) y del templo (Ez 47). El Pozo llega a significar prácticamente todas las instituciones judías, la Ley, el templo, la sinagoga y su centro, Jerusalén.» (Brown 1979,230)

relacionarse con una alteración del precedente nombre de la ciudad . Baldi-Lemaire, *Atlante Bíblico*, Turín 1964², p. 236, sostiene que Siquén era en el tiempo de Jesús el nombre arameo (*Sychora*) de Siquem. Sólo más tarde la población abandonó el lugar y se trasladó un kilómetro y medio al nordeste y con ellos el nombre de la ciudad que arabizado daría Askar. Algunos sostienen que Siquem ya no existía en tiempos de Jesús ya que había sido destruida el 128 y 107 a.C. y sólo en el 72 d.C había sido construida otra ciudad con el nombre de Nablus, a dos o tres kms al oeste del emplazamiento de la antigua Siquem. Sin embargo, W. F. Albright, *Arqueología de Palestina*, Barcelona 1962, p. 252, que se basa en las excavaciones de Sellin, afirma que Siquem estuvo ininterrumpidamente habitada hasta el 67 d. C., fecha en que probablemente fue destruida por Vespasiano a quien se debe la fundación de la ciudad cercana de Neápolis (Nablus).

Aunque Brown difiere de esa opinión por varias razones, una de ellas es que Askar cuenta con un buen pozo, lo que haría inexplicable el largo viaje de la mujer hasta el pozo de Jacob. En cambio, si se prefiere la lectura “Siquén” todo encaja pues, el pozo de Jacob se encuentra a menos de 100m. de Siquén. (BROWN, Raymond op.cit. p.371)

²² cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. “*El evangelio de Juan*” op. cit. p. 228

Se trata pues, de un pozo concreto, relacionado con Jacob, pero además se trata de otro pozo misterioso, fuera de toda localización precisa. Un interesante libro de Jean-Michel Poffet llamado “*Jesús y la Samaritana*” presenta la interpretación que a lo largo de la historia se ha hecho del texto Jn 4.

Este documento desarrolla en su primer capítulo, las tradiciones judías en torno al pozo, lo cual es acertado y enriquecedor pues el Nuevo Testamento, no sólo se apoya en las Escrituras de la primera alianza, sino también en la interpretación que se daba de estos textos en los ambientes judíos de su época, cuyo eco encontramos, sobre todo, en los targumes.²³

Afirma Poffet, que el pozo, lugar de encuentro natural, “*se convierte, para la tradición judía, en un lugar teológico primordial, cargado de sentido al compás de las relecturas de toda una larga tradición*”²⁴ y que el tema del agua como “don”, presente en el diálogo de Jesús con la samaritana y la comparación de la Torá con el pozo de agua viva (4,15), son interpretaciones de la tradición judía que enriquecen la simbología del pozo.

En el AT, encontramos, además, 3 encuentros junto al pozo que sellan alianzas:

²³ “*El Targum es la traducción parafraseada de los textos bíblicos al arameo, hecha por los judíos de Palestina y Babilonia, para el servicio de la sinagoga.*” Cf. FLOR SERRANO, Gonzalo; SCHÖKEL Luis Alonso (colaborador) *Diccionario de la ciencia bíblica – Verbo Divino 2000 p.104* “*En la liturgia se leía la biblia en hebreo y luego un escriba la traducía al arameo. Pero en vez de hacer una traducción literal, se desarrollaba su sentido tal como lo entendían entonces... Los principales targumes fueron fijados por escrito a comienzos de nuestra era. Permiten ver cómo se comprendían ciertos textos en tiempos de Cristo.*” Cf. CHARPENTIER, Etienne *Para leer el Antiguo Testamento – Verbo Divino – 2003 p. 105*

- Abraham con Rebecca (Gn 24: el siervo le pide también “Dame de beber”)
- Jacob y Raquel (Gn 29, 2-10) en Harán; Jacob quita la piedra que cubría el pozo y abreva el ganado (29,10).
- Moisés y Séfora (Ex 2)

En el libro “*Símbolos matrimoniales en la Biblia*”, Luis Alonso Schökel²⁵, advierte que es imposible no relacionar estas escenas matrimoniales junto al pozo, con el encuentro de la samaritana con Jesús, y sugiere que la mujer del pozo puede representar a Samaría, la mujer de Oseas. Según su reflexión, el encuentro con la samaritana trae a la memoria la experiencia del profeta Oseas y los temas fundamentales que él desarrolla: agua y sed, referidos a la mujer y a la tierra (Os 2, 5.7: se quedará sin agua, los ídolos le daban el agua, Dios proveerá el riego), y don y dador: “*mis amantes me **dan** (2,7), era yo quien le **daba** (10) , me las **dieron** mis amantes (14), allí le **daré**” (17). La samaritana piensa que el pozo es el don y Jacob el dador, y se considera descendiente del patriarca; Jesús afirma que él es el dador; el don es Él mismo, don del Padre, o el espíritu como agua de vida... por otro lado, “conocer”, en su gama de significados, es palabra favorita de Oseas, en su forma negativa: “*Ella no comprendía que era yo quien le daba*” (v.10), y positiva: “*Conocerás al Señor*” (connotación conyugal, v.22). Sigue diciendo*

²⁴ POFFET, Jean- Michel *Jesús y la Samaritana* - Documentos en torno a la Biblia – Verbo Divino – 1999 p. 7-14

²⁵ Cf. SCHÖKEL, Luis Alonso *Símbolos matrimoniales en la Biblia* - 2º edición, Verbo Divino, 1999, p. 181-182

Schökel que el profeta había experimentado el pecado del pueblo en la persona de su propia esposa, adúltera. Y Dios le hizo comprender que su propia tragedia personal era la tragedia de amor de Dios burlado y rechazado.

Sin duda, en el texto de Juan encontramos múltiples resonancias del pasaje de Oseas:

« Aquella mujer se había prostituido yéndose detrás de los amantes (los ídolos) que le daban su pan y su agua (Os 2,7). “Y no habían conocido que era yo quien se lo daba... “ (Os 2,7.10). Jesús dirá: “Si conocieras el don de Dios...” (Jn 4,10)» (Martín-Moreno 2001,119)

Con todo lo dicho, nos damos cuenta que, la necesidad de atravesar Samaría era de otro tipo: Jesús tenía que encontrarse con aquella extranjera al lado de un pozo, de ese pozo, cargado de tanta simbología para la tradición judía.

“Jesús, como se había fatigado del camino, estaba sentado junto al pozo”.

Tanto Mateos y Barreto como Martín Moreno coinciden en el simbolismo de la fatiga de Jesús, resultado de una siembra que está haciendo, del esfuerzo misionero, al cual se aludirá al final del relato: *“Yo los he enviado a segar donde ustedes no se han fatigado. Otros se fatigaron y ustedes se aprovechan de su fatiga.” (4,38)*²⁶

²⁶ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *“El evangelio de Juan”* op. cit. p. 229 y MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* op. cit. p. 119

Por otro lado, literalmente tendría que traducirse “sobre el pozo” (el brocal del pozo estaría recubierto de una losa)²⁷, otros dirán “en el suelo”.²⁸

”Jesús se queda sentado en el manantial, ocupa su puesto. La frase indica la sustitución que va a tener lugar, marcada por el evangelista al decir se quedó sentado, en lugar del simple se sentó; Jesús va a ocupar permanentemente el puesto del antiguo manantial. De hecho, él va a ofrecer un agua que brotará del manantial abierto en su costado (19,34). El mismo es el verdadero manantial, que toma el Puesto de la Ley, de la tradición y del templo.” (Mateos y Barreto, 230)

Iniciemos el estudio del diálogo con la mujer. Notarás, inmediatamente, una serie de recursos que hacen entrañable este encuentro.

Escena I (Diálogo con la samaritana Jn 4,6b-26)

Esta escena contiene dos temas principales, el del agua viva y el del verdadero culto. El punto en que se unen ambos temas es en el Espíritu, que es a la vez el agua viva, y el don por el que podemos dar culto al Padre. Por otra parte, la escena culmina en la revelación de Jesús: YO SOY (4,26).

« Hay todo un avance progresivo en la manera cómo la samaritana se dirige a Jesús, cada vez con más respeto, dejando regado el pasaje de títulos cristológicos progresivos: Tú (v.9), Señor (Kyrie vv. 11.15), Profeta (v.19), Mesías (v.25). Todo se culmina con el más solemne de los títulos: YO SOY (v.26). La segunda parte vendrá también coronada por otro gran título cristológico en boca de los samaritanos: “Salvador del mundo..”. el manantial que había dado Jacob queda sustituido por otro que es Jesús mismo.» (v.41). (Martín Moreno, 2001,122)

²⁷ Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.371

²⁸ Cf. COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO” op. cit p. 442

Encontraremos en esta primera escena dos diálogos con la mujer: el diálogo del agua viva y el diálogo del culto verdadero.

Diálogo sobre el agua viva (v. 6b-15)

- Llegó una mujer de Samaría a sacar agua. Jesús le dijo: «Dame de beber». El encuentro comienza con una petición de Jesús: Dame de beber. Jesús toma la iniciativa en todo momento (característica de la pedagogía de Dios). Comienza acercándose a la mujer pidiendo algo. *“Pide antes de ofrecer y antes de dar. No empieza pidiendo algo que esté fuera de su alcance, sino simplemente un poco de agua”.*²⁹

“Dar agua, elemento escaso y, por tanto, precioso, era señal de acogida y hospitalidad (cf. Mt 10,42; Mc 9,41). Al pedirla, cansado del camino, Jesús, que llega de Judea (1,11: su casa; 4,44: su propia tierra), donde ha sido rechazado, pide ser acogido en Samaría; a cambio de la hospitalidad, él dará su propia agua. Volverá a tener sed en la cruz, pero allí los suyos, por última vez, le negarán la acogida, respondiendo al amor con el odio (19,28s).” (Mateos- Barreto 1979,231)

Reflexionando:

*«El pozo que acompañaba a los hebreos y a los patriarcas era un don de Dios; el Espíritu que figura es igualmente “don” (Hech 8,20)».*³⁰ Lee Jn 4, 7-15 y trata de indicar cuántas veces se utiliza el verbo “dar” en este diálogo.

- Le dice entonces la mujer samaritana: «¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy samaritana?» La respuesta de la mujer refleja su extrañeza, no puede comprender cómo un judío pida de beber a una mujer samaritana. Jesús la aborda, saltándose los prejuicios y tabúes

²⁹ Ibid p. 123

existentes. Se muestra necesitado; en situación de dependencia y reconoce que ella puede ofrecerle algo indispensable.

- Jesús le contestó: «Si conocieras el don de Dios y quién es el que te pide de beber, le pedirías tú a él y te daría agua viva».

Jesús contesta de una manera indirecta. Le habla de un don de Dios, de un agua viva que él es capaz de dar. Dirá Brown³¹ que muchos entienden que el don de Dios es el mismo Jesús que trae la salvación para todos (3,16-17). Al respecto, comentan Mateos y Barreto:

“Siendo el manantial de la vida, es capaz de dar un agua viva, corriente, y la ofrece a la samaritana. Jesús está libre de todo prejuicio; para él existe sólo la relación interpersonal, manifestada en el dar y recibir.” (Mateos- Barreto 1979,231)

- Le dice la mujer: «Señor, si no tienes cubo y el pozo es hondo, ¿de dónde vas a sacar el agua viva?».

La mujer queda impresionada por la frase enigmática de Jesús, lo llama respetuosamente «Señor» y muestra su extrañeza por el ofrecimiento.

“La extrañeza de la mujer está en paralelo con la de Nicodemo. En uno y otro caso se trata del agua/Espíritu (3,5). Nicodemo no podía comprender la afirmación de Jesús: hay que nacer de nuevo/de arriba (3,3.7), concebía ese nacimiento en términos de esfuerzo propio y concluía ser imposible (3,4). No conocía más camino que el de la Ley ni más mejora del hombre que a través de su observancia. Aquí, paralelamente, la mujer no conoce más agua que la del pozo, también figura de la Ley y piensa que el agua ha de extraerse con el esfuerzo humano. No conoce ni se imagina un don de Dios gratuito. Ni Nicodemo ni la mujer, educados en la Ley, están acostumbrados a

³⁰ JAUBERT, Annie *El evangelio según san Juan – Cuadernos Bíblicos 17 – Verbo Divino*, 2001 p.39

³¹ Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.383

la idea de gratuidad, no conocen el amor de Dios (cf. 2,3: No tienen vino).” (Mateos- Barreto 1979,232)

Podríamos preguntarnos: ¿A qué se refiere Jesús cuando promete dar agua viva? Jesús mismo no es el agua. Él es más bien el pozo (sentado sobre el pozo). El agua es un don que mana de él. Dentro de la teología joánica hay dos posibilidades: el agua viva significa la revelación o doctrina que Jesús aporta a los hombres *“el que beba del agua que yo le dé, no tendrá sed jamás, sino que el agua que yo le dé se convertirá en él en fuente de agua que brota para vida eterna”* (Jn 4,14) o significa el Espíritu que Jesús da a los hombres *“el que no nazca de agua y de Espíritu, no puede entrar en el Reino de Dios”* (Jn 3,5).

Recordemos que el AT utiliza el simbolismo del agua para referirse a la sabiduría de Dios que otorga la vida (Prov 13,14). *“La enseñanza del sabio es fuente de vida”* (Pr 13,14). *“Las palabras de la boca del hombre son agua profunda, torrente desbordado, fuente de sabiduría”* (Pr 18,4). *“El que abraza la ley, logra la sabiduría... Ella le sale al encuentro y le da a beber agua de sabiduría...”* (Si 15,4). Dirá Brown que *“en Juan, Jesús es presentado como la Sabiduría divina y como el que sustituye a la Ley.”*³²

Por otro lado, el “agua viva” es el Espíritu que “conduce a la vida eterna” (v.14). Contamos con la prueba explícita en Jn 7,37-39: *«Si alguno tiene sed, que venga a mí, y beberá el que creen mí, como dice la escritura: “De su seno correrán ríos de agua viva”.* Esto lo decía refiriéndose al Espíritu que iban a

³² Cf. BROWN, Raymond *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.383

recibir los que creyeran en Él. Porque aún no había Espíritu, pues todavía Jesús no había sido glorificado.»

En varios lugares del NT se llama al Espíritu “*don de Dios*” (Hch 2,38; 8,40; 10,45; 11,17; Hb 6,8). Y ya en el diálogo con Nicodemo se había relacionado el Espíritu con el agua como causa de un nuevo nacimiento.

- “¿Acaso eres tú más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, del que bebió él, sus hijos y sus ganados?”

La mujer hace una pregunta que, aunque teñida de escepticismo, deja abierta una posibilidad. El pozo, como se ha visto, significaba la Ley, sintetizaba las figuras de los patriarcas y la de Moisés el legislador.

- Le contestó Jesús: «Todo el que bebe agua de ésta volverá a tener sed; en cambio, el que haya bebido el agua que yo voy a darle, nunca más tendrá sed».

Con su respuesta muestra Jesús la insuficiencia del don hecho por Jacob. Éste, ha dado un agua que no quita definitivamente la sed.

- “no, el agua que yo voy a darle se le convertirá dentro en un manantial con agua que salta dando vida definitiva”.

Sólo un agua perenne y siempre disponible puede quitar la sed del hombre. Esta es la que promete Jesús. El Espíritu que él comunica se convierte en cada

hombre en un manantial que brota continuamente y que, por tanto, continuamente le da vida y fecundidad.

- Le dice la mujer: «Señor, dame agua de ésta; así no tendré más sed ni vendré aquí a sacarla».

Con su promesa de vida, Jesús ha despertado el anhelo de la mujer. Se siente atraída por la idea de no tener que volver todos los días al pozo para sacar agua. Le pide de beber, pero aún no le reconoce.

Reflexionando:

Advertimos en este primer diálogo a un Jesús cercano, libre de prejuicios, que sale al encuentro. Por otro lado, tenemos a una mujer sedienta, insatisfecha, que no es consciente de sus insatisfacciones hasta que descubre la posibilidad de un agua que “le calme la sed”. Dirá Martín Moreno que “Jesús le ayuda a descubrir en ese “oscuro objeto del deseo”, una sed de agua pura, de la cual ella misma no es del todo consciente.”³³

¿Crees que en la actualidad hay jóvenes samaritanos que acuden a diversos pozos sucedáneos en vez de acudir a la “fuente de agua viva”? ¿A qué crees que se debe?

Diálogo sobre el verdadero culto (v. 16-26)

- El le dijo: «Ve a llamar a tu marido y vuelve aquí». La mujer le contestó: «No tengo marido». Jesús enfrenta a la mujer con su verdad, es una verdad tan dolorosa que quería ocultarla a sí misma y a los demás.

“El lenguaje de Jesús es incisivo, penetrante, no deja lugar a escapatorias ni racionalizaciones. La mujer se siente interpelada en lo profundo de su deseo. Reconoce su fracaso al intentar saciar su sed de amor a lo largo de toda su vida: comprende lo honda que es esa sed insatisfecha tras tantas experiencias frustradas” (Martín Moreno 2001, 121)

Reflexionando:

¿Te has sentido cuestionado/a en tu vida personal por Jesús? ¿Crees que una vida creyente genera una exigencia moral que parte de la vivencia del Evangelio o son dos cosas distintas?

- Le dijo Jesús: «Has dicho muy bien que marido no tienes, porque maridos has tenido cinco, y el que tienes ahora no es tu marido. En eso has dicho la verdad». Con su respuesta, la mujer había mostrado vergüenza de su situación irregular. Jesús, para no herirla, alaba su sinceridad, pero le revela toda la gravedad de su condición. Si la alusión a los maridos de la mujer fuera sólo una anécdota histórica sobre la vida de la samaritana, no se explica bien el salto al tema del culto verdadero. Dirá Díaz Mateos, citando a León Dufour que el problema que a Cristo le interesa no es la vida privada de una mujer, sino la correcta relación de un pueblo con su Dios y que detrás de la samaritana está la historia religiosa del pueblo samaritano y sus cinco ídolos, y no la vida moral de una mujer.³⁴

“Ya dijimos que Samaría representa en la Biblia a la mujer infiel, al pueblo que se va tras los ídolos. Este paralelismo entre idolatría en infidelidad está reforzado por el doble significado de la palabra Ba'al en hebreo (ídolo y marido) del que hablábamos antes. La mujer infiel se iba detrás de otros amantes que le daban su agua (Os 2,7), sin darse

³³ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Personajes del Cuarto Evangelio* op. cit. p. 121

³⁴ LEÓN DUFOUR, X. *Lectura del evangelio de Juan (Jn 1-4) Sígueme, Salamanca, 1993, p. 189* citado por DÍAZ MATEOS, Manuel *Le hablaré al corazón* PPC, Madrid 2001 p. 107

cuenta de que era YHWH quien se la daba (2,10). Además, tengamos en cuenta que en 2 R 29-31 se nos habla de cinco templos samaritanos consagrados a los ídolos, y que los samaritanos en la época adoraban a YHWH pero con un culto falso. A esta luz entenderemos: “Has tenido cinco maridos (baales), y el que ahora tienes (YHWH) no es tu marido, porque tu yahvismo no es legítimo.” (Martín Moreno 2001, 129)

- La mujer le dijo: «Señor, veo que tú eres profeta. Nuestros padres celebraron el culto en este monte; en cambio, ustedes dicen que el lugar donde hay que celebrarlo está en Jerusalén». La denuncia de su situación le hace comprender a la mujer que Jesús es un profeta y espera de él un oráculo que le declare cómo remediar el adulterio que la separa de Dios. Para ella, el encuentro con el verdadero Dios se reduce a una cuestión cültica. Quiere saber qué culto es el verdadero y cuál el falso, por lo que pregunta entonces dónde hay verdaderamente que adorar al verdadero marido, al verdadero Dios, si en Jerusalén o en el monte Garizín.³⁵

- Jesús le dijo: «Créeme, mujer: Se acerca la hora en que no darán culto al Padre ni en este monte ni en Jerusalén». Jesús expone la novedad. No se trata de elegir entre las dos posibilidades históricas (culto samaritano o culto judío), también el templo de Jerusalén está prostituido y Jesús ha anunciado ya su fin (2,13ss). Él habla de un cambio radical; ha terminado la época de los templos: el culto a Dios no tendrá un lugar privilegiado. La alternativa es Jesús mismo, lugar de la comunicación con Dios

³⁵ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. “El evangelio de Juan” op. cit. p. 240

y nuevo santuario del que brota el agua del Espíritu.³⁶ Jesús desplaza la pregunta de la samaritana del dónde se debe adorar al cómo se debe adorar.

- **«pero se acerca la hora, o, mejor dicho, ha llegado, en que los que dan culto verdadero adorarán al Padre con espíritu y lealtad».** No contrapone los ritos del Garizín (samaritanos) con los del Templo (Jerusalén). Más bien propugna un tipo de culto que no pone límites geográficos o materiales al acto de adoración.³⁷ El culto antiguo exigía del hombre una renuncia a bienes exteriores (sacrificios, etc.).

El antiguo culto subrayaba la distancia; el nuevo tiende a suprimirla, gracias a la iniciativa de Dios mismo, que hace al hombre hijo y semejante a él.³⁸ Esta es la gran novedad de Jesús: el culto no está dirigido a Dios en general, como lo hace cualquier religión, sino “al padre”. Dirá Manuel Díaz Mateos que “*el nuevo rostro de Dios reflejado en Cristo es el del Padre, imagen de familia, de hogar, de comunión y de fraternidad*”.³⁹

«El verdadero culto al Padre sólo pueden tributárselo los que son hijos y para tener a Dios por Padre hace falta haber renacido del Espíritu, que es el don de Dios, el agua viva que se recibe en el bautismo y se convierte en el interior del creyente en un bullicioso manantial de vida. De este manantial brota el verdadero culto. ¿Qué es el culto en Espíritu y verdad? El Espíritu en Juan es el espíritu de la verdad (14,17), (...) Este Espíritu nos consagra, nos sella. Juan se refiere por igual al Espíritu o a la verdad. La verdad, así como el Espíritu es aquello que nos consagra y santifica. “Santificalos en la verdad” (17,17-19). El Espíritu y la verdad son como un sello, una unción que nos consagra, que hace de nosotros pueblo santo, y nos convierte en verdaderos adoradores.» (Díaz Mateos 2001,130-131)

³⁶ Ibid.

³⁷ Cf. DESTRO, A. PESCE, M. *Cómo nació el cristianismo joánico* - Sal terrae – 2000 p. 39

³⁸ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan*, op. cit. p. 240

³⁹ Cf. DÍAZ MATEOS, M. *Le hablaré al corazón* PPC, Madrid 2001 p. 109

- **Le dice la mujer: «Sé que va a venir un Mesías (es decir, Ungido); cuando venga él, nos lo explicará todo».** **Le dice Jesús: «Soy yo, el que hablo contigo».** La mujer se confiesa dispuesta a aceptar al Mesías cuando llegue. Aunque Jesús, al decir que ha llegado la hora (4,23), ha declarado implícitamente el cambio de época, la mujer no lo ha reconocido, pero comprende que sus palabras anuncian ya la era mesiánica. Ante su apertura al futuro y su esperanza, Jesús se le revela: Soy yo, el que hablo contigo⁴⁰. Así termina este diálogo: Jesús va a ser reconocido como Mesías.

Reflexionando:

- *En el culto que rendimos a Dios ¿sientes que damos mayor importancia a los ritos externos?*
- *¿Cómo definirías el perfil de un “verdadero adorador”?*

Escena II (Diálogo con los discípulos Jn 4,27-38)

Dirá Martín Moreno que el presente discurso es una de las partes del evangelio en la que se encuentran más paralelos con el material sinóptico, con palabras en las que se emplean términos como siembra, siega, fruto, mies, trabajo, salario. Por otra parte, en este discurso apenas aparece el vocabulario juánico típico. Algunos suponen que sería una elaboración del evangelista a base de

⁴⁰ Brown en una de sus notas hace incapié en el hecho de que “ no es imposible que se use aquí la expresión *ego eimi* con resonancias de divinidad. Además afirma que “*Jesús, que no acepta sin matizaciones el título de Mesías cuando se lo aplican los judíos, lo acepte de los samaritanos.. La respuesta puede estar en las connotaciones regias y nacionalistas que este término poseía en el judaísmo.*” Cf. BROWN, Raymond op.cit. p.375

antiguos dichos de Jesús provenientes de una antigua tradición paralela a la sinóptica.⁴¹

Juan Barreto en su artículo "*Sicar-Siquén en Jn 4,5: ¿Una clave de interpretación del texto?*"⁴² explica detalladamente que Jn introduce aquí el tema de la siega como imagen de la misión a propósito de la comida que le ofrecen sus discípulos de vuelta de la ciudad, afirmando que él tiene "otra" comida (4,31-34). Seguidamente se refiere al estado de los campos donde ya está la mies dorada (4,35), habla de la recompensa que supone la recogida del fruto tanto para el que siembra como para el que siega (4,37), y finalmente insiste en los "distintos" agentes de la labor (4,37), y, en que sus discípulos están llamados a segar lo que no plantaron (4,38).

Esta segunda escena contiene un diálogo sobre el alimento de Jesús y un discurso sobre la mies abundante.

- En esto llegaron sus discípulos y se quedaron extrañados de que hablase con una mujer, aunque ninguno le preguntó de qué discutía o de qué hablaba con ella.

“El asombro de los discípulos supone la inferioridad de la mujer en aquella sociedad; pero Jesús no acepta tal desigualdad. No le preguntan nada; se acentúa así la intimidad de la conversación que ha precedido, del encuentro con Samaria. El se la ha llevado a la

⁴¹ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Los escritos de Juan* - Cursos del profesor en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid

<http://www.upcomillas.es/personal/jmmoreno/cursos/Juan/Pasajes%20escogidos/Samaritana.htm>

⁴² Cf. BARRETO, Juan en un artículo llamado *Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación al texto?* - Filología Neotestamentaria 12 (1999) p. 89-106 <http://www.bsw.org/?l=72121&a=Art06.html>

soledad y le ha hablado al corazón para ganársela de nuevo (Os 2,16).” (Mateos- Barreto 1979,241)

- La mujer dejó su cántaro, se marchó al pueblo y le dijo a la gente: «Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho; ¿será éste tal vez el Mesías?». Algunos autores interpretan que abandona el cántaro, que era su conexión con el pozo; es decir, rompe con la Ley y que es su respuesta de fe al Mesías que se le ha dado a conocer pues ha comprendido la novedad que representa respecto al pasado. Dirá Mateos y Barreto que, al contrario de Nicodemo, que no veía la posibilidad de un nuevo principio, la mujer lo ha entendido perfectamente. Sin embargo, Brown afirma más bien que parecería ser un recurso de Juan para subrayar que aquel cántaro sería ya inútil.

¿Cómo es el anuncio que hace la mujer samaritana?

«Va a invitar a «los hombres» (la gente) a que vayan a ver a «un hombre»; así presenta a Jesús. No lo describe como un judío, pues Jesús ha anunciado el fin de la discriminación. Es sencillamente «un hombre» que tenía sed, como todos. Su mensaje es modesto, lo propone en forma interrogativa; quiere que cada uno, como ella, llegue a su conclusión personal. Sus palabras son una invitación que abre una esperanza (...) El comportamiento de la mujer es parecido al de los discípulos cuando encontraron a Jesús. Andrés fue a buscar a su hermano Simón (1,41); Felipe, a Natanael (1,45). Ella va al pueblo y anuncia.» (Barreto 1999,241)

-“Salieron del pueblo y se dirigieron adonde estaba él”. La respuesta de los habitantes es inmediata. Todos tenían sed y van a buscar el agua nueva. Al igual que la samaritana, también ellos son conscientes de que algo les falta.

Reflexionando:

- Ante el anuncio que otros te hacen de Jesús ¿Cómo respondes?

- Es difícil compartir tu experiencia de fe con otras personas?

-Los discípulos comentaban: «¿Acaso le habrá traído alguien de comer?» Los discípulos no entienden. Jesús habla de su alimento y los discípulos lo entienden de modo material. Por eso Jesús tiene que aclarar que su alimento es su misión, la tarea de salvación.

“La frase con que Jesús responde a sus discípulos recuerda la manera de referirse a la Ley como alimento (Sal 119,103; Prov 9,5). El alimento que Jesús tiene sustituye al de la Ley, como su agua sustituía la del pozo (= la Ley). Su alimento consiste en realizar el designio del Padre trabajando en favor del hombre; este designio ha sido traicionado por aquellos que, absolutizando la Ley, lo han rechazado en Judea (4,1-3).”
(Mateos- Barreto 1979, 241)

- **«Ustedes dicen que aún faltan cuatro meses para la siega, ¿verdad? Pues miren lo que les digo: Levanten la vista y contemplen los campos dorados para la siega. Con todo, en esto tiene razón el refrán, que uno siembra y otro siega»** Aquí Jesús utiliza dos proverbios. El primero es: *“Faltan cuatro meses para la siega”*. Puede decir que todas las cosas llevan su tiempo. Y sin embargo, que esta vez no va a ser así. Al respecto, Martín- Moreno concluye que *“puede ser una alusión a las profecías sobre los tiempos mesiánicos en los que desaparecerán los intervalos entre las diversas faenas agrícolas (Am 9,13), y el salario sería cobrado inmediatamente.”*⁴³ Otros prefieren ver en esta observación de Jesús no sólo un proverbio, sino una constatación de hecho. Sería el mes de enero, y

⁴³ Cf. MARTÍN-MORENO, Juan Manuel *Los escritos de Juan - Cursos del profesor en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid* op. cit.

faltaban cuatro meses para la cosecha material, pero en cambio, la cosecha espiritual ya estaba madura. *“La estación del año sirve a Jesús para hacer una oposición metafórica, comparando dos cosechas: la del campo, todavía lejana, y la de la fe de Samaría.”*⁴⁴

Teniendo en cuenta que la sección anterior comienza con la fiesta de Pascua (2,13), ubicándose en Jerusalén; y que la actual se lleva a cabo en Samaria, Juan Barreto llega a la conclusión que este relato tendría como trasfondo la fiesta de Pentecostés, cincuenta días después de Pascua, fiesta agrícola de la siega (Ex 23,16). La pregunta de la samaritana sobre el lugar donde se debe adorar (Jn 4,19-26), estaría mejor contextualizada en la segunda de las fiestas⁴⁵ en que todo el mundo debía presentarse ante Yahvé en el santuario. Aquí, Barreto nos invita a recordar que, desde muy temprano, la fiesta de Pentecostés fue asociada por los cristianos a la apertura de la comunidad a la misión universal (Hch 1,8; 2,1-11).⁴⁶

En cuanto al segundo refrán: *“Uno es el que siembra y otro es el que siega”* (v.37) me parece oportuna la explicación que da Martín- Moreno al respecto:

“Todos están de acuerdo en que los segadores son los discípulos, que no han trabajado. Pero ¿quién es el sembrador que se fatigó para que ellos pudieran cosechar? Algunos piensan que el sembrador fatigado

⁴⁴ Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan*, op. cit. p. 244 Ver también Cf. BROWN, R. *El evangelio según san Juan*, op.cit. p.377

⁴⁵ La primera es la Pascua-Ázimos, la segunda la de la Siega o de las Semanas o Pentecostés, y la tercera la de la Recolección o de Las Tiendas (Ex 23,14-17; Dt 16,16). Pentecostés, si bien había perdido la relevancia de antaño para el judaísmo ortodoxo, la mantuvo para los samaritanos y para la comunidad de Qumrán donde era fiesta principal de renovación de la Alianza”. Ibid

⁴⁶ Barreto, Juan en el artículo llamado *Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación al texto?* op. cit.

sería el propio Jesús (es la interpretación menos rebuscada). Otros piensan en el Bautista, o en otras personas que previamente habían preparado el corazón de los samaritanos a creer. Otra respuesta a esta pregunta estaría relacionada con la perspectiva post-pascual de la misión cristiana entre los samaritanos que fue tan fructuosa. El “Yo os envié de Jesús” puede aludir a la futura misión post-pascual tal como aparecen en Hch 8, o podría referirse a algún momento histórico en el interior de la propia comunidad juánica en la que entró en ella un grupo de samaritanos.” (Martín-Moreno 2005c)

- «Del pueblo aquel muchos de los samaritanos le dieron su adhesión por lo que les decía la mujer, que declaraba: «Me ha dicho todo lo que he hecho». Así, cuando llegaron los samaritanos adonde estaba él, le rogaron que se quedara con ellos, y se quedó allí dos días». La noticia dada por la mujer hace comprender a los samaritanos que Jesús es el Salvador. Al llegar adonde estaba Jesús, su reacción inmediata es el deseo de su presencia, rompiendo toda barrera de prejuicios raciales o religiosos. Jesús accede, interrumpe su viaje y se queda en el lugar dos días.

Conclusión: Los samaritanos acogen a Jesús (Jn 4,39-42)

- Muchos más creyeron por lo que dijo él, y decían a la mujer: «Ya no creemos por lo que tú cuentas, nosotros mismos lo hemos estado oyendo y sabemos que éste es realmente el salvador del mundo». Mateos y Barreto, a quienes hemos seguido en su interpretación de este texto joánico, dirán que la fe ya no se funda en la experiencia de la mujer, sino en la experiencia personal de ellos, que lo han oído y han llegado a la persuasión de que es realmente el salvador del mundo. Se utiliza el plural “Sabemos”. Este

verbo saber es usado por Juan para las profesiones de fe. (3,2; 11,22.14; 16,30). El final del relato terminará pues con una solemne profesión de fe.

Reflexionamos: *Nosotros, catequistas o profesores de educación en la fe... ¿Ayudamos a otros a tener una experiencia de fe personal?*

La experiencia hecha por la mujer del pozo ha servido para que todo un pueblo reconozca en Jesús al Salvador del Mundo. El es quien ha venido a rescatarnos. Sin duda, el conocimiento que ha tenido la mujer ha sido gradual y ha desembocado en la necesidad de comunicar a otros la experiencia vivida. Para ellos, Jesús no es un Mesías nacional, destinado a su pueblo o al judío; han comprendido que su misión es universal, pues ha sido capaz de superar la enemistad entre los dos pueblos.

El título de Mesías, ligado a la tradición particular de un pueblo, necesitaba ser explicado al extenderse su misión fuera de la cultura judía. El nuevo título, que responde al nombre de Jesús (Dios salva, cf. 4,22), anuncia la misión entre los paganos (11,54). El salvador del mundo está en paralelo con 1,29: el Cordero de Dios, que va a quitar el pecado del mundo (...) Los samaritanos, heterodoxos, han comprendido el mensaje de Jesús, mientras los judíos ortodoxos, como Nicodemo, no han sido capaces de captarlo. La fe aparece como el resultado del contacto personal con Jesús; sólo él lleva a la confesión plena.” (Mateos- Barreto 1979,247-248)

d. CELEBRANDO LA FE: “Si conocieras el don de Dios” (v.10)

Ambientación

Se propone para terminar este capítulo un encuentro con la misericordia de Dios que nos sale al encuentro. Se sugiere la capilla u otro ambiente que no sea la clase.

Materiales: Tela incaica con cántaro al centro del salón o de la capilla – Una copa de agua – vasija - papel estrujado – vela - piedra – flor – arena - fotos rotas.

Celebración Penitencial

**Perforar
la vida**



Guía 1: Perforar la vida con el corazón supone tener el deseo explícito de aquello que se anhela, de aquello que es capaz de llenar el vacío del hombre. El creyente que quiera ser un perforador tendrá que aprender a cultivar el deseo de Dios en su corazón.

Guía 2: Perforar la vida es una invitación a aceptar la realidad como lugar de encuentro sorpresivo y agradecido, como un don continuamente ofrecido .

¿Estás dispuesto a dejar que Dios perfora tu vida?

Canto:

*Tú me sondeas y me conoces.
Tú me hablas a mí, Señor. (bis)*

*Tú me proteges y me defiendes
y mi alma está viva por ti. (Bis)*

*Tú me creaste para alabarte.
Te doy gracias por siempre, Señor. (Bis)*

Reflexión (Música de fondo)

La pequeña parábola del silencio

Jaume Boada i Rafí O.P.

"¿Qué aprendes en tu vida de silencio?". Preguntó el caminante a un monje. El monje, que en aquel momento estaba sacando agua de un pozo, le respondió: "Mira al fondo del pozo. ¿Qué ves?". El caminante obedeció la propuesta del solitario, y se asomó curioso al brocal del pozo. Después de observar bien respondió: "Sólo veo un poco de agua revuelta".

"Detente un instante en tu camino, hermano, -le dijo el monje- contempla silencioso y sereno el cielo y las montañas que rodean nuestro monasterio, y espera... "



Tanto el monje como el caminante se entretuvieron contemplando en silencio durante un tiempo, que no se hizo largo, la belleza deslumbrante del entorno. El sol levante destacaba el perfil de las montañas en el fondo azul intenso del cielo. "Hermano... vuelve ahora a mirar el pozo y dime: Qué ves?". "Ahora veo mi rostro reflejado en el espejo que me ofrece la serenidad del agua", contestó el caminante. "Esto es, hermano, lo que yo aprendo en mi vida de silencio. Comencé reconociendo mi rostro reflejado en las aguas remansadas del pozo cada vez que me acercaba para llenar mi cántaro de

agua. Después, poco a poco, fui descubriendo lo que hay más abajo de la superficie, hasta llegaba a entrever las pequeñas hiervas que crecen junto a las paredes excavadas al construir el pozo. Y en los días en los que la orientación de la luz del sol me lo permitía, y el agua estaba especialmente cristalina, llegué a ver las piedras del fondo y hasta los restos de un cántaro roto y olvidado que había caído hace años y quedó allí.

Me preguntabas qué aprendía en el silencio. Esta es mi respuesta: quiero descubrir la profundidad de mi alma, el rincón más hondo de mi corazón, y de mi propia vida. Vine al monasterio buscando a Dios, porque sabía que Él me envolvía con su presencia. Y cada vez voy comprobando con más claridad que Dios también está en lo más profundo del pozo, como alma que da sentido y color, luz y vida a todo aquel que se asoma al interior de su propio pozo con el deseo de buscarlo ".

(Ingresa una mujer llevando un cántaro con agua)

Guía 2: Jesús, que es el agua viva sale a nuestro encuentro y nos pide de beber. ¡Tantos llegan hasta nosotros para saciar su sed ...! ¿Pero de dónde sacar esa agua viva? Dios nos invita estos días a entrar en nuestra casa, a perforar nuestra propia vida para escuchar cuál es su voz que nos llama, para renovarnos, para encontrarnos...

TEXTO BÍBLICO

"Jesús, como se había fatigado del camino, estaba sentado junto al pozo. Era alrededor de la hora sexta. Llega una mujer de Samaria a sacar agua. Jesús le dice: "Dame de beber." Le dice a la mujer samaritana: "¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?" Jesús le respondió: "Si conocieras el don de Dios, y quién es el que te dice: "Dame de beber", tú le habrías pedido a él, y él te habría dado agua viva." (Jn 4,6-10)



El que beba del agua
que yo le dé,
nunca más
tendrá sed.

Salmo de la Samaritana

Coro 1 *Jesús, tú quebraste cuatro preceptos
cuando te sentaste al borde del pozo
y pediste agua a la samaritana.*

Coro 2 *Un maestro no busca discípulas como seguidoras.
Un justo no se acercaba a una mujer,
por cuya vida pasaron seis maridos.
Un judío no hablaba con una samaritana.*

Coro 1 *Un hombre no dirigía la palabra en público a una mujer
Pero en el encuentro contigo, esta mujer de pasado triste
abandonó su viejo cántaro al encontrar el agua de la vida.
Y sin nadie pedírselo,
fue tu primer apóstol en la tierra de Samaria.*



Coro 2 *Ella te abrió las puertas
de una tierra cerrada para un judío,
al anunciar en su boca de pecado:
“que se encontró con un hombre
que tenía los rasgos del Mesías”.*

Coro 1 *En el encuentro contigo
la mujer se fue liberando
de su propio pasado y de la opresión masculina,
por la fuerza del Reino
que emergía en su vida.*

Coro 1 *Desde su vida entregada fue liberando a otros
de las leyes de muerte
encarnadas en su tradición.
Y al contemplarla,
fuiste encontrando Tú mismo,
el rostro femenino
del Padre Maternal recreando la historia. ⁴⁷*

VEO MI PROPIO POZO

- Observo los objetos que tenemos al centro del salón y me identifico con alguno de ellos.

Vasija: me siento creatura disponible para ser moldeada.

Papel estrujado: me siento una obra de Dios echada a perder.

Vela: descubro a una persona con certezas de fe .

⁴⁷ www.mercedariasmisionerasdeberriz.net/ salmo%20de%20la%20samaritana.doc

Piedra: percibo una rigidez en mí que es fruto de problemas, preocupaciones, decepciones. Dudo de la acción de Dios en mí.

Flor: Siento que mi vida es un don de Dios que me ama.

Arena: Me siento tierra reseca, árida, que hace buen tiempo no da fruto.

Fotos rotas: Siento que vivo de recuerdos, de nostalgias.

Examen de conciencia personal

(Inspirado en ponencia de Dolores Aleixandre:

"Buscadores de pozos y caminos. Dos iconos para una vida religiosa samaritana" ⁴⁸)

El le dijo: «Ve a llamar a tu marido y vuelve aquí».

La mujer le contestó: «No tengo marido».

¿Quiénes son hoy tus maridos?

- el marido de la *"necedad desinformada y conformista"* que nos hace creer que la situación del mundo no tiene remedio ("son las leyes de una economía de mercado..."), y que lo más sensato que podemos hacer es acomodarnos a lo que hay.
- el *"marido neoliberal y consumista"* que nos arrastra hacia un engañoso modo de ser "como todo el mundo", nos crea necesidades crecientes de confort y consigue que nos parezca lo normal estar situarnos en un cómodo centro, alejados de cualquier riesgo y camuflando como "prudencia" la resistencia a todo lo que amenace desinstalarnos.
- el *"marido individualista"* que nos ciega, nos seduce con la facilidad de una vida trivial y distraída en la que no nos alcanzan el dolor de los otros.
- el *"marido secularista"* que nos aleja del *pozo*, del encuentro profundo con el Señor, que nos hace vivir solamente desde imperativos éticos, "seculariza" nuestro corazón y nos incapacita para expresar la experiencia espiritual.
- el *"marido espiritualista"* que nos impulsa a seguir levantando santuarios y a escapar de los demás, con rasgos de *new age* vaporoso, sin relación con lo tangible de la vida real y cotidiana.

⁴⁸ Aleixandre Dolores ponencia: *"Buscadores de pozos y caminos. Dos iconos para una vida religiosa samaritana"* - Congreso internacional de vida religiosa 2004 <http://www.todosuno.org/vrcongreso3.htm>

- el "*marido idólatrico*" que nos hace dar culto a los medios y a los instrumentos, a las instituciones, los ritos y las leyes, haciendo cada vez más difícil esa adoración que el Padre busca de nosotros.
- el "*marido de los mil quehaceres*" que esconde tras el dinamismo la búsqueda de justificación y teme los fracasos o la vejez.

Si ninguno de ellos es "tu marido" hay que andar despiertos y vigilantes porque esos "*pretendientes a maridos*" nos cortejan constantemente llamando a nuestra puerta. Acoge la noticia sorprendente de que es el Padre quien te busca y quien desea tu respuesta.

Confesiones

Acción de gracias: "Aquí estoy, Señor"

Tú que me llamas por mi Nombre...

Tú que me amas como a tu hijo/a más querido/a...

Tú que me concedes este tiempo...

Tú que me sonrías en el rostro de mis seres queridos...

Tú que te ocultas en el rostro que me cuestiona...

Tú que te revelas en lo sencillo...

Tú que me hablas a través de la naturaleza...

Tú que esperas mi respuesta...

Tú que te expresas en la fraternidad...

Canto: Samaritana

(Jesús es la Buena Noticia - Los Perales)

Se va por su camino, la gente caminando
y encuentra que Dios mismo estábala esperando.

Cansado del camino, sentado en el broquel
le dice humildemente: Tú, dame de beber".

Jesús, cómo te atreves pedirme de beber
a mí samaritana que no te puedo ver.

Si supieras mujer quién te lo está pidiendo
tú se lo pedirías y brotará hasta el cielo.

***Con su cántaro al pozo al sol del mediodía
va la samaritana por el agua de la vida. (bis)***

Con qué sacar del pozo el agua de la vida,
sólo será bebida si la pides con gozo.
El que beba de esta agua tendrá de nuevo sed,
pero la que daré será tu nuevo pozo.

Señor eres profeta me has dicho la verdad,
dime dónde adorar al Dios que es verdadero.
¿Será en aqueste monte será en Jerusalén?
Pues créeme mujer será en el mundo entero.

Yo sé que ha de venir el que es llamado Cristo.
Le contestó Jesús: soy yo, el que habla contigo.
Dejando allí su cántaro corrió hacia la ciudad:
vengan a ver a un hombre que ha dicho la verdad.

Muchos samaritanos fueron hacia Jesús
y oyeron de su boca las palabras de luz.
Decían: ¡Oh Mujer!, ya creemos en él.
Véngase con nosotros Jesús de Nazareth.

COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Responde verdadero o falso a cada enunciado.

- () La categoría de discípulo/a es fundamental en la tradición joánica.
- () Respecto a la historicidad del personaje existen paralelos sinópticos de este encuentro con Jesús.
- () "El malentendido (4,11), la ironía (4,12), son uno de los tantos toques escénicos que se han empleado con habilidad en este relato para desarrollar una de las más vivas escenas que recogen los evangelios."
- () Los samaritanos tuvieron intención de juntarse a los judíos a la vuelta del exilio pero fueron rechazados por Zorobabel y Nehemías.
- () Este relato representa una relectura del ministerio público de Jesús a la luz de la experiencia que la comunidad joánica post-pascual ha hecho de la misión samaritana.
- () Esta escena contiene dos temas principales, el del agua viva y el del verdadero culto.

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|----------------------------------|---------|
| <input type="checkbox"/> Oseas | Samaría |
| <input type="checkbox"/> Diálogo | Pozo |
| <input type="checkbox"/> Siquén | Ba'al |
| <input type="checkbox"/> Apóstol | |
| <input type="checkbox"/> | |
| <input type="checkbox"/> | |
| <input type="checkbox"/> | |

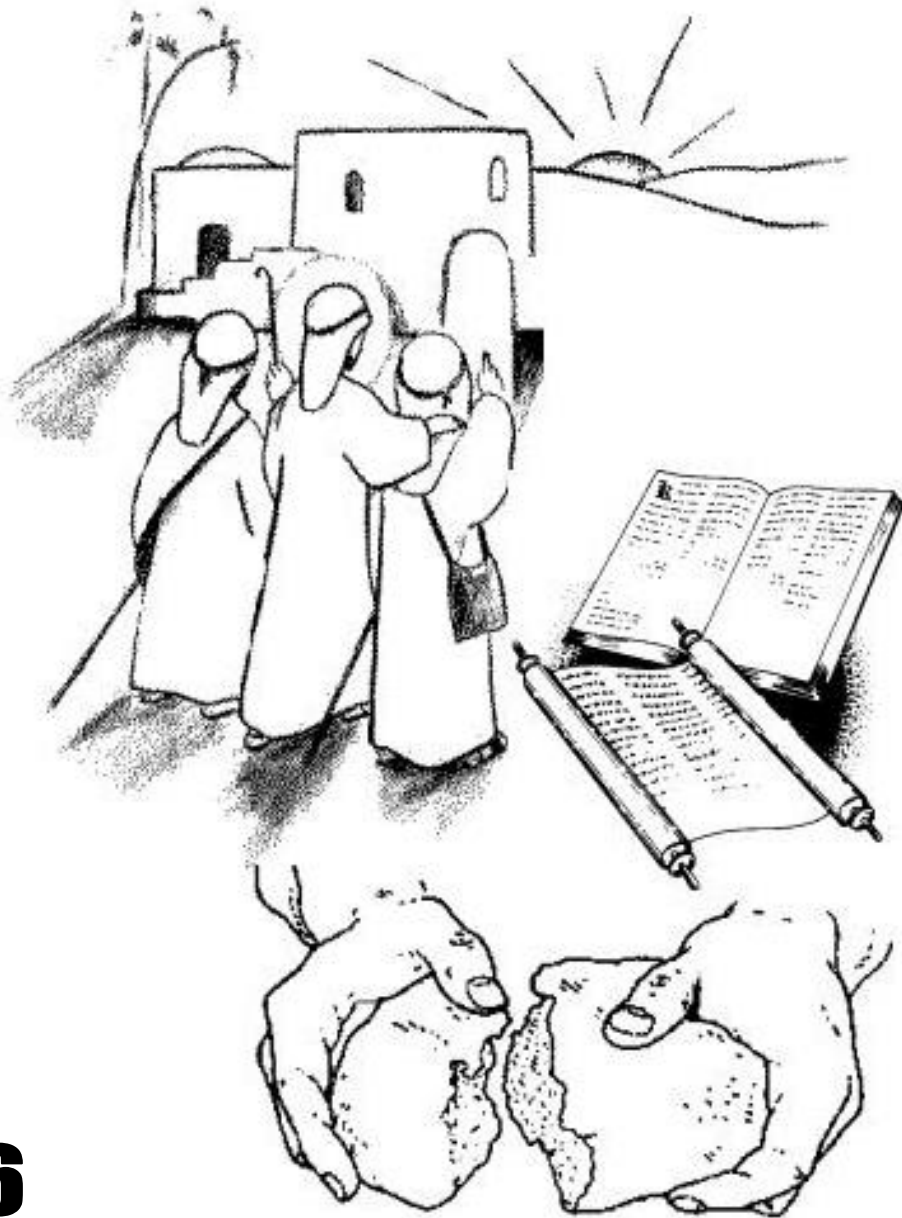
1. Vocablo hebreo utilizado para designar al dueño o marido. También corresponde al nombre del dios pagano.
2. Región considerada por los judíos como heterodoxa, raza de sangre mezclada y de religión sincretista.
3. Profeta que vive en carne propia la infidelidad del pueblo y va en busca de la esposa infiel.
4. Del lat. apostolus, y éste del gr. enviado.
5. Género literario utilizado en la literatura de la antigüedad, como vehículo para una presentación más o menos elaborada de aspectos doctrinales que se tenían que profundizar o entender un poco. Juan se extiende largamente en presentar aspectos doctrinales o discusiones utilizando este género.
6. Ciudad que se hallaba a menos de 100 mts. del pozo de Jacob.
7. En la tradición judía se convierte en un elemento mítico y llega a significar prácticamente todas las instituciones judías, la Ley, el templo, la sinagoga y su centro, Jerusalén.

III. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente

barra:

A	C	D	E	I	L	N	O	R	S

Un caminante encontrado,
... una palabra que calienta el corazón,
... un extraño que se hace compañero,
dando el pan que repone las fuerzas, abre los ojos
y anima la misión.



6

RESURRECCIÓN - FRACCIÓN DEL PAN Eje del Nuevo Testamento

CAPÍTULO VI: Resurrección- Fracción del pan

Eje central del Nuevo Testamento.

Introduciendo el capítulo

Compartiremos un episodio entrañable del Nuevo Testamento, recogido sólo por Lucas, el de los discípulos de Emaús. Quien lo lee descubre una magnífica *narración en prosa*¹, elegantemente construida, con una gran carga dramática que hace de él un texto elegido para ejemplificar el discipulado dentro de la comunidad cristiana.

“Armonizando magistralmente eventos extraordinarios con hechos profundamente humanos y sencillos de la vida concreta, el narrador presenta con sorprendente realismo el episodio de dos hombres que mientras van de viaje, conversando de temas muy humanos como la esperanza y la desilusión, empiezan a compartir el camino con un inesperado pero discreto extranjero del cual reciben una enseñanza que los consuela. Con una súplica común, profunda y espontánea al mismo tiempo, le piden aceptar su hospitalidad, y mientras comparten el alimento lo reconocen como su Señor Resucitado; regresando de inmediato al seno de la comunidad reciben la confirmación del mensaje pascual y, a su vez, comparten su experiencia de encuentro con el Viviente.” (Medina 2002,23)

Es mucho lo que podemos aprender de este pasaje bíblico, que aunque parece sólo un relato más de resurrección, *constituye una síntesis preciosa de todo el evangelio lucano.*²

¹ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía - San Pablo – 2002 p.23*

² “En Lc 24, 13-35 encontramos conceptos que engloban todo el evangelio: la vida terrena de Jesús, hombre de Nazaret; su carácter de profeta potente en obra (milagros) y palabra (enseñanzas); su aspecto mesiánico como ungido (Cristo) y enviado para la liberación de Israel; el misterio de su pasión y muerte en cruz, y sobre todo, la realidad de su resurrección, según había sido preanunciado en el Antiguo Testamento.” Ibid. p.37

El Comentario Bíblico Internacional rescata la opinión de Plummer, quien se refiere a este texto como “*el más bello de los tesoros que sólo él (Lucas) ha conservado para nosotros*”³.

Tradicón del texto

Si bien se descubre una fuerte marca de estilo lucano en este relato⁴, no sólo en gramática y sintaxis sino también en conceptos y motivos teológicos, además de tratarse de un episodio exclusivo del tercer evangelio, algunos indicios, permiten plantear, a los estudiosos⁵, la probabilidad de que Lucas haya dispuesto de una tradición anterior que pudo haber recibido en forma oral o escrita. Entre tales indicios sobresalen: el nombre Emaús, el nombre de uno de los discípulos, Cleofás; la aparición de Jesús primero como desconocido y que sólo más tarde es reconocido, e incluso, el vínculo entre el reconocimiento y la escena de la cena.⁶

Plummer considera que Lucas recibió la tradición directamente de un testigo ocular y que es probable que el narrador fuera Cleofás⁷. A partir de este núcleo narrativo, Lucas habría redactado el conjunto del relato, incluyendo la fórmula kerigmática del v.34.

³ COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL, Verbo Divino 2000 p. 1305

⁴ A pie de página Medina anota algunas características a nivel de contenido: la preferencia por el motivo del camino, la incomprensión de los discípulos, la culpabilidad de las autoridades judías en la condena a muerte de Jesús, la explicación de las Escrituras, la preponderancia de Jerusalén como punto de partida del mensaje pascual, la importancia de las profecías del Antiguo Testamento en los acontecimientos de la pasión, muerte y resurrección de Jesús, entre otros rasgos. Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit p. 140

⁵ Ibid p. 30

⁶ Ibid

⁷ Cf. COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL, Verbo Divino 2000 p. 1306

Este versículo, ha sido generalmente considerado como una herencia de alguna tradición anterior, e incluso algunos entreven un origen jerosolimitano. Lo cierto es que, para Lucas, dicho material fue tan importante que lo incluyó en su relato evangélico, considerándolo útil para consolidar a sus lectores en la fe pascual.⁸

“No es ciertamente una crónica detallada de hechos históricos precisos, pero tampoco una pura creación literaria de carácter legendario; se trata de una creación literaria sí, pero basada en tradiciones con fundamento histórico.” (Medina 2002, 142)

“Ponerse en camino”⁹, junto a los dos discípulos; inmiscuirse en su desilusionado diálogo, compartir su desconcierto e identificarse con sus corazones cegados, incapaces de interpretar, puede sernos muy útil. También a nosotros, el Resucitado nos sale al encuentro, se interesa por nuestro itinerario de fe, nos explica como el mejor pedagogo las Escrituras, se hace literalmente “compañero”¹⁰, esto es, “el que comparte su pan con...”¹¹ nosotros y nos inyecta entusiasmo.

Contextualización del texto

Es importante subrayar, aunque sea brevemente, el ambiente en el que se escribe este texto.

⁸ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit p. 31-32

⁹ Uso del verbo griego *poreuesthai* (ir, caminar, ponerse en camino), tiene una relación con el tema del discipulado en la teología lucana. Cf. FITZMYER, Joseph *Evangelio según Lucas I- Introducción General* - Cristiandad - Madrid - 1986 p.407

¹⁰ La palabra “compañero” viene del latín y deriva de “comedere” (comer) y “panis” (pan) en relación de “comer del mismo pan”. Las palabras “acompañar” y “compañía” tienen esa misma raíz.

Cf. <http://etimologias.dechile.net/compan.ero>

¹¹ Cf. GONZÁLES PAZ, Antonio *La cena en Emaús*, PPC, Colección Sauce – España, 2002 p.40

La obra lucana está dirigida a comunidades de tercera generación, que no conocieron a Jesús, que tienen ya una organización y un vínculo de comunión. Mayoritariamente serían comunidades étnico-cristianas *“ya que el punto de vista predominante es el de una comunidad de cristianos griegos, lo cual no excluye la existencia de una minoría judeocristiana.”*¹²

Recordemos que el objetivo de toda la obra lucana no es otro que dar solidez y firmeza a las comunidades cristianas de los '80, las cuales necesitan tener ideas claras para enfrentar las enseñanzas de falsos maestros que van surgiendo, para afrontar las propuestas de una salvación pagana y de una incredulidad judía.¹³

Es innegable el vínculo entre este relato y el ambiente catequético y litúrgico de la comunidad lucana, ya que permite a las comunidades verse reflejadas en estos dos viajeros que recuperan el gozo y la esperanza, gracias a la Sagrada Escritura y a la Eucaristía.

Género Literario

Antes de afrontar el relato como objeto de estudio, debemos aclarar que no es fácil catalogarlo con un género particular, entre otras cosas porque son varios los recursos, formas y motivos literarios que se conjugan en este pasaje.

¹² cf. AGUIRRE MONASTERIO, R.- RODRÍGUEZ CARMONA, A. *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles*- Estella – Verbo Divino , 1992 p. 390

Una forma literaria de particular importancia será el *diálogo* y no menos importante será la *narración dramática*.

Según Danilo Antonio Medina, habrá quien lo llame *relato de aparición* o más concretamente "*epifanía*" o incluso "*crisofanía*", pero el relato es más que esto, pues su énfasis no recae sólo en la manifestación del Resucitado, sino además en su reconocimiento por parte de los discípulos. Algunos atendiendo al contenido, creen que esta historia deba ser considerada como un *relato de conversión*¹⁴. Sin embargo, en el estudio que hace sobre este pasaje, Medina afirma que, la forma literaria sería la de una *instrucción eclesíástica* o en términos similares, una *catequesis pascual*. Tal afirmación viene refrendada por el comentario al Nuevo Testamento que hace La Casa de la Biblia: "*Este relato resume y describe el camino catequético-litúrgico de la comunidad lucana.*"¹⁵

Delimitación del texto

El relato que abordamos en este capítulo constituye en sí mismo una unidad bien definida, comprendida entre los versículos 13 a 35 del capítulo 24 de Lucas. Aunque pocos autores sugieren ver el final del relato en el v.33, e incluso alguno lo adelanta al v.32¹⁶, siguiendo los indicios que da el texto en cuanto al cambio de lugar, personajes, tiempo y tema, la unidad queda bien delimitada.

¹³ cf. Aguirre Monasterio y Rodríguez Carmona desarrollan con bastante claridad el tema de la problemática interna y externa de la comunidad lucana.

¹⁴ A este relato narrado en el evangelio de Lucas, algunos autores encuentran un paradigma de conversión, similar al que encontramos en tres relatos de Hechos (cap. 9,22 y 26) donde se narra la conversión de Pablo. Sin embargo, Danilo Antonio Medina afirma que "*esta teoría se circunscribe sólo al punto de vista de los discípulos*". MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – *op.cit.* p.25

¹⁵ COMENTARIO AL NUEVO TESTAMENTO- La casa de la Biblia - Verbo Divino, 1995 p. 260

¹⁶ MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – *op.cit.* Notas 1. p. 133

Trataremos, a continuación, de acercarnos al texto y a través de él dejarnos motivar por esta catequesis pascual. La estructura básica que seguiremos presenta dos partes bien definidas, encuadradas, como refiere Medina en su estudio, por una introducción y una conclusión, de la siguiente manera:

- **Introducción:** ambientación y partida desde Jerusalén hacia Emaús: vv.13-14
- **Primera parte:** diálogo y explicación de las Escrituras, durante el camino: vv. 15-29
- **Segunda parte:** fracción del pan y reconocimiento, en Emaús: vv. 30-32
- **Conclusión:** regreso de Emaús a Jerusalén: vv.33-35¹⁷

Por una cuestión pedagógica, también nosotros hemos dividido este capítulo en cuatro partes:

- a. **CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS** : Lc 24,13-14
- b. **EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO:** Lc 24, 15-29
- c. **COMPARTIENDO EL PAN:** Lc 24,30-32
- d. **PROCLAMANDO LA FE:** Lc 24, 33-35

a. CONVERSANDO CON LOS DISCÍPULOS : Lc 24,13-14

*¹³Aquel mismo día iban dos de ellos a un pueblo llamado Emaús,
que distaba sesenta estadios de Jerusalén,
¹⁴y conversaban entre sí sobre todo lo que había pasado.”*

Si queremos conversar con los discípulos tenemos primero que identificarlos. El texto nos dice “*dos de ellos*”, haciendo referencia “*al resto de discípulos que estaba con ellos (apóstoles)*” (v.33). De manera que, probablemente estos personajes son discípulos pero no apóstoles.

“No son dirigentes de la comunidad, sino que representan a todos los seguidores de Jesús. Extrañamente, la identidad de los dos discípulos parece no tener mucha importancia para el autor, pues de hecho, no nos da ningún dato biográfico”. (Medina 2002, 64)

De uno de ellos sabemos que su nombre es Cleofás (v.18), en griego, Kleopas, abreviatura de Kleopatros, “*iluminado por su gloria*”. Algunos lo identifican con el esposo de María, la de Cleofás, una de las mujeres que acompañó a Jesús, al pie de la cruz. (Jn 19,25)¹⁸

Raymond Brown acota al respecto, que Hegesipo, citado por Eusebio, lo identificaba como hermano de José, padre de Jesús y padre de Simeón, que sucedió a Santiago como obispo de Jerusalén y dirigió el regreso de los cristianos a Jerusalén después del año ‘70¹⁹. Sin embargo, otros prefieren deslindar identificaciones con dichos personajes por no ser más que especulaciones no fundamentales para la comprensión del texto.²⁰

¹⁷ Ibid. p.17

¹⁸ GONZÁLES PAZ, Antonio *La cena en Emaús*, PPC, Colección Sauce – España, 2002 p.53

¹⁹ BROWN, Raymond, et.al - COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO”- Tomo III- N.T.I. – Cristiandad – 1972 p. 416

²⁰ MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit.* Notas 33 p. 143

Lo cierto es que, a través de la narración, descubrimos a un Cleofás con semblante afligido que le increpa a Jesús. Con una buena dosis de agresividad e ironía se dirige al Caminante, reprochando su aparente ignorancia. Parece ser que el sentido de derrota y de fracaso ha producido en él una carga de violencia que encuentra en Jesús la oportunidad de desahogo. También sabemos, a decir de Brown²¹, por la manera como el personaje se expresa de Jesús: “*un hombre, un profeta poderoso en palabra y obra*”(v.19), que a lo mucho Jesús los había impresionado como el profeta esperado, pero que nunca llegaron a creer en su divinidad.

Del otro discípulo no sabemos nada. Antonio González Paz, refiriéndose a él hace la siguiente reflexión:

“Desde muy antiguo ha habido en la Iglesia una cierta curiosidad por identificar a este hombre. A veces se le ha llamado Ammaón, por derivación del nombre original del pueblo hacia el que caminan: Ammaus, Emaús en castellano. Otros han creído ver en él a Natanael, (...) pero no hay razones precisas ni documentadas, salvo su tendencia a estar en la higuera... San Lucas habla en el mismo capítulo de una aparición a Simón (24,34). Eso llevó a identificarlo con él. Una teoría extraña: Simón no podría ser a la vez el caminante y estar en Jerusalén. Hay quien lo equipara con el propio Lucas. Argumentan diciendo que puesto que la narración solo aparece en su evangelio, él debió ser uno de los protagonistas del acontecimiento. Otros reconocen en este caminante a Felipe, el diácono que vivía en Cesarea. En los hechos de los Apóstoles se consignan sus viajes a pie por la zona de Emaús en compañía de Pedro. (...) recientemente, basándose en la utilización en el evangelio del lenguaje inclusivo, hay quien mantiene que podría tratarse de una mujer. Hasta se atreve a identificarla con María, la prima de la Virgen y madre de Santiago. En este caso, serían Cleofás y su esposa los dos caminantes de Emaús.” (González Paz 2002,65)

²¹ BROWN, Raymond, et.al - COMENTARIO BÍBLICO “SAN JERÓNIMO op. cit. 417

Aunque son válidas todas las reflexiones que se puedan hacer entorno a dicho personaje, para el evangelio, es sencillamente el otro caminante, el compañero de Cleofás, y finalmente, discípulo de Jesús. De todos modos, Lucas, omitiendo su nombre, facilita nuestra identificación con él. Parece que lo importante será para nosotros entender la verdadera dimensión del discipulado: escuchar a Jesús y seguirle por el camino.

“Ser discípulo de Jesús significa seguir sus pasos, acompañarle en su viaje a Jerusalén, donde va a cumplirse su destino de muerte, su “Éxodo”, su “paso al Padre.” (Fitzmyer, 1986,407)

De hecho, al profundizar en este relato nos daremos cuenta que todos los personajes presentados por Lucas son paradigmáticos y buscan ser un referente para la comunidad que se identifique con ellos.

Reflexionando:

Quizá nosotros hoy, podamos identificarnos con estos caminantes.

- ¿Eran éstos, verdaderos discípulos de Jesús, decididos a acompañar al Maestro a Jerusalén atravesando el camino de la Cruz?

- ¿De qué adolecían?

- Mira a Cleofás...mira al otro discípulo... mírate a ti mismo...

- No sería mejor llamarlos “los discípulos ciegos de Emaús”?

Al respecto, sería importante deslindar la responsabilidad frente a su ceguera, pues existe una diferencia entre “no querer entender”y “no poder entender”. El caso es que ellos tenían las Escrituras y la celebración litúrgica de la comunidad, sin embargo, no eran capaces de comprender.

¿Qué similitud o diferencia encuentras entre la comunidad representada en estos discípulos y tu propia comunidad?

«Iban de camino»

El análisis del contenido teológico de la obra lucana nos permite descubrir, como anotábamos con anterioridad, la misión de Jesús y de la Iglesia como un camino profético y salvador, que estamos invitados a recorrer con Él.²² Los dos hombres, que el día de pascua caminan de Jerusalén a Emaús, forman parte del grupo que rodea a los Once. Su pensar, sus palabras, sus discusiones giran en torno a Jesús; en esto muestran ser sus discípulos.

«Emaús»

El problema de la identificación y localización del Emaús de Lucas ha sido ampliamente discutido y tratado.²³

²² AGUIRRE MONASTERIO, R.- RODRÍGUEZ CARMONA, A. *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles*, op.cit. p. 340

²³ De los sitios propuestos para ser identificados con la aldea referida en el v.13, son tres los que gozan de mayores elementos de probabilidad:

- Ammaous, cuya etimología remitiría a una fuente de agua termal, se identifica según la tradición eclesiástica antigua con el Emaús citado hacia el año 70 a.C. en 1 Mac 3,40.57;4,3. Dicho lugar se hallaba situado a 28 km (160 a 170 estadios) al noroeste de Jerusalén, al borde de la serranía judea que va descendiendo hacia la llanura costera. En tiempos del NT era un arrabal de la sede administrativa de una toparquía judía y en el 223 d. C. recibió el nombre de Nicópolis, actualmente *Amwás*. Los hallazgos arqueológicos confirman únicamente la temprana existencia de una comunidad cristiana en Nicópolis. (Cf. BALZ, Horst – SCHNEIDER, Gerard *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento - Sígueme - Salamanca 2002 p. 1356*)
- *Ammaous*, llamada después *Kolonieh* (del latín colonia, dado que Vespasiano habría establecido allí una colonia militar), a unos 6km y medio de Jerusalén, equivalentes a 35 estadios antiguos. (Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p.45*)
- *Qoubeibeh* (a 11km al oeste de Jerusalén, es decir a 60 estadios). Parece haber sido propuesta como la Emaús lucana desde fines de la edad media. (Ibid.)

La mayoría (ver HAAG, *Herbert Diccionario de la Biblia – Herder, 1978 p.559*; *NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA - Unilit 1999 p. 343*; BALZ, Horst – SCHNEIDER, Gerard *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento op.cit p. 1356*) reconoce la tercera opción, como la más cierta, pues la distancia que ofrece el texto griego, según la mayoría de códices y manuscritos, es de sesenta estadios. Medina afirma, que varios autores no dudan en atribuir a Orígenes la corrección que cambió sesenta en ciento sesenta, para que coincidiera con la que según él debía ser considerada la Emaús de Lucas, es decir, Nicópolis. Dada la autoridad de Orígenes en su tiempo, se explicaría por qué esta versión aparece también en autores como Eusebio y Jerónimo. (MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. Notas 40 p. 144*) Sin embargo, los datos históricos y arqueológicos, según refiere Medina en su investigación, son más numerosos y determinantes a favor de la primera hipótesis (la actual *Amwás*). Finalmente, la tercera alternativa es defendida por la tradición posterior a la época de las cruzadas y a guías confiables de Tierra Santa, siendo hoy santuario venerado como tal por los PP. Franciscanos. (Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p. 47*)

Pero ¿qué mensaje teológico podemos rescatar de Emaús, finalmente?

El “camino” de Jerusalén a Emaús tiene un hondo significado. Santiago Silva Retamares, en su reflexión sobre *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús*²⁴, nos ayuda a entender el sentido teológico que conlleva alejarse de Jerusalén: los discípulos se distancian de Jesucristo muerto y resucitado en Jerusalén y de los hermanos que allí se reúnen a bendecir a Dios (24,52-53) y a esperar “la fuerza que viene de lo alto” (24,49; Hch 1,4).

“Alejarse de Jerusalén, por tanto, es abandonar al Señor, no esperar la donación del Espíritu y, por lo mismo, abortar la misión (Hch 1,8). Jerusalén, para Lucas, representa el ámbito teológico de encuentro con Jesucristo vivo, razón de la esperanza, fuente de inteligencia espiritual y fuerza para el testimonio. Emaús, en cambio, representa en el relato de Lucas lo cotidiano, lo de antes y lo de siempre, es decir, la muerte de la ilusión que Jesús había sembrado en ellos, el sin sentido, refugio a la desesperanza por la lejanía con el Resucitado y su comunidad pascual. Allí, en Emaús, sólo es posible la tristeza y el vacío por la falta de fe en la obra de Dios por su Mesías.” (Silva Retamares 2004)

Hacer el camino de Jerusalén a Emaús, dirá el mismo autor, “es deshacer el itinerario pascual, hundiéndose en la derrota al creer que Dios no pudo vencer el pecado y la muerte”²⁵. De hecho, este pensamiento se corrobora con la afirmación de Fitzmyer quien afirma que, en la concepción lucana, “ser discípulo de Cristo incluye no sólo la aceptación de las enseñanzas del maestro, sino también una identificación personal con el estilo de vida de Jesús y con sus estilo de muerte, que es lo que verdaderamente crea una dinámica interna de seguimiento”²⁶. Estos discípulos entonces, según esta reflexión, habían

²⁴ Cf. SILVA RETAMARES, S. Artículo: *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús (Lc 24,13-35)* www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/itinerario_septiembre.doc

²⁵ Ibid.

²⁶ Cf. FITZMYER, Joseph *Evangelio según Lucas* / op.cit.p.408

abandonado el camino, es decir, la esencia de su discipulado, por eso regresaban a su vida anterior.

Reflexión breve

Camino de Emaús van dos discípulos, huyendo de la angustia, el desencanto, buscando en la distancia y el olvido alivio al desconcierto y al fracaso. Quisieran olvidar, pero no pueden, la imagen del profeta malogrado se impone todavía, y la nostalgia; caminan recordando, cabizbajos.

(Tomado de "Levántate, escucha, camina. Cuaresma y Pascua 2005")



Reflexionando:

- *¿De qué sueles conversar? ¿De qué venías conversando en el trayecto hacia aquí? ¿De qué cosas sueles quejarte? ¿Cuál es hoy la conversación del pueblo que sufre? ¿Cuáles son hoy los hechos que ponen en crisis nuestra fe?*
- *¿Qué consecuencias trae para nuestra vida caminar sin Jesús?*
- *Como los discípulos de Emaús ¿también yo pretendo alejarme de la comunidad en pos de mis propios intereses, agobiado por la desilusión y el desaliento?*

b. EXPLICANDO EL SENTIDO DEL ANTIGUO TESTAMENTO:

Lc 24, 15-27



«¹⁵Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos; ¹⁶pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran.

¹⁷El les dijo: *¿De qué discuten entre ustedes mientras van andando? Ellos se pararon con aire entristecido.*

¹⁸Uno de ellos llamado Cleofás le respondió: *¿Eres tú el único residente en Jerusalén que no sabe las cosas que estos días han pasado en ella?*

¹⁹El les dijo: *¿Qué cosas? Ellos le dijeron: Lo de Jesús el Nazoreo,*

*que fue un profeta poderoso en obras y palabras
delante de Dios y de todo el pueblo;
20 cómo nuestros sumos sacerdotes y magistrados
le condenaron a muerte y le crucificaron.*

*21 Nosotros esperábamos que sería él el que iba a librar a Israel;
pero, con todas estas cosas, llevamos ya tres días desde que esto pasó.
22 El caso es que algunas mujeres de las nuestras nos han sobresaltado,
porque fueron de madrugada al sepulcro,
23 y, al no hallar su cuerpo, vinieron diciendo
que hasta habían visto una aparición de ángeles,
que decían que él vivía.*

*24 Fueron también algunos de los nuestros al sepulcro y lo hallaron
tal como las mujeres habían dicho, pero a él no le vieron.*

*25 El les dijo: ¡Oh insensatos y tardos de corazón
para creer todo lo que dijeron los profetas!
26 ¿No era necesario que el Cristo padeciera eso
y entrara así en su gloria? 27*

*Y, empezando por Moisés y continuando por todos los profetas,
les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras».*

«Jesús se acercó y siguió con ellos; pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran» La pedagogía de Jesús es la pedagogía de Dios. Nuevamente lo vemos salir al encuentro del ser humano y de su historia, se acerca a su circunstancias y se hace compañero, pero los ojos de la fe están cegados por la desesperanza.

El encuentro se inicia por iniciativa de Jesús *quien interpela sus vidas*. “¿Qué es lo que vienen conversando por el camino?”, les pregunta (24,17). Ellos relatan lo que han vivido los últimos tres días en Jerusalén (24,19-24). Insisten en sus anhelos rotos: han confiado en Jesús como profeta de Dios y liberador de Israel, pero terminó muerto en cruz. Ya nada se puede hacer (24,21). La amargura no puede ser mayor. Aquel profeta “*poderoso en obras y palabras*” en quien creyeron, ¡no era el *liberador de Israel!* (24,19.21).

Jesús era para ellos nada más que un hombre de Nazareth que se manifestó como profeta poderoso en obras y palabras, acreditado ante Dios y ante el pueblo. Sería éste el resumen de lo que significaba la vida y ministerio público de Jesús desde la perspectiva humana. El v.20 resume los acontecimientos en torno al proceso, pasión y muerte en cruz, descargando la culpa sobre las autoridades judías.²⁷

La frase “*nosotros esperábamos que sería él el que iba a librar a Israel*” (v.21) agrega otro elemento a Jesús, el de su mesianismo, pero se referirá a un mesianismo de tipo terreno, político y militar.

“Ellos dos, como muchos de su tiempo, alentaban la idea de un mesías poderoso en obras y palabras, capaz de revertir la situación de opresión que vivía Israel bajo el yugo romano, haciendo de Jerusalén el centro sagrado desde el cual el Santo de Israel atraería hacia sí a todas las naciones (Zac 14; ver Mc 10,35-37). Confunden “Reino de Dios” con “reinado de Israel” sobre las naciones (Hch 1,6). Este mesianismo nacionalista no fue capaz de dar sentido a la existencia de los dos de Emaús, que representan a muchos discípulos de Jesús. Vuelven a lo de siempre, tristes, desconcertados y con sus esperanzas deshechas. Mientras no sean capaces de abandonar sus planes y se dejen encontrar por Jesucristo vivo no cambiarán sus motivaciones ni su conducta.” (Silva Retamares 2004)

Finalmente, los vv. 22-24 inciden en los testimonios que han llegado a sus oídos, sobre el resucitado, y Jesús percibe su falta de comprensión y sus miedos.

Reflexionando:

¿Caigo fácilmente en la frustración y en el desánimo? Mi vida pasada ¿qué representa para mí: una causa de tristeza? ¿Sé percibir en los acontecimientos,

²⁷ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – op.cit. p. 65

aún en aquellos aparentemente negativos, motivos de crecimiento humano y espiritual?

- Escribe en un papel tus desesperanzas.

Salmo en situación límite

Voz 1: Ya sé, Señor, lo que me vas a decir.
Que muchas veces “ abandono el barco” , que “ tiro la toalla” ,
que huyo cabizbajo a Emaús.
Ten paciencia conmigo, Señor,
no hagas caso de mis palabras desesperanzadas.
Sopórtame, aguántame, sé compasivo conmigo, Señor,
que a pesar de mis dudas, en el fondo, es a ti a quien más quiero.
Da tiempo a mi proceso, Señor,
y aguarda a que de nuevo te deje de dar las espaldas.

Voz 2: Mírame, Señor, aunque yo no te mire,
Mírame como estoy, fracasado,
Porque mucho esperaba y fui defraudado.
Mírame, Señor, que tengo el alma golpeada y rota
y no consigo levantar mis pobres alas en vuelo.
Sáname, Señor, sáname,
que siento el corazón desmoronado.

TODOS: Nosotros también esperábamos muchas cosas:
Esperábamos que después de dos mil años
se hubieran arreglado más cosas en la Iglesia.
Esperábamos que los cristianos fueran más humanos.
Que el diálogo no fuera una simple fórmula para quedar bien.
Que el dinero no fuera tan importante en este entorno.
Que dejásemos de polemizar en el grupo, en la parroquia, en toda la Iglesia.
Que surgieran profetas valientes que hablasen con claridad.

Voz 3: Acércate a mí, Señor, sal a mi encuentro
pon paz y sosiego en mis dudas,
devuelve la calma a mi alma sumida en profunda noche;
sálvame, por tu amor, que me siento perdido y solo;
sácame de esta situación que me llena de tristeza.

Voz 4: Como una nube negra y pesada sobre mí está el tedio y la apatía
que me dejan cansado y oprimido y sin ganas de vivir.
Me siento desfallecer y mi corazón joven está cansado.
La vida para mí, Señor, no tiene sentido
y me encuentro caminando sin sentido.

Voz 5: Esta tarde no tengo razones para vivir
y la vida es para mí un punto negro.
Cuando respiro, mi aliento no llega al fondo y me ahogo
en medio de mis miedos y fracasos escondidos.
Estoy como estuviste tú, Señor, en la noche del huerto,
cuando tu corazón se moría de tristeza.
Estoy volviendo a mi Emaús
Porque nada nuevo motiva mi vida, Señor.

Voz 6: Yo sé, Señor, que estás cercano a mí
Pero algo me impide verte.
¿Será que realmente venciste a la muerte?
Disculpa, no me hagas caso.

(Inspirado en el salmo 6)

Canto de meditación: Ven Señor Jesús

Ven Señor Jesús, porque sin Ti ya no hay paisaje,

ven Señor Jesús, porque sin Ti no hay melodías.

*Ven señor Jesús, porque sin Ti no encuentro paz en nada,
sin Ti mis ojos no brillan.*

La vida es poca cosa, sin Ti (4) la vida es poca cosa.



*Ven Señor Jesús, ven pronto a mi vida,
ven pronto Señor, ven pronto.
Porque sin Ti yo no quiero la vida,
ya no canto con alma, ya mis manos no sirven,
ya no escucho latidos, ya no abrazo con fuerza,
mi corazón no se ensancha, mi sonrisa no es plena.*

*Todo sin Ti nada vale la pena,
porque sin Ti ya no me llena nada,
porque sin Ti todo suena a vacío,
sin Ti todo me deja tristeza,
porque sin Ti yo no respiro hondo,
porque sin Ti todo me cansa,
porque sin Ti me falta todo y me sobra todo,
todo sin Ti (2).*

*Ven Señor Jesús, ven pronto a mi vida,
ven pronto Señor, ven pronto,
porque sin Ti no me importa mi hermano,
no me importa el que sufre,
porque sin Ti, mi corazón es de piedra,
a quien todo resbala,
acostumbrado a los pobres, acomodado en su casa,*

*Sin jugarse la vida, sin gastarla por nada (2 veces)
Ven Señor Jesús, ven pronto a mi vida,
ven pronto Señor, ven pronto.*

Sin querer, la respuesta dada por los discípulos contiene, sin que ellos lo sepan, el *kerigma* o profesión de fe de la Iglesia apostólica (Lc 24,20-22),

kerigma que Pablo resume así: “Cristo murió por nuestros pecados, según las Escrituras, fue sepultado y resucitó al tercer día, según las Escrituras” (1Cor 15,3-4; cfr. Hch 10,39-40).

Ante esta respuesta, Jesús, con una carga emotiva particular parece reprocharles afectuosamente: «***¡Oh insensatos y tardos de corazón para creer todo lo que dijeron los profetas!***» (v.25) Para Medina, probablemente una de las más graves críticas para alguien que se había formado en la mentalidad judía sería acusarlo de no creer en la Palabra de Dios, a causa de la insensatez y dureza de corazón, recordando que en el mensaje bíblico el corazón, como lo hemos visto en capítulos anteriores, era la sede no sólo de los sentimientos, sino ante todo, de las principales facultades espirituales del hombre, como inteligencia y voluntad.²⁸

“Así como los ojos de los discípulos están impedidos para no ver al Resucitado que camina con ellos, así también su corazón está totalmente cerrado para que no comprendan los dichos de los profetas.” (Stöger 1975)

«***¿No era necesario que el Cristo padeciera eso y entrara así en su gloria?***» (v.26) Lucas expresa que según el designio de Dios, el camino de la glorificación del Mesías pasa por la pasión y la muerte. “Dios cumplió así lo que ya tenía anunciado por boca de todos los profetas: que su Mesías había de padecer” (He 3,18). Este camino del Mesías hacia la gloria a través del

²⁸ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p. 76*

sufrimiento es una necesidad impuesta por el plan de Dios, que abarca ambas cosas: para esta vida la cruz, para la otra la gloria.²⁹

«Y, empezando por Moisés y continuando por todos los Profetas, les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras».

Esta afirmación quiere indicar la totalidad de las Escrituras (Antiguo Testamento). Refiere Medina que, “*Jesús, Palabra hecha carne comienza a enseñar a estos afortunados discípulos la esencia de la revelación: es decir, cuanto se refería a Él en las Escrituras.*”³⁰ Y como este texto es catequético, nos enseña también a nosotros la clave fundamental desde la cual debemos leer y comprender la palabra de Dios: desde Cristo.

Vemos pues, que la *pedagogía de Jesús-Maestro*, como refiere Silva Retamares, parte por hacerse cargo de la realidad del otro acogiendo sus esperanzas y tragedias (Lc 24,19); luego lo anima a contarla para poder sanarla para finalmente, iluminarla, mediante una catequesis bíblica que saca a la luz el sentido mesiánico de las *Escrituras*.³¹

Reflexionando:

- *¿Qué significa para mí la palabra de Dios?*
- *¿Qué hago cuando no entiendo el mensaje contenido en las Escrituras?*
- *¿Qué representa para mí la pasión y muerte de Jesús? ¿El sufrimiento y la muerte son un fin en sí mismos, o, más bien, adquieren sentido a la luz de la resurrección? ¿Soy resurrección para los otros o vivo sembrando muerte?*

²⁹ Ibid.

³⁰ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía – op.cit. p. 78*

³¹ Cf. SILVA RETAMARES, S. *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús - Lc 24,13-35 op. cit.*

c. COMPARTIENDO EL PAN: Lc 24,28-32

²⁸*“Al acercarse al pueblo a donde iban, él hizo ademán de seguir adelante.*

²⁹ *Pero ellos le forzaron diciéndole:*

*Quédate con nosotros, porque atardece y el día ya ha declinado.
Y entró a quedarse con ellos.”*

³⁰*Y sucedió que, cuando se puso a la mesa con ellos,
tomó el pan, pronunció la bendición, lo partió y se lo iba dando.*

³¹*Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron,
pero él desapareció de su lado.*

³²*Se dijeron uno a otro:*

*¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros
cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?”*

El caminante que explica a los discípulos la Escritura y les descubre el misterio del Mesías doliente y glorificado, ahora parece querer dejarlos. Hace ademán de seguir adelante pero espera ser invitado a quedarse.

«*Quédate con nosotros, porque atardece y el día ya ha declinado*»

Esta frase resuena en los labios de los discípulos... pero ¿son los discípulos los que le piden al Señor que se quede? ¿Recuerdas que dos capítulos atrás Lucas narra (y es el único que lo cuenta) que Jesús dijo: “*Con ansia he deseado comer esta Pascua con ustedes*”...?

«*Él hizo ademán de seguir adelante*»

El Señor a veces hace ademán de seguir adelante, no nos fuerza, propicia el encuentro y espera la acogida... Quédate con nosotros, quédate conmigo... Y podríamos decir, ¡cuánto ansiaba quedarse... por eso se hizo “pan

compartido"... por eso "el *hagan esto en memoria mía*" (Lc 22,19)... porque quería quedarse.

Reflexionando:

Te invito a sentarte en la mesa... hoy tú eres un invitado más... Colócate donde mejor puedas observar... Allí están estas tres personas: el peregrino (Jesús), Cleofás y el otro discípulo...

La comida de los judíos comenzaba con la bendición y fracción del pan. Jesús es recibido como huésped, sin embargo, se sienta a la mesa con los dos discípulos y asume la función de la fracción del pan, gesto propio del padre de familia. Alois Stöger, en *El Evangelio según San Lucas*³², afirma que lo que aquella noche sucedió en Emaús pudo ser considerado históricamente, una comida corriente. Lucas, sin embargo, lo pinta con los colores de banquete pascual. La narración de la cena en Emaús en la tarde de Pascua, la percibimos, no de la boca de Cleofás, sino en palabras del propio Lucas.

“Si bien es cierto que, el contexto de este relato puede referirse a un simple ágape fraterno como tantos otros; sin embargo, la terminología empleada por Lucas nos permite la posibilidad de hacer de tal concepto una interpretación eucarística, sobre todo si se tiene en cuenta que el mismo Lucas en los Hechos de los Apóstoles usará con cierta frecuencia esta expresión en contextos de presunta significación eucarística, que bien podría reflejar la práctica de la cena dominical de las primeras comunidades cristianas”. (Hch 2,42.46;20,7.11; 27,35) (Medina 2002, 92)

También Brown aclarará que “no es preciso sostener que Jesús consagró la eucaristía; sin embargo, las fórmulas eucarísticas fueron incorporadas al

³² Cf. STÖGER, A. *El Evangelio según San Lucas*, Tomos I-II ; Barcelona, Herder, 1975
http://www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/CARTEL_NT_MENSAJE.htm

relato al ser éste narrado repetidas veces en las reuniones litúrgicas”. De manera que para Lucas, el mensaje es muy importante: la eucaristía, es el gran signo de la resurrección del Señor.

“¿Es acaso accidental, casual, el que tres veces se hable de permanecer con los discípulos? Estos ruegan a Jesús: «Quédate con nosotros»; él entra en la casa «para quedarse con ellos»; se sienta con ellos a la mesa. Jesús, en su condición de resucitado, está con sus discípulos hasta el fin del mundo (Mt 28,20). En la eucaristía se realiza esta permanencia del Resucitado con su Iglesia. Juan, con quien Lucas coincide no raras veces, designa como fruto precioso de la eucaristía la permanencia con Jesús: «El que come mi carne y bebe mi sangre, en mí permanece, y yo en él» (/Jn/06/56). Esta permanencia del Resucitado no es mera presencia, sino acción salvífica. Parte de esta acción está constituida por el don del conocimiento del Resucitado. Se les abren los ojos y reconocen a Jesús.” (Stöger 1975)

«Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron, pero él desapareció de su lado»

Esta expresión contrasta con el inicio del relato (v.16) donde se afirmaba que sus ojos estaban impedidos de reconocerlo. Tan pronto como los discípulos reconocen a Jesús, desaparece él de su vista. Toda la narración tiene puesta la mira en el reconocimiento del Resucitado. Dirá Silva Retamares que, mientras que por las palabras de Jesús, que les llegan “*al corazón*”, reconocen que lo sucedido al Nazareno es la voluntad de Dios consignada en la *Sagrada Escritura* (Lc 24,32), por la participación en la fracción del pan abren “los ojos” y reconocen que el Nazareno, que murió en la cruz “*hace tres días*” (24,21), ha resucitado.

Vemos pues que “*con la interpretación de la Escritura por el Resucitado despierta de nuevo la esperanza y en la celebración de la eucaristía adquieren*

los discípulos la certeza de que Jesús vive y de que el caminante es el Resucitado”³³. Ambas cosas son necesarias: la Escritura y la eucaristía.

«Se dijeron uno a otro: ¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras»

Medina consigna en su investigación que el verbo usado en la frase “arder” osea “quemar” en el Antiguo Testamento es usado frecuentemente en relación a la presencia o cercanía de Dios o referido al día de Yaveh³⁴ y que en el Nuevo Testamento, de las pocas veces que aparece, la mayoría pertenece a la literatura joánica y sólo una vez más la utiliza Lucas (Lc 12,35) pero sólo aquí es utilizado en sentido poético.

El tema del camino surge nuevamente (v.32 y 35) para recordarnos toda la historia: ellos “*iban de camino*”, y Jesús “*caminaba con ellos*”, “mientras van caminando” les explicó las Escrituras...; el hacer “*ademán de continuar*” el camino..., “*regresar a Jerusalén...*”; todo ello nos remite a este concepto del camino que representa la obra entera de Lucas en la cual el esquema teológico se apoya sólidamente sobre un esquema geográfico.

Reflexionando:

- *Después de imaginar aquella comida que puso alas en sus pies, que les aceleró por dentro y les dio fuerza para vencer el cansancio del camino y les impulsó a salir al encuentro de sus hermanos, este relato nos invita a pensar o*

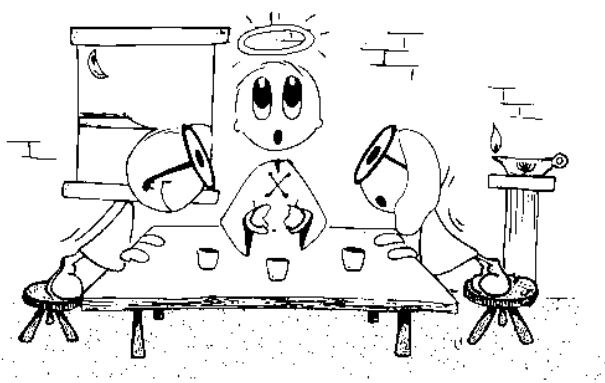
³³ Ibid

³⁴ Cf. MEDINA, Danilo Antonio *Nuestro corazón ardía* – Notas 53 p.148

“repensar” nuestras eucaristías, donde el imperativo no es siempre compartir en la mesa el pan y la palabra para salir al encuentro de los hermanos...

- Deja que resuene esta frase en tu corazón: “Hagan esto en memoria mía” y piensa en los gestos concretos que hizo Jesús y que hoy te pide hacer también en conmemoración suya...

EMAUS es: Una cena sin siestas y sin sobremesa³⁵... una cena que nos lanza hacia el otro... La Biblia, por sí sola, no abre los ojos, pero hace arder el corazón! (Lc 24,32). Lo que abre los ojos y hace descubrir a los amigos la presencia de Jesús es el compartir el pan, el gesto comunitario. En el momento en que es reconocido, Jesús desaparece. Y ellos mismos experimentan la resurrección, renacen y caminan solos.



ORACIÓN

...La tarde está cayendo”, como en Emaús, nuestra vida pasa.

Ligera e inexorable... porque nada en el tiempo se detiene...

“Quédate con nosotros”, estamos solos.

Una oración de invitación a la compañía: la adoración.

También de la Eucaristía viene la invitación: “quédate conmigo”...

Me siento frente a Cristo, como Cleofás,

le muestro mi verdadero rostro, aunque el mundo no lo vea.

...Giro la cabeza, como el discípulo sin nombre, para cambiar de vida, para ver el verdadero gesto que Cristo hace por mi...

Contemplo a Jesús, sus gestos...

Oigo sus Palabras y le digo: “Repártenos tu Cuerpo y el gozo irá alejando la oscuridad que pesa sobre el hombre...

(Adaptación de reflexión de Pbro. Ariel David Busso)

³⁵ Cf. GONZÁLES PAZ, Antonio *La cena en Emaús*, op. cit. p.47

d. PROCLAMANDO LA FE: Lc 24, 33-35

*33*Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén
y encontraron reunidos a los Once
y a los que estaban con ellos, *34*que decían:
¡Es verdad! ¡El Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!
*35*Ellos, por su parte, contaron lo que había pasado en el camino
y cómo le habían conocido en la fracción del pan.”

«Y levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén»

La experiencia con el Resucitado, no se limita a la expresión de sus sentimientos. No pueden permanecer sentados y Lucas los describe como describe a lo largo de su evangelio a todos los personajes que han tenido una experiencia con Jesús: *en camino*.

Ni el cansancio por el camino recorrido (60 estadios, equivalentes a 11kms), ni la hora avanzada les impidió regresar aprisa a Jerusalén para comunicar, como la samaritana, lo que habían experimentado.

Regresan a Jerusalén, donde se hallaban reunidos los once y «los que estaban con ellos». Regresan, “*como todos los que han experimentado la visita misericordiosa de Dios: los pastores (2,20), los apóstoles (9,10), los setenta discípulos (10,17), el leproso curado (17,15), el pueblo que había sido testigo de la crucifixión de Jesús (23,48)*”³⁶.

³⁶ Cf. STÖGER, A. *El Evangelio según San Lucas*, op. cit.
http://www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/CARTEL_NT_MENSAJE.htm

«y encontraron reunidos a los Once y a los que estaban con ellos, que decían: ¡Es verdad! ¡El Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!» » Los peregrinos de Emaús, antes de compartir su experiencia a la comunidad, escuchan el testimonio de ésta acerca de la Resurrección del Señor.

Este versículo, que parece provenir de una tradición antigua tomada por Lucas, permite a muchos autores descubrir una tradición similar a la que Pablo menciona en 1Co 15,4-5, que en sí misma constituye, según muchos autores, la más antigua formulación del kerigma cristiano. G. Rossé, citado por Medina en su estudio, hace un interesante análisis de este versículo 34 con aquella de 1Cor 15,4-5 y concluye sugiriendo la posibilidad de encontrar en Lc 24,34 el núcleo más primitivo de dicho kerigma. Esta conjetura la sustenta aportando algunos indicios, que Medina cita sintéticamente.³⁷

«contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan»

Después de escuchar la proclamación de la comunidad, los discípulos comparten su propia experiencia. Si el *camino de Jerusalén a Emaús* fue la ruta interior del desencanto y del abandono del seguimiento, el *regreso de Emaús a Jerusalén se convierte* es la senda de la escucha de la Palabra y de la fracción del pan para reconocer al Resucitado y vivir en comunión con él.

³⁷ “1 Cor 15,4-5 sería teológicamente más desarrollada y ampliada (pues menciona otras apariciones), el verbo conjugado por Lucas es más original que la conjugación utilizada por Pablo, el nombre Simón que encontramos en Lucas sería más arcaico respecto de Cefas de 1 Cor 15.” Cf. ROSSÉ, G. *Il vangelo de*

Lucas hace una síntesis magnífica de toda la Sagrada Escritura a la luz de la fe pascual para poder descubrir su verdadero sentido y nos presenta la eucaristía, no sólo como una conmemoración de la última cena sino como una vivencia de comunión con El, que nos compromete a construir la unidad.

Propuesta pastoral:

RETIRO ESPIRITUAL PARA JÓVENES UNIVERSITARIOS: “Quédate con nosotros, Señor”

FUNDAMENTACIÓN

Con el afán de dar respuesta a las inquietudes y necesidades de los jóvenes universitarios procuramos brindarles un fin de semana de reflexión y vivencia espiritual intensa. Cada dos años programamos un retiro espiritual que pueda renovar la vida cristiana de quienes participan en Él. Siendo éste, un año eucarístico y además vocacional nos parece oportuno acercarnos a la experiencia de los discípulos de Emaús, que además de ser catequética nos permitirá encontrar a Jesús, compañero de camino.

OBJETIVO

Contemplar en la experiencia de los discípulos de Emaús nuestro propio encuentro con Jesús, compañero de camino y descubrir nuestra propia misión.

ITINERARIO

Está inspirado en los cuatro pasos que se descubren en el pasaje de los discípulos de Emaús (Lc 24,13-35):

- 1) Lc 24,13-24:** Partir de las preocupaciones de la vida: «¿De qué van hablando por el camino?»
- 2) Lc 24,25-27:** Buscar luz en la Escritura para iluminar esas preocupaciones: «Les explicó las Escrituras».
- 3) Lc 24,28-32:** Encuentro celebrativo: «Lo reconocieron al partir el pan».

4) Lc 24,33-35: Compromiso de vida: «En aquel mismo instante se pusieron en camino».

LEMA GENERAL: “Quédate con nosotros, Señor”

Viernes: ¿De qué están hablando mientras van de camino?

Sábado: «¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?»

Domingo: “Lo reconocimos, al partir el pan”

Viernes 15: ¿Qué discuten mientras van de camino?
--

HORA	ACTIVIDAD	OBSERVACIONES	LUGAR	RESPONSABLE
18:30	Partida		Universidad	
19:00	Concentración Bienvenida	Dejan sus cosas en los dormitorios – Reciben su solapín.	Corredor	
19:30	Cena	Música cristiana. Cartelitos de bienvenida. Solapines en las mesas. Se conforman los grupos. Nombre de los grupos en tecnopor. Pedazo de pan en tecnopor.	Comedor	
20:30	Sentido de la experiencia.	Se les da la temática del retiro y se les invita a hacer una experiencia de fraternidad y de encuentro con el Señor como lo hicieron los discípulos de Emaús. Indicaciones prácticas para vivir bien el retiro.	Sgda. Familia	

20:50	DINÁMICA INICIAL: Cuento inconcluso...	Se invita a pensar en todas las cosas que no han salido como tú esperabas... El examen, el plato que preparaste, la cita con tal persona... la amistad que diste... Iniciaremos una historia inconclusa donde la frase que no puede faltar es: "Todo iba muy bien hasta que un día..." se me corrió la media... perdí a mi enamorado ... me traicionaron ... se murió mi papá... me robaron... me engañaron... me di cuenta de que era mentira... perdí el gusto... Así continuamos hasta el final. Luego se les pregunta : ¿Por qué a veces no lo hacemos en juego sino que constantemente nos lamentamos de lo que nos ocurre.. ¿Soy de las personas que están siempre lamentándose? ¿Conoces gente así? ¿A qué se debe? Compartir en grupos.	Salón grande	
21:40	TEMA 1: "De qué están hablando mientras van de camino?"	Entregar y leer diario de una experiencia (1º parte) 1º Paso: <i>Partir de la realidad</i> (Lc 24,13-17). Jesús encuentra a los dos amigos en una situación de miedo y dispersión, de desconfianza y de turbación. Estaban huyendo. Las fuerzas de la muerte, la cruz, habían matado en ellos la esperanza. Jesús se acerca y camina con ellos, escucha la conversación y pregunta: "¿De qué están hablando?" La ideología dominante les impide entender y el tener una conciencia crítica: "Nosotros esperábamos que el fuese el liberador, pero..." (Lc 24,21). ¿Cuál es hoy la conversación del pueblo que sufre? ¿Cuáles son hoy los hechos que ponen en crisis nuestra fe?	Salón grande (Entregar: Diario de una experiencia.)	

22.00	Concertando citas.	Reciben unos toffies donde se te indica el lugar de encuentro donde compartirá en tríos. Después de un poco de risa, se dirige cada uno al lugar. Allí va a contestar un par de preguntas.	Toda la casa.	
22:30	Oración de la noche: "Nosotros esperábamos..."	<p>Escenificación de dos discípulos en torno a una luz tenue. Sentados en el piso, conversando. Texto actualizado: Lc 24,13-24.</p> <p><i>"Aquel mismo día iban dos de ellos a un pueblo llamado Emaús, que distaba sesenta estadios de Jerusalén, y conversaban entre sí sobre todo lo que había pasado. Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos; pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran.</i></p> <p><i>El les dijo: «¿De qué discutís entre vosotros mientras vais andando?» Ellos se pararon con aire entristecido. Uno de ellos llamado Cleofás le respondió: «¿Eres tú el único residente en Jerusalén que no sabe las cosas que estos días han pasado en ella?» El les dijo: «¿Qué cosas?» Ellos le dijeron: «Lo de Jesús el Nazareno, que fue un profeta poderoso en obras y palabras delante de Dios y de todo el pueblo; cómo nuestros sumos sacerdotes y magistrados le condenaron a muerte y le crucificaron.</i></p> <p><i>Nosotros esperábamos que sería él el que iba a librar a Israel; pero, con todas estas cosas, llevamos ya tres días desde que esto pasó. El caso es que algunas mujeres de las nuestras nos han sobresaltado, porque fueron de</i></p>	<p>Un salón del segundo piso) Oscuridad-foco- túnicas para los tres personajes... Baúl Papelitos Lapiceros Sonido Cd</p>	

		<p><i>madrugada al sepulcro, y, al no hallar su cuerpo, vinieron diciendo que hasta habían visto una aparición de ángeles, que decían que él vivía. Fueron también algunos de los nuestros al sepulcro y lo hallaron tal como las mujeres habían dicho, pero a él no le vieron.»</i></p> <p>Reflexión breve Canto Dios de Valverde con P.P (Manuel) Escriben en un papel sus desesperanzas. Las depositan en un baúl. Salmo final – Se retiran a descansar con el canto Ven Señor Jesús.</p>		
--	--	--	--	--

Sábado 16: «¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?»

HORA	ACTIVIDAD	OBSERVACIONES	LUGAR	RESPONSABLE
7:30	Oración de la mañana	Del baúl que se encuentra al centro del salón se saca la Palabra. Hacer una oración en torno a la Palabra. Canto: Mi palabra (Nico) – Entregar cita bíblica – Gesto con la Palabra Salmos de la Palabra Canto final: Tus palabras alientan mi vida.	Sgda. Familia Biblia grande – atril - tela Cita bíblica Guitarra	
8:00	Desayuno		Comedor	
8:30	Canto	Por el camino de Emaús (Popurrí) – Me tocaste Jesús	Sgda. familia	

9:00	Tema 2: “Les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras.”	2º Paso: <i>Encontrarse con la Palabra</i> (Lc 24, 25-27) Jesús se sirve de la Biblia no para dar una lección sobre la Biblia, sino para iluminar el problema que hacía sufrir a sus dos amigos y luego clarificar la situación que estaban viviendo. Con la ayuda de la Biblia, Jesús coloca a los dos discípulos en el proyecto de Dios y les indica que la historia no se escapa de la mano de Dios. Jesús no usa la Biblia como un doctor que ya lo sabe todo, sino como un compañero que quiere ayudar a sus amigos a recordar lo que ellos habían olvidado: Moisés y los Profetas. Jesús no causa en ellos un complejo de ignorancia, sino que trata de ponerlos en condiciones de recordar, despierta por tanto su memoria.	S.Grande	
10:00	La Palabra en la vida de personajes (Puppets-muñecos)	Salen distintos personajes que tienen que han tenido relación con la Palabra. Nos narran su historia. Moisés: Jeremías: Mira que he puesto mis palabras en tu boca. (10) Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y plantar”. Juan Bautista: “Yo soy la voz...” María: “Hágase en mí según su Palabra”. Pablo : servidor de la Palabra.	Salón del 2º piso Teatrín y muñecos Micro para voces	
10:30	La palabra en mi propia vida	Encuentro personal con la Palabra a través de citas bíblicas ...	Cualquier lugar (Biblias - P.P. - música)	
11:00	Descanso			
11:30	Dinámica	- Se les entrega una ficha para que se encuentren con el	Sala	

	de citas bíblicas (Trabajo grupal)	mensaje de Dios en la Sagrada Escritura. (Deben encontrar las citas bíblicas) - Realizan una lectura atenta de los textos. - Comparten cuál es el mensaje del texto final	grande y salones (Entregar tablero)	
12:15	Oración compartida	Se les pide que se reúnan dentro de la sala por grupos. Se forman parejas en cada grupo para compartir Luego se juntan de 4 y comparten lo que escucharon del otro. Luego escogen 1 texto – 1 experiencia de cada sub-grupo. Al final, todos colocan sus carteles con la frase que escogieron y terminamos cantando.	Sala segundo piso Biblia grande – atril - tela	
13:00 pm	Almuerzo			
14:00	Confrontación personal con la Palabra.	Revisión de vida- (Se les entrega una ficha)	Sgda familia	
15:20	Amasar el pan.	En el comedor, por grupos amasamos nuestro pan. Reflexionar en torno a los ingredientes: aceite, sal, levadura, harina, agua, anís.	Comedor	
15:50	Tema 3: Jesús, Compañero de camino.	Explicación de la terminología "Compañero" – "comer del mismo pan". La palabra "compañero" viene del latín y deriva de "comedere " (comer) y "panis " (pan) en relación de "comer del mismo pan". Las palabras "acompañar" y "compañía" tienen esa misma raíz. Bueno, no necesariamente viene de comer (comedere). El prefijo con (o com, antes de una p/b) quiere decir "al mismo tiempo que" en palabras como confiar , conllevar , combatir , etc... Así pues, COMPAÑERO viene del latín popular COMPANIO: "el que come su pan con". – (confesiones)	Sagrada Familia Ficha de compañero o de camino.	

16:10	Canto.			
16:30	Tema 4: El milagro del compartir.	Reflexión a partir del texto de la multiplicación de los panes. "El pan que se comparte es bendición para todos".	Salón grande	
17:30	Canto			
17:40	Tema 5: «Quédate con nosotros.»	<p>La eucaristía en nuestra vida.. ” ¿Son ellos acaso los que toman la iniciativa? ¿Son ellos los que quieren ardientemente compartir esa cena?</p> <p>¿No es Jesús quien tres días atrás afirmaba “he deseado ardientemente comer esta cena con ustedes”? Lucas afirma que fingió seguir adelante... En realidad estaba esperando este encuentro... estaba esperando revelarse en el pan compartido, quería ser “Compañero” (quería partir con ellos su pan).</p> <p>Personajes de la cena: Jesús- Cleofás- Otro discípulo. (Describir e interiorizar a estos personajes. Identificarse con ellos.)</p> <p>Canto final: Estate Señor conmigo</p>	Sgda Familia	
18:10	Preparación de farolitos.	Botellas, cutter, velas, papel cometa, megáfono.		
18:40	Cena.	Cena de fiesta: Bendición - Compartir el pan.(Mientras reparten el pan los cabeza de grupo se escucha: Danos de tu pan)		
19:45	Libre			
20.00	Celebración eucarística. (TRANQUILA - ORANTE)	<ul style="list-style-type: none"> - Preparación del altar. - En el acto penitencial entregar el baúl de las desesperanzas. - Liturgia de la Palabra. Realizamos la lectura dramatizada.(compartir) - Canto de meditación: estribillo del salmo Quédate aquí (Kairoi) - Evangelio dramatizado. 	Salón grande	

		<ul style="list-style-type: none"> - Homilía compartida. - Ofertorio: masa fermentada- trozos de pan de tecnopor- pan árabe y vino - Consagración en pan árabe. - Comunión bajo las dos especies. Comunión: Me tocaste, Jesús <p>Popurrí – Acción de gracias: Quédate Sr de la esperanza</p>		
21:00	Tema: ¿No sentíamos arder nuestro corazón?	Hacer una fogata y alrededor de ella calentar el corazón... Alabar, cantar... ¿Qué nos calienta el corazón? Recordar la comunión echa con Jesús... rota muchas veces... renovarla... Renovar la comunión con los otros... derribar muros... perdonar...sanar... Orar...	Farolitos- música Mashmello ws	
22:30	Adoración al Santísimo.	Cantos: Adoración – Amor de los amores – Se pasa la custodia mientras se pone el canto: Me tocaste Señor- reciben la 2º parte del diario de una experiencia- Alabanza-Oración	Salón segundo piso Izquierda	
23:30	Descanso			

Domingo: “Lo reconocimos, al partir el pan”

HORA	ACTIVIDAD	OBSERVACIONES	LUGAR	RESPONSABLE
7:30	Levantada.	(con música)		
8:00	Desayuno		Comedor	
9:00	Oración de la mañana	Oración por grupos en el jardín - Cantos “Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén y encontraron reunidos a los Once y a los que estaban con ellos, que decían: «¡Es verdad! ¡El	Salón grande Hoja	

		Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!» Ellos, por su parte, contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan.” Lc 24,33-35	de oración	
		Reflexión <ul style="list-style-type: none"> • ¿A dónde vas a volver? • ¿A quién vas a comunicar lo vivido? Salmo para el camino Canto: Me tocaste Jesús		
9:30	TESTIMONIOS: “Les contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan.”	Buscar dos personas que tengan un testimonio de cómo la experiencia de Jesús los hizo adquirir un compromiso con los demás.		
10:00	Envío “Caminamos con María, mujer eucarística.”	Realizar el envío con todas sus cosas en el jardín o patio formando un camino... Reciben la 3º parte del diario. Oración a María caminante. Pregón final (dramatizado) pag.149 Signo: vasijas de barro con fuego encendido. – Tarjeta del pan	Jardín 3º parte del diario Hojita Fuego	
10:30	Despedida			

CELEBRACIÓN EUCARÍSTICA

"Te reconocimos al partir el pan"



Motivación: Jesús vino a **compartir** (*"partis", parte "cum", con = dividir una cosa con otra persona*) nuestra humanidad. Jesús-Maestro se compromete con los suyos para invitarlos a vivir en **comunión** con él. Saca lo mejor de ellos haciéndose cargo de la realidad íntima de sus discípulos y se empeña con ellos en la transformación de su realidad. Esta forma de pedagogía se manifiesta en un signo claro y concreto, que hace de Jesús un maestro del todo diferente al resto de los rabinos: **come con pecadores y marginados**. Las comidas y banquetes entre los actos de la vida diaria, revelan mejor que ninguno la capacidad de Jesucristo de hacerse cargo de nuestra realidad y de hacernos partícipes de su vida y de santidad.

Se trata del comportamiento inclusivo del Mesías a diferencia del comportamiento excluyente de la mayoría de los fariseos contemporáneos de Jesús. Mientras los fariseos excluyen de sus comidas y banquetes y de todo trato social a aquellos que no estén purificados como ellos y que no tengan su status religioso (Mc 7,1-5), Jesús, compañero de camino, invita a sus comidas a pecadores y marginados incluyéndolos en su vida (Lc 15,1-2). Mientras los

fariseos se hacen parte de la realidad pecadora de sus invitados si se juntan con ellos, los pecadores adquieren la fuerza salvadora del Mesías si se acercan a él, lo tocan, lo escuchan... Por tanto, el sentido de convite nos habla de compartir con Jesucristo, amigo y compañero, que nos incluye en su vida divina purificándonos de pecado.

(Preparamos entre todos el altar)

**CANTO DE ENTRADA: Como en Emaús
(Tiempo de Esperanza-Grupo Pueblo de Dios)**

**Nos acercamos con alegría
a recibirte, Señor Jesús.
Con tu presencia nos iluminas
como lo hiciste en Emaús.
Necesitados de tu consuelo,
vamos en busca del mismo Pan,
que nos dejaste como alimento
en nuestro diario peregrinar.**

TOMEN Y COMAN, ESTO ES MI CUERPO,
TOMEN Y BEBAN, MI SANGRE ES.
QUE POR USTEDES HOY YO ME ENTREGO
Y CON USTEDES YO ME QUEDARÉ.

**Dale, Señor, a tu Pueblo Santo
tu compañía y tu bendición.
Que en las tristezas y en el cansancio
se fortalezca la comunión.
Que seamos uno y el mundo crea
al ver creyentes de corazón,
que sin medida su vida entregan
como aprendimos de Ti, Señor.**



ACTO PENITENCIAL

(Se entrega el cofre con nuestras desilusiones)

Canto : Renuévame

GLORIA



LITURGIA DE LA PALABRA

(Acogemos la Palabra)

LECTURA: Hechos de los Apóstoles 2, 14.22-33

SALMO RESPONSORIAL

R: Quédate aquí, Señor, quédate aquí.

EVANGELIO: Lc 24, 13-35

OFERTORIO:

(Ofrecemos el pan amasado horas antes por los miembros del grupo.)

PLEGARIA EUCARÍSTICA

SACERDOTE: Te damos gracias y te bendecimos, Dios santo y fuerte, porque diriges con sabiduría los destinos del mundo y cuidas con amor de cada uno de los hombres.

TODOS: Tú nos invitas a escuchar tu Palabra, que nos reúne en un solo cuerpo, y a mantenernos siempre firmes en el seguimiento de tu Hijo.

SACERDOTE: Porque sólo El es el camino que nos conduce hacia ti, Dios misericordioso, la verdad que nos hace libres, la vida que nos colma de alegría.

TODOS: Por eso, Padre, porque tu amor es grande para nosotros, te damos gracias, por medio de Jesús, tu Hijo amado, y unimos nuestras voces a las de los ángeles, para cantar y proclamar tu gloria.

Santo



TODOS: Te glorificamos, Padre santo, porque estás siempre con nosotros en el camino de la vida, sobre todo cuando Cristo, tu Hijo, nos congrega para el banquete pascual de su amor. Como hizo en otro tiempo con los discípulos de Emaús, El nos explica las Escrituras y parte para nosotros el pan.

SACERDOTE: Te rogamos, pues, Padre todopoderoso, que envíes tu Espíritu sobre este pan y este vino, de manera que sean para nosotros Cuerpo y Sangre de Jesucristo, Hijo tuyo y Señor nuestro.

CONSAGRACION...

TODOS: Por eso, Padre de bondad, celebramos ahora el memorial de nuestra reconciliación, y proclamamos la obra de tu amor: Cristo, tu Hijo, a través del sufrimiento y de la muerte en cruz, ha resucitado a la vida nueva y ha sido glorificado a tu derecha.

SACERDOTE: Dirige tu mirada, Padre santo, sobre esta ofrenda; es Jesucristo que se ofrece con su Cuerpo y con su Sangre y, por este sacrificio, nos abre el camino hacia ti. Señor, Padre de misericordia, derrama sobre nosotros el Espíritu del Amor, el Espíritu de tu Hijo. Fortalécenos a cuantos nos disponemos a recibir el Cuerpo y la Sangre de tu Hijo y haz que, unidos al Papa Benedicto XVI y a nuestro Obispo Juan Luis seamos uno en la fe y en el amor.

TODOS: Danos entrañas de misericordia ante toda miseria humana, inspíranos el gesto y la palabra oportuna frente al hermano sólo y desamparado, ayúdanos a mostrarnos disponibles ante quien se siente explotado y deprimido. Que tu Iglesia, Señor, sea un recinto de verdad y de amor, de libertad, de justicia y de paz, para que todos encuentren en ella un motivo para seguir esperando.

SACERDOTE: Acuérdate también, Padre, de nuestros hermanos que murieron en la paz de Cristo, y de todos los demás difuntos, cuya fe sólo tú conociste; admítelos a contemplar la luz de tu rostro y llévalos a la plenitud de la vida en la resurrección.

TODOS: Y, cuando termine nuestra peregrinación por este mundo, recíbenos también a nosotros en tu reino, donde esperamos gozar todos juntos de la plenitud eterna de tu gloria.

SACERDOTE: En comunión con la Virgen María, Madre de Dios, los apóstoles y los mártires, y todos los santos, te invocamos, Padre, y te glorificamos, por Cristo, Señor nuestro. Por Cristo, con Él y en Él ...

PADRE NUESTRO

RITO DE PAZ

COMUNIÓN

ACCIÓN DE GRACIAS (Audición)

Quédate con nosotros, Señor de la esperanza el mundo que tú amas, hoy lucha por vivir, y aunque a veces dudamos de tu presencia en casa, no dejes que la noche nos sorprenda sin Ti...

**Y PORQUE YA ANOCHECE, QUÉDATE CON NOSOTROS,
NO DEJES QUE LA NOCHE NOS SORPRENDA SIN TI.**

(Rezamos todos juntos)

Bendito seas, Señor Jesús,
por tu paciencia con nosotros,
Tardos para entender tu palabra
y reacios para creer en ti,
Debido a nuestra desesperanza y derrotismo
en el camino en el camino de Emaús.
Te creíamos muerto para siempre,
pero tú vives hoy como ayer.

¿Cómo te reconocemos, Señor,
como el Dios de la vida,
Si tu palabra y tu pan no caldean
nuestros fríos corazones?
Abre los ojos de nuestro espíritu
para que te encontremos allí
Donde tú estás vivo en el clamor del pobre
y del que sufre.

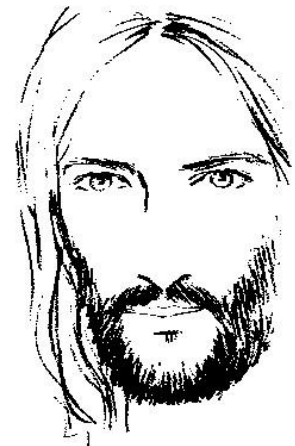
Gracias, Señor,
porque podemos reconocerte en tu Palabra,
En la Eucaristía y en la comunidad
de los hermanos en la fe.
Camina a nuestro lado
y quédate con nosotros para siempre. Amén.

SALIDA

Cristo, Cristo amigo y compañero, a solas con tu amistad,
se hace corto el sendero largo de la soledad.
Amigos fuertes, amigos, el amor que así os consuela,
venid a cantad conmigo, que el corazón se me vuela.

**CANTA CONMIGO, HERMANO, CANTA A LA TIERRA,
COGIDOS DE LA MANO NO TE DETENGAS.
CANTA CONMIGO, HERMANO, CANTA A LOS AIRES,
COGIDOS DE LA MANO SIGUE ADELANTE.**

Cristo, Cristo amigo y compañero, camino, vida y verdad,
quiero marchar contigo, siempre vivir tu verdad.
Las obras son el amigo, las promesas son el cuento.
El amigo está contigo, las palabras en el viento.



COMPROBANDO TUS CONOCIMIENTOS

I. Responde verdadero o falso a cada enunciado.

- () La narración de los discípulos de Emaús constituye una síntesis preciosa de todo el evangelio lucano.
- () Lc 24, 13-35 no es ciertamente una crónica detallada de hechos históricos precisos, pero tampoco una pura creación literaria de carácter legendario; se trata de una creación literaria sí, pero basada en tradiciones con fundamento histórico.
- () Alejarse de Jerusalén, según el pensamiento teológico de Lucas, es abandonar al Señor, no esperar la donación del Espíritu y, por lo mismo, abortar la misión.
- () Jesús era para los caminantes nada más que un hombre de Nazareth que se manifestó como profeta poderoso en obras y palabras, acreditado ante Dios y ante el pueblo.
- () Si bien es cierto que, el contexto de este relato puede referirse a un simple ágape fraterno como tantos otros; sin embargo, la terminología empleada por Lucas nos permite la posibilidad de hacer de tal concepto una interpretación eucarística.
- () 1Co 15,4-5, constituye, según muchos autores, la más antigua formulación del kerigma cristiano.
- () El relato de Emaús parece ser una instrucción eclesiástica o en términos similares, una catequesis pascual.

II. Relaciona los siguientes términos con su significado.

- | | |
|------------------------------------|--|
| <input type="checkbox"/> Arder | 1. Viene del latín popular COMPANIO: "el que come su pan con". |
| <input type="checkbox"/> Kleopas | 2. Abreviatura de Kleopatros, "iluminado por su gloria". |
| <input type="checkbox"/> Amwâs | 3. Lugar se hallaba situado a 28 km (160 a 170 estadios) al noroeste de Jerusalén, al borde de la serranía judea que va descendiendo hacia la llanura costera. |
| <input type="checkbox"/> Compañero | 4. Aldea ubicada a 11km al oeste de Jerusalén, es decir a 60 estadios. |
| <input type="checkbox"/> Qoubeibeh | 5. Verbo usado en el Antiguo Testamento frecuentemente en relación a la presencia o cercanía de Dios o referido al día de Yaveh |

III. Ordena la siguiente secuencia:

- a. (v.13-14) () Diálogo y explicación de las Escrituras, durante el
- b. (v.15-29) camino.
- c. (v.30-32) () Regreso de Emaús a Jerusalén.
- d. (v.33-35) () Fracción del pan y reconocimiento, en Emaús.

()

Ambientación y
partida desde
Jerusalén hacia
Emaús.

IV. Lee Hch 8,26-40 y señala las correspondencias por el relato de Lc 25,13-35, completando el siguiente cuadro. Algunos autores han catalogado a estos relatos como relatos de conversión. En ambos relatos, la Escritura prepara para el rito: una vez para la eucaristía, la otra para el bautismo.

	Lc 25,13-35	Hch 8,26-40
Peregrinos	Dos hombres de camino (de Jerusalén a Emaús).	Un hombre de camino (de Jerusalén a Gaza).
Caminante	Jesús	Felipe
Motivo de conversación	Van hablando de los acontecimientos de aquellos días: la muerte del profeta poderoso.	El eunuco va leyendo Is 53, el cántico del Siervo doliente de Dios.
Manifestación de su dificultad	Los discípulos cuentan los hechos que los desconcertaban.	El eunuco dice que no entiende el pasaje que lee.
Contenido de la explicación	Jesús explica los sucesos conforme a la Escritura.	Felipe, iluminado por el Espíritu, explica la Escritura.
Signo sacramental	Jesús parte el Pan.	Felipe confiere el bautismo.
Desenlace del relato	Jesús desaparece de repente.	Felipe desaparece de repente.
Respuesta de los peregrinos	Los discípulos regresan convertidos.	El eunuco regresa cristiano.

* Las respuestas están en color rojo.

V. Descubre la frase escondida buscando la clave en la siguiente barra:

A	C	D	E	H	I	L	M	N	Ñ	O	P	R	S	T	V	U

7

**DIOS
sigue irrumpiendo en la VIDA**



*Quando Dios irrumpe en la vida es para
...reinventarla
...darle sentido
...transformarla totalmente.
...que tengas una razón por la cual vivir.
...enfocar tu vida en una nueva dirección.*

CAPÍTULO 7: Dios sigue irrumpiendo en la vida

«Entonces dijo el que está sentado en el trono:

"Mira que hago nuevas todas las cosas.» Ap 21,5

Introduciendo el tema

Hemos tenido oportunidad de acercarnos a la Sagrada Escritura a partir de algunos personajes del Antiguo y Nuevo Testamentos. Ellos nos han ido mostrando el rostro de un Dios enamorado de su creatura, que se compromete con su pueblo en alianza: *«con amor eterno te amé y por eso te he reservado mi favor»* (Jr 31,3). Nos han hablado de un amor benevolente (*hésed*) que es la razón y el fundamento de la gratuidad y la grandeza del don divino, que se expresa en fidelidad, gracia y salvación.

Nos han proclamado la cercanía de Dios que se hace visible en una **era**, junto a las gavillas de cebada y trigo, o en un **pozo**, sediento, pidiéndonos de beber, o talvez de **camino** hacia el Emáus de nuestra desesperanza.

La cercanía de Dios es una relación única que tiene un nombre en el Antiguo Testamento: Alianza. «*Amarás a Yavé tu Dios con todo tu corazón, con toda tu alma y con todas tus fuerzas*» (Dt 6,5). Esta alianza los invita a permanecer, a ser fieles, a cultivar el don recibido, a no olvidar la palabra empeñada... «*Shemá, Israel...* » (Dt 6,4), y ellos lo han comprendido bien: «*Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.*»(Rut 1,16), pues es una alianza que va más allá de un cumplimiento externo de la ley: «*pondré mi Ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré, y yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo*» (Jr 31,3).

Nos han hablado de un Dios que se hace Palabra, que se expresa por medio de los profetas y que espera la memoria del corazón, es decir, la capacidad de oír a Dios y entablar con Él un diálogo verdadero: no el del culto, que puede tornarse vacío; sino el de la justicia y el de la solidaridad. Ellos han conocido a Dios y han entendido que "*conocer*" a Yahvé, es practicar el derecho y la justicia (Jr 9,23 y 22,15-16) y han juzgado que todo es pérdida «*ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús*» (Flp 3,8).

Han experimentado en carne propia la bondad solidaria de un Dios que vela por el débil, que se hace Go'el (rescatador): «*Extiende sobre tu servidora el borde de tu manto, pues tu eres go'el*» (Rt 3,9) y que nos enseña a ejercer *hésed* con manifestaciones concretas de asistencia y de solidaridad, de cercanía y de trasgresión: «*¿Cómo tú, siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?*» (Jn 4,9)

También se han sentido íntimamente llamados de modo personal por Dios: «*Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía, y antes que nacieses, te tenía consagrado*» (Jr 1,4-5); «*Has dejado a tu padre y a tu madre y tu patria, y has venido a un pueblo que no conocías antes*» (Rt 2,11); «*Mas, cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles* » (Gal 1,15-16).

Ellos han comprendido por fe que, en un momento de la historia, Dios se ha acercado a la humanidad en su Hijo: «*El cual, siendo de condición divina, no retuvo ávidamente el ser igual a Dios sino que se despojó de sí mismo tomando condición de siervo haciéndose semejante a los hombres*» (Flp 2,6-7); que el Dios de la Antigua Alianza se nos ha dado a través de una mediación histórica: en Jesús de Nazareth: «*Si conocieras el don de Dios*», (Jn 4, 10).

Esta realidad, ha trastocado todos sus esquemas: ... «*lo que era para mí ganancia lo he juzgado pérdida a causa de Cristo*» (Flp 2,7) y les ha

hecho entender que la promesa se había hecho ya realidad en Jesús: *«Les transmití, en primer lugar, lo que a mi vez recibí: que el Mesías murió por nuestros pecados, según las Escrituras; que fue sepultado y que resucitó al tercer día, según las Escrituras»* (1 Co 15, 3-4).

En Jesús de Nazareth han descubierto el tremendo misterio del corazón de Dios: *«Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron, pero él desapareció de su lado»* (Lc 24,31) que se hace compañero de camino, que nos explica las Escrituras, aunque ese descubrimiento halla tenido que suponer todo un fatigoso itinerario: *«El les dijo: ¡Oh insensatos y tardos de corazón para creer todo lo que dijeron los profetas! ¿No era necesario que el Cristo padeciera eso y entrara así en su gloria? Y, empezando por Moisés y continuando por todos los profetas, les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras».* (Lc 24, 25-28). Finalmente, que ha venido a sellar una Nueva Alianza en su Hijo: *«He aquí que días vienen, oráculo de Yavé, en que yo pactaré con la casa de Israel (y con la casa de Judá) una nueva alianza»* (Jr 31,31) y que se revela como el Mesías esperado: *«Yo soy, el que está hablando contigo»* (Jn 4,26)

Nos han explicado, desde su experiencia, que ser fiel a la Palabra es dejarse poseer por ella: *«Entonces alargó Yahvé su mano y tocó mi boca y me dijo Yahvé: mira que he puesto mis palabras en tu boca»* (Jr 1,9); que debemos hacer memoria de esa Palabra: *«queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy»* (Dt 6,6) y que debemos compartirla: *«La mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente:*

“Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo?”» (Jn 4,28-29); «Se dijeron uno a otro: ¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén» (Lc 24,32-33)

En fin, son hombres y mujeres que han sabido descubrir el don de Dios en su vida y han respondido con igual generosidad, aunque no sin fatigas: *«olvido lo que dejé atrás y me lanzo a los que está por delante, corriendo hacia la meta, al premio a que Dios me llama desde lo alto en Cristo Jesús» (Flp 3,13b-14), «la mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad» (Jn 4,28) «por su parte, contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido al partir el pan» (Lc 24,35).*

Unidad de la Sagrada Escritura

A continuación, intentaremos relacionar los temas tratados a lo largo del curso, entendiendo que lo que hemos querido es presentar la unidad de la Sagrada Escritura en lo que nos parece son, sus dos ejes fundamentales: Alianza - Palabra (Ley) y Resurrección – Fracción del pan, como grandes acontecimientos que hilvanan el Antiguo y Nuevo Testamentos. A partir de ellos, se puede ensayar una comprensión del espíritu de las Sagradas Escrituras que halla su unidad en Cristo Resucitado, Palabra y Pan.

Debemos, sin embargo, hacer una reflexión sobre la unidad de la Sagrada Escritura. El evangelio de Lucas pone en labios de Jesús la necesidad del

cumplimiento de las Escrituras: *«Es necesario que se cumpla todo lo que está escrito en la Ley de Moisés, los Profetas y los Salmos acerca de mí»* (Lc 24,44). Esto mismo declara a menudo Mateo, desde el evangelio de la infancia, en la vida pública de Jesús y respecto del conjunto de la Pasión (Mt 26,56). Marcos tiene un paralelo a este último pasaje, en una vigorosa frase: *«Pero [ocurre] para que se cumplan las Escrituras»* (Mc 14,49) y Juan recurre a esta necesidad casi como Mateo.

«Esa insistencia de los Evangelios en el objetivo asignado a los acontecimientos, "a fin de que se cumplan las Escrituras", da a las Escrituras del pueblo judío una importancia extraordinaria. Da a entender claramente que aquellos acontecimientos carecerían de significado, si no correspondían a lo que dicen las Escrituras. En tal caso, ya no se trataría de una realización del designio de Dios». (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

Dirá la Pontificia Comisión Bíblica que *“la fe cristiana no se basa sólo en acontecimientos, sino en la conformidad de esos acontecimientos con la revelación contenida en las Escrituras del pueblo judío”*¹. Al respecto, nos recuerda el documento que en el Nuevo Testamento encontraremos claros rasgos de continuidad.

Por ejemplo, en el Evangelio según san Mateo, Jesús proclama una perfecta continuidad entre la *Torá* y la fe de los cristianos: *«No crean que he venido a abrogar la Ley o los Profetas; no he venido a abrogarla, sino a cumplirla»* (Mt 5,17), aunque esta afirmación está en tensión con la relativización de la

¹ PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *El pueblo judío y sus Escrituras Sagradas en la Biblia cristiana* (24 de mayo de 2001) Libreria Editrice Vaticana, Ciudad del Vaticano 1993

observancia del sábado (Mt 12,8.12) y de la pureza ritual (Mt 15,11) que encontramos en otras palabras del Señor. En el Evangelio según san Lucas, el ministerio de Jesús inicia por un episodio en el que, para definir su misión, Jesús se sirve de un oráculo del Libro de Isaías (Lc 4,17-21; Is 61,1-2). El final del Evangelio amplía la perspectiva hablando del cumplimiento de "*todo lo que está escrito*" sobre Jesús (Lc 24,44).

En los Hechos de los Apóstoles, los discursos kerigmáticos de Pedro, Felipe, Santiago, Pablo y Bernabé, sitúan los acontecimientos de la Pasión-Resurrección, Pentecostés y la apertura misionera de la Iglesia, en perfecta continuidad con las Escrituras del pueblo judío. De igual forma, en la Carta de Rom 3,21, el apóstol afirma que la manifestación de la justicia de Dios en la justificación ofrecida por la fe en Cristo se ha realizado "independientemente de la Ley", pero, sin embargo, es "conforme al testimonio de la Ley y los Profetas".

Esto no quiere decir que debamos encontrar en cada rincón de la Escritura referencias directas a Jesús y a las realidades cristianas. El Antiguo Testamento posee en sí mismo un inmenso valor como Palabra de Dios.

“Es cierto que para los cristianos toda la economía veterotestamentaria está en movimiento hacia Cristo; si se lee el Antiguo Testamento a la luz de Cristo, se puede, retrospectivamente, percibir algo de este movimiento. Pero, como se trata de un movimiento, de un progreso lento y difícil a lo largo de la historia, cada acontecimiento y cada texto se sitúan en un punto concreto del camino, a una distancia más o menos grande de su término. Releerlos retrospectivamente, con ojos de cristiano, significa a la vez percibir el movimiento hacia Cristo y la distancia con relación a él, la

prefiguración y la diferencia. Inversamente, el Nuevo Testamento no puede ser plenamente comprendido más que a la luz del Antiguo”.
(Pontificia Comisión Bíblica,1993)

También el referido documento nos aclara respecto a la interpretación cristiana del Antiguo Testamento, que no sobrepone la Ley y el Evangelio, sino que distingue las fases sucesivas de la historia de la revelación y de la salvación.

“Cuando el lector cristiano percibe que el dinamismo interno del Antiguo Testamento, encuentra su punto de llegada en Jesús, se trata de una percepción retrospectiva. No se debe, pues, decir que el judío no ve lo que estaba anunciado en los textos, sino que el cristiano, a la luz de Cristo y en el Espíritu, descubre en los textos una plenitud de sentido que estaba escondida en él. (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

También el documento al que estoy haciendo referencia, establece entre el Nuevo Testamento y el Antiguo, una triple relación: de continuidad, de discontinuidad y de progreso. Brevemente desarrollaré el argumento de cada una, pues creo que nos ayuda a situar la relación adecuada entre el mensaje neo y veterotestamentario.

1. Continuidad

El Nuevo Testamento asume plenamente los grandes temas de la teología de Israel, en su referencia al presente, al pasado y al futuro.

“Dios es uno; él es quien por su palabra y su aliento ha creado y sostiene todo el universo, incluyendo al ser humano, grande y noble a pesar de sus miserias. Los demás temas se han desarrollado en el seno de una historia particular: Dios ha hablado, se ha escogido un pueblo, lo ha liberado y salvado muchas veces, ha establecido una relación de alianza con él, ofreciéndose a sí mismo (gracia) y ofreciéndole un camino de fidelidad (Ley). La persona y la obra de Cristo así como la existencia de la Iglesia se sitúan en la prolongación de esta historia.”
(Pontificia Comisión Bíblica,1993)

2. Discontinuidad

Debemos reconocer que el paso de un Testamento al otro implica rupturas.

“Éstas afectan a bloques enteros de la Ley: instituciones como el sacerdocio levítico y el Templo de Jerusalén; formas del culto, como las inmoluciones de animales; prácticas religiosas y rituales, como la circuncisión, las reglas sobre lo puro y lo impuro, las prescripciones alimenticias; leyes imperfectas, como la del divorcio; interpretaciones legales restrictivas: por ejemplo, las referentes al sábado.” (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

3. Progreso

No podemos olvidar lo que antes afirmábamos: Cristo no vino a abolir la Ley sino a darle cumplimiento.

“El Nuevo Testamento da testimonio de que Jesús, lejos de oponerse a las Escrituras israelitas o de señalarles un término y revocarlas, las lleva a cumplimiento, en su persona, en su misión, y especialmente en su misterio pascual. A decir verdad, ninguno de los grandes temas de la teología del Antiguo Testamento escapa a la nueva irradiación de la luz cristológica.” (Pontificia Comisión Bíblica,1993)

Con estas premisas, podemos precisar, a continuación, elementos comunes a estos dos grandes capítulos: Antiguo y Nuevo Testamento, en cuanto a personajes y en cuanto a temas fundamentales.

a. Elementos comunes

- ***En cuanto a personajes***

La vía de acceso a la Sagrada Escritura ha estado marcada por el acercamiento a personajes bíblicos: Jeremías y Rut, en el Antiguo Testamento y Pablo, la Samaritana y los discípulos de Emaús, en el Nuevo. Todos ellos guardan muchos puntos de conexión. Mi trabajo ha consistido en descubrir una unidad temática que los involucra o que los distingue. La finalidad de dicha reflexión: acercarnos vivencialmente a estos personajes y con ellos al corazón de la Escritura.

1. RELACIÓN JEREMÍAS – PABLO

Cuando elegí a ambos personajes me pareció que sería interesante reflexionar acerca de su relación con la Palabra.

Jeremías:
Portavoz de la Palabra
"Entonces la **palabra** del Yaveh aconteció en mí... Entonces alargó Yavéh su mano y tocó mi boca. Y me dijo Yahvé: Mira que he puesto mis **palabras** en tu

Pablo:
Testigo de la Palabra
"Mas, cuando Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su **Hijo**, para que le

En ellos, esta relación es personal y vinculante: Jeremías será llamado el profeta de la Palabra, elegido por ella para ser su portavoz, es decir, para "hablar en vez de": «*Mira que he puesto mis palabras en tu boca*» (Jr 1,9). Pablo, por su parte, recibió por benevolencia de Dios la "revelación de la Palabra"- Cristo su Hijo: «*por su gracia, tuvo a bien revelar en mí a su Hijo, para que le anunciase entre los gentiles*» (Gál 1,16). Al contacto con Jesús, el Señor, Pablo descubrió que toda su vida había estado orientada para el ministerio, y su misión era ser testigo de esa Palabra.

Por otro lado, ambos son llamados y consagrados, esto es, separados, con una elección anterior a su existencia y a su historia: «*Antes de haberte formado yo en el seno materno, te conocía, antes que nacieses, te tenía consagrado*» (Jr 1,5), para cumplir una misión: «*Aquel que me separó desde el seno de mi madre y me llamó por su gracia*» (Gál 1,15).

Reflexionando:

- *Jeremías es el profeta que fue “tocado por Dios”: «alargó Yahvé su mano y tocó mi boca» (Jr 1,9). Tú has sido consagrado/a también por medio del bautismo, ¿has sentido en algún momento de tu proceso cristiano que Dios te ha dado dones para cumplir una misión en esta tierra?*
- *Pablo, habló pocas veces del encuentro que tuvo con la Palabra, pero sabemos que marcó su vida porque se sintió “alcanzado por Cristo” (Flp 3,12) ¿Qué es lo que dificulta a la mayoría de jóvenes el encontrarse con la Palabra y el dejarse interpelar por ella?*

2. RELACIÓN JEREMÍAS – DISCÍPULOS DE EMAÚS

Jeremías:

"Yo decía: No volveré a recordarlo
ni hablaré más en su nombre.
Pero había **en mi corazón** algo
así como **fuego ardiente**
prendido en mis huesos,
y, aunque yo trabajaba por

**Discípulos de
Emaús:**

«Se dijeron uno a otro: No
estaba **ardiendo nuestro
corazón** dentro de nosotros
cuando nos hablaba en el
camino y nos explicaba las

Tanto el profeta como los discípulos tienen una experiencia interior con la Palabra que se les impone, se apodera de ellos y se instala en sus entrañas. El “*fuego ardiente*” que calienta el corazón los insta a comunicar lo que llevan dentro. Aunque la situación vital es diversa, la crisis interior parece ser la

misma, el desánimo, la depresión, las ganas de dejarlo todo y de olvidar la misión encomendada parece estar rondando a estos corazones abatidos... Y dentro de esta desorientación, la Palabra ilumina y enciende la esperanza.

Reflexionando: *Cuando uno se confirma se le dice: Haz brillar tu luz... Pero muchas veces ese fervor, ese ardor para el compromiso pronto se apaga... y es que la llama de nuestra fe debemos atizarla, acudiendo a la fuente de toda luz. ¿Qué medios te ayudan a mantener encendida tu lámpara?*

- *Lee, comenta y canta con la ayuda del siguiente estribillo:*

*Señor, aquí tienes, mi lámpara encendida,
enséñame a llevar tu luz por toda mi vida.
para que cuando vengas a mi puerta a llamar,
yo pueda tu rostro contemplar.(bis)*

3. RELACIÓN RUT – SAMARITANA

Son muchas las conexiones que encontramos entre estos dos personajes femeninos.

Rut:
La moabita
*«Así fue como regresó Noemí, con su nuera Rut, **la moabita**, la que vino de los campos de Moab. »*
(Rut 1,22)

Samaritana:
La mujer del pozo
*«¿Cómo tú siendo judío me pides de beber a mí una **mujer samaritana**? (Porque los judíos no*

Semejanzas

Ambos personajes viven la experiencia de la benevolencia y generosidad de Dios que llega a sus vidas a pesar de ser ambas extranjeras: Rut es moabita, y la mujer del pozo es una samaritana. Esta condición las marca y las margina a las dos. Pero, además, son sujetos de marginación en condición de su ser

femenino y por ser carentes de marido. Las dos necesitan de un rescatador (Go'el - Salvador) y llegan a descubrirlo.

Rut y la Samaritana son:

- Dos mujeres decididas.
- Dos mujeres elegidas desde la marginación.
- Dos mujeres que experimentan la bondad de Dios para ellas y para sus pueblos.
- Ambas caminan en todo el sentido de la palabra: Rut hacia Belén y específicamente hacia la era (lugar del encuentro con su go'el). La samaritana camina hacia el pozo (lugar de encuentro con Jesús). Ninguna de las dos sabe a ciencia cierta cómo se va a revelar Dios en su vida... pero ambas esperan en el Dios de la promesa.
- Ambas cuestionan a sus salvadores: *«¿Cómo he hallado gracia a tus ojos para que te fijas en mí, que no soy más que una extranjera?» (Rt 2, 10), «¿Cómo tú siendo judío, me pides de beber a mí, que soy una mujer samaritana?»(Jn 4, 9)*
- Ambas buscan algo material: Rut, busca alimento para su suegra y para ella. La mujer del pozo busca agua. Rut carga sus espigas, la Samaritana, su cántaro. El don de Dios es más que pan y más que agua, para ellas dos.
- Irónicamente, ambas mujeres, dentro de la Escritura, se convierten en un modelo de seguimiento, para el pueblo de Israel y para la Iglesia.
- Ante la disyuntiva de Dios, ambas eligen comprometerse con su pueblo y con su Dios.

Rut :

«No insistas en que te abandone y me separe de ti, porque donde tú vayas, yo iré, donde habites, habitaré. **Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios.** Donde tú mueras moriré y allí seré enterrada

84

Samaritana :

«La mujer, dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente: **Vengan a ver** a u hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo? Salieron de la

Diferencias

También podemos distinguir en ellas oposiciones que no hacen sino enriquecer su simbología.

- Rut, etimológicamente es “la saciada” o la que refresca, mientras que la mujer del pozo, es más bien, por el desenvolvimiento de la escena, la sedienta.
- A Rut le dan de beber en la era, mientras que a la samaritana, Jesús es quien le pide de beber.
- Rut es considerada, a pesar de sus marginaciones, como una mujer virtuosa, mientras que la mujer del pozo, tiene una dudosa reputación.
- Rut es quien busca el encuentro en la era, por consejo de su suegra. La mujer del pozo no espera ese encuentro, llega al pozo sólo por agua.
- Rut tiene el encuentro con Booz de noche, mientras que la samaritana tiene el encuentro con Jesús al mediodía. Sin embargo, en esta aparente oposición descubrimos que ambos momentos no son los acostumbrados ni permitidos por la sociedad judía de entonces.
- Advertimos otra diferencia al final del encuentro: Rut se marcha con las efas de trigo que le ha dado Booz. La samaritana se marcha corriendo, dejando inclusive el cántaro con el que llegó. Sin embargo, ambas salieron de ese encuentro enriquecidas y prestas a comunicar lo vivido: Rut, a su suegra Noemí... la samaritana, a todo el pueblo. Podríamos decir que Rut llegó

cargada de confianza y salió repleta de esperanzas (simbolizadas en el trigo), mientras que la samaritana llegó vacía, atada a sus criterios y tradiciones y dejó todo en el pozo, hasta el cántaro (símbolo del desprendimiento que tuvo que hacer cuando experimentó el encuentro con Jesús).

- Una, desprendida de sus costumbres: *«me han contado al detalle... cómo has dejado a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y has venido a un pueblo que hasta entonces no conocías»* (Rt 2,11); la otra, por el contrario, asida a ellas: *«¿Acaso eres tú más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, y de él bebieron él y sus hijos y sus ganados?»* (Jn 4, 12)

Reflexionando:

- *¿Podemos afirmar que la moabita y la samaritana pueden ser hoy modelos para quienes sufren distintos tipos de marginación?*
- *Rut dio esperanza a la dinastía davídica con el nacimiento de su hijo Obed, ¿eres tú portador/a de esperanza?*
- *La samaritana representa en el evangelio al ser humano en búsqueda, sediento de un verdadero sentido para su vida ¿alguna vez te has sentido así?*

4. RELACIÓN RUT – PABLO

Rut:

«me han contado al detalle todo lo que hiciste con tu suegra después de la muerte de tu marido, y cómo has dejado a tu padre y a tu madre y la tierra en que naciste, y has venido a un pueblo que hasta entonces no conocías»
(Rt 2,11)

Pablo:

«Lo que era ganancia para mí, lo he juzgado pérdida a causa de Cristo. Y más aún: juzgo que todo es pérdida ante la sublimidad del conocimiento de Cristo Jesús, mi Señor; por quien perdí todas las cosas, y las tengo por basura para ganar a Cristo, y ser hallado en él, no con la justicia mía, la que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo, la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe»

Estos personajes han dejado sus raíces, se han desprendido de su antigua condición y han abrazado un nuevo conocimiento de Dios. Ha sido necesario un desprendimiento de sus tradiciones para participar del proyecto al que Dios los invita.

Pero no es sólo un alejamiento de sus costumbres, sino un verdadero cambio de mentalidad. Como hemos reflexionado en los capítulos anteriores, más que conversión es, en ellos, una profundización del proyecto de Dios para sus vidas y para la salvación universal. Constatamos un llamado de acercamiento que supone una ruptura con los criterios anteriores. En esa medida, ambos han experimentado esta transformación.

Reflexionando:

- *¿Estamos abiertos a un cambio de mentalidad o no cuestionamos nunca nuestros criterios y prioridades?*
- *¿Has conocido personas que han abrazado la fe católica después de haber profesado otra religión?*

5. RELACIÓN RUT – DISCÍPULOS DE EMAÚS

Rut :

«Entonces **decidió regresar** de los campos de Moab con sus dos nueras, porque oyó en los campos de Moab que Yavéh había visitado a su pueblo y le daba pan. Salió pues, con sus nueras, del país donde había vivido y **se pusieron en camino**

Discípulos de
Emaús :

«Aquel mismo día **iban dos de ellos a un pueblo llamado Emaús**, que distaba sesenta estadios de Jerusalén, y conversaban entre sí sobre todo lo que había pasado. Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, **el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos; pero sus ojos estaban retenidos para que no le conocieran. El les dijo: ¿De qué discuten entre**

Estos personajes tienen en común que son itinerantes, van de camino. Rut, tras su suegra, que regresa a Belén; los discípulos, a Emaús, a su aldea de origen. Regresan y lo hacen con las manos vacías: Rut, está viuda, sin descendencia; los de Emaús, han perdido al Maestro y regresan a su vida anterior. Pero el camino de regreso que realiza Noemí junto a Rut, está cargado de esperanza: ha escuchado que «*Yavéh había visitado a su pueblo y le daba pan*» (Rt 1,6). Lo cierto es que también los de Emaús habían escuchado el testimonio de las mujeres que « *fueron de madrugada al sepulcro, y, al no hallar su cuerpo, vinieron diciendo que incluso habían visto una aparición de ángeles que decían que él vivía*» (Lc 24, 23-24), sin embargo, su andar estaba cargado de desilusión, de frustración y de desánimo.

Podríamos decir que son personajes antagónicos en el seguimiento, pues, mientras Rut se desprende de sus pocas seguridades y decide compartir la tierra, el pueblo y el Dios de Noemí, los de Emaús se aferran a su vida pasada, donde sólo es posible la tristeza y el vacío por su falta de fe.

El itinerario que realizan los discípulos, finalmente los lleva a regresar a Jerusalén, esta vez llevando en el corazón el fuego de la fe: «*Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén y (...) contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían conocido en la fracción del pan*» (Lc 24,33-35). Rut también regresa, y es curioso... porque uno regresa al lugar donde estuvo antes y ella nunca había estado en Belén. Sin embargo, compartió el regreso de Noemí a la fe e hizo suyas las esperanzas del pueblo de Israel.

Reflexionando:

- ¿A qué cosas debería regresar la Iglesia de Jesús, de la que formamos parte, para ser más fiel al proyecto de Dios?
- ¿Qué característica piensas que es primordial para ser discípulo?
- Rut camina como signo de dinamismo espiritual: «Caminaron pues, las dos juntas hasta Belén» (Rt 1,19). Caminaban también los de Emaús: «Y sucedió que, mientras ellos conversaban y discutían, el mismo Jesús se acercó y siguió con ellos» (Lc 24,15). ¿Recuerdas de qué hablaban los discípulos camino de Emaús y cómo se fue calentando el corazón al lado de aquel Peregrino que les explicó las Escrituras?

6. RELACIÓN SAMARITANA- DISCÍPULOS DE EMAÚS

Al mirar el itinerario realizado por los personajes que entran en contacto con Jesús, reconocemos que van descubriendo progresivamente al Señor de la fe. Tanto la samaritana como los de Emaús, se dirigen en un primer momento a su interlocutor y lo cuestionan. Ante ellos, es sólo un caminante que les sale al encuentro.

Samaritana:

«¿Acaso eres tú más que nuestro padre Jacob, que nos dio el pozo, y de él bebieron él y sus hijos y sus ganados?» (Jn 4, 12)

Discípulos de Emaús:

«¿Eres tú el único residente en Jerusalén que no sabe las cosas que han pasado allí estos días?»

Más adelante, se le reconoce a Jesús como a un profeta por sus palabras y por sus obras, porque es capaz de leer la esencia misma del ser humano.

Samaritana:

«Le dice la mujer: "Señor, veo que eres un profeta"» (Jn 4, 19)

Discípulos de Emaús:

«Él les dijo: ¿Qué cosas? Ellos le dijeron: Lo de Jesús el nazareno, que fue un profeta poderoso en obras y palabras delante de

Sin embargo, a pesar de que la persona de Jesús cautiva toda su atención, no son capaces de descubrir en ese hombre, que está en el brocal del pozo o de camino, al Mesías... Saben que los profetas lo habían anunciado; ellos eran partícipes de esa esperanza mesiánica, pero no eran capaces de reconocerlo cuando les explicaba la necesidad de que se cumpliesen las Escrituras o la novedad de un culto nuevo en Espíritu y verdad.

Samaritana :

*«**Sé que va a venir el Mesías, el llamado Cristo. Cuando venga, nos lo desvelará todo.** Jesús le dice: "Yo soy, el que está hablando contigo"»
(Jn 4, 25-26)*

Discípulos de Emaús :

*«Él les dijo: ¡Oh insensatos y tardos de corazón para creer todo lo que dijeron los profetas! **¿No era necesario que el Cristo padeciera eso para entrar así en su gloria?** Y empezando por Moisés y continuando por todos los profetas, **les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras**»*

El reconocimiento de Jesús, por parte de la samaritana y de los discípulos, se da de improviso: una palabra confidencial dirigida al interior de la persona.

Samaritana :

*«**Yo soy, el que está hablando contigo. (...)** »
(Jn 4, 25)*

Discípulos de Emaús :

*«Entonces se les abrieron los ojos y le reconocieron, pero él desapareció de su vista. Se dijeron uno a otro: "**¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos***

Finalmente, en ambos casos, les urge comunicar la experiencia vivida y no sólo regresan, sino que se convierten en heraldos de la buena noticia, en puentes entre Jesús y su comunidad. Lo curioso es que en ambos relatos también, los personajes no comunican conceptos, sino gestos sencillos que Jesús ha tenido para con ellos. Gestos que se convierten luego en signo.

Samaritana :

*«la mujer, **dejando su cántaro, corrió a la ciudad y dijo a la gente:** "Vengan a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. **¿No será el Cristo?** (...) y muchos samaritanos de aquella ciudad creyeron en él por las palabras de la mujer que*

Discípulos de Emaús :

*«**Y levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén y (...)** contaron lo que había pasado en el camino y cómo le habían*

En ambos relatos también, se muestra cómo el discipulado genera a su vez discípulos. La fe es un don que no puede imponerse pero que urge comunicar. Cada uno, finalmente hará su propia experiencia con Jesús.

Samaritana :

« Y fueron muchos más lo que creyeron por sus palabras y decían a la mujer: "Ya no creemos por tus palabras; que **nosotros mismos hemos oído y sabemos** que éste es verdaderamente el Salvador del

Discípulos de Emaús :

« encontraron reunidos a los once y a los que estaban con ellos, que decían **¡Es verdad! ¡El Señor ha resucitado y se ha aparecido a Simón!** »

Reflexionando:

- *¿Qué representa Jesús en tu vida? ¿Sientes que has tenido un encuentro personal con Él o tu conocimiento es sólo de tipo conceptual?*
- *¿De quién has recibido la fe?*

b. En cuanto a temas fundamentales

Son muchos los temas que se pueden desprender de estas reflexiones. Me detengo en cuatro.

- Palabra que se hace Cercanía
- Bondad solidaria (hésed) que se hace Salvación
- Ley (Antigua Alianza) que se hace Gracia (Nueva Alianza)
- Historia que se hace Lugar de encuentro y acogida.

1. Palabra que se hace Cercanía

Hemos visto que en el Antiguo Testamento, Dios se manifiesta a Israel como Aquél que le habla. La palabra divina toma la forma de promesa hecha a Moisés y se hace oráculo en boca de los Profetas, hasta que, finalmente esa palabra acampa cerca nuestro y se hace humanidad en Jesús: *«Muchas veces y de muchos modos habló Dios en el pasado a nuestros Padres por medio de los Profetas; en estos últimos tiempos nos ha hablado por medio del Hijo»* (Hb 1,1-2).

En efecto, los evangelios nos retratan a un Jesús que actúa como predicador de la palabra de Dios, recurre a la Escritura: *«y empezando por Moisés y continuando por todos los profetas, les explicó lo que había sobre él en todas las Escrituras»* (Lc 24, 27); es reconocido como profeta: *«veo que eres un profeta»* (Jn 4, 19) pero es más que un profeta: *«Venid a ver a un hombre que me ha dicho todo lo que he hecho. ¿No será el Cristo?»*(Jn 4,29); es identificado como la Palabra del Padre: *«Y la Palabra se hizo carne, y puso su Morada entre nosotros, y hemos contemplado su gloria, gloria que recibe del Padre como Hijo único, lleno de gracia y de verdad. »* (Jn 1,14)

Es una Palabra que irrumpe en la vida: *«Entonces alargó Yahveh su mano y tocó mi boca. Y me dijo Yahveh: Mira que he puesto mis palabras en tu boca. Desde hoy mismo te doy autoridad sobre las gentes y sobre los reinos para extirpar y destruir, para perder y derrocar, para reconstruir y plantar»* (Jr 1,9-10); que pide exclusividad y fidelidad: *«Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy. Se la repetirás a tus hijos, les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje, así acostado como levantado; las*

atarás a tu mano como una señal, y serán como una insignia entre tus ojos; las escribirás en las jambas de tu casa y en tus puertas» (Dt 6, 6-9); que es el “pozo de la Ley del que brota el agua viva de la sabiduría”², capaz de saciar la sed :«Todo el que beba de esta agua, volverá a tener sed; pero el que beba del agua que yo le dé, no tendrá sed jamás, sino que el agua que yo le dé se convertirá en él en fuente de agua que brota para vida eterna.»(Jn 4,13), capaz de calentar el corazón e impulsar el apostolado: «Se dijeron uno a otro: “¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?” Y, levantándose al momento, se volvieron a Jerusalén» (Lc 24,32-33). Es quien actúa en nosotros: «no como palabra de hombre, sino cual es en verdad, como Palabra de Dios, que permanece operante en vosotros, los creyentes» (1 Tes 2,13); y nos da la salvación:«La Palabra está cerca de tí: la tienes en los labios y en el corazón. Se refiere a la Palabra de la fe que os anunciamos. Porque, si tus labios profesan que Jesús es el Señor y tu corazón cree que Dios lo resucitó de entre los muertos, te salvarás» (Rom 10,8-9).

Confrontando nuestra vida

Esta Palabra es la que nos convoca cada celebración litúrgica. Es la que sigue resonando en nuestras comunidades cristianas, es la que se dirige a ti, con nombre propio, como lo hizo antes con los personajes que nos han acompañado en este curso.

Es una Palabra VIVA que:

- *sigue llamando.*

² Cf. MATEOS, J.- BARRETO, J. *El evangelio de Juan* - Cristiandad 1979 p. 228

- *sigue iluminando el camino.*
- *sigue cuestionando nuestro interior como fuego ardiente.*
- *sigue refrescando nuestra vida.*
- *sigue hablándonos en la cotidianidad, en las necesidades de nuestra gente.*
- *sigue esperando ser acogida y grabada en el interior.*

Un desafío que nos deja esta relación íntima con Cristo-Palabra es procurar ser, para los demás, PALABRA :

- *que anuncia, denuncia y da esperanza. (JEREMÍAS)*
- *que refresca, que rescata, que da vida. (RUT)*
- *que evangeliza, que se deja alcanzar por Cristo y que da alcance a muchos. (PABLO)*
- *que sale al encuentro, que se hace necesidad, que cuestiona, que no juzga, que revaloriza, que hace discípulos. (SAMARITANA)*
- *que acompaña en el camino, que se hace el contradicho, que ayuda a entender, que calienta el corazón, que impulsa al apostolado. (DISCÍPULOS DE EMAÚS)*

2. Bondad solidaria (hésed) que se hace Salvación

Un tema que da unidad a toda la Sagrada Escritura es el amor solidario y providente de Dios que rescata, no una, sino varias veces, innumerables veces a su pueblo hasta llegar a Jesucristo, que se entregó a sí mismo para rescatar a todos. Los personajes a quienes hemos recurrido, han hecho esta experiencia de amor incommovible, de bondad solidaria, de amor misericordioso

que los redime y salva. Así Rut, mujer, viuda y extranjera, experimenta en Booz el favor de un Dios que no se olvida de la casa de Noemí, sino que está presto a devolverle la dignidad perdida: *«Yo te rescataré»*, acogiéndola: *«cúbreme con tu manto pues tú eres mi go'el.»*

Esta misma experiencia la ha hecho el pueblo de Israel cuando, Dios libertador y salvador, los *"hizo salir"* de Egipto, los *"hizo subir"* hacia una *"tierra buena y vasta, que mana leche y miel"* (Ex 3,8.17), los *"arrancó"* de sus opresores (Ex 6,6; 12,27) y los *"rescató"*, como se rescatan los esclavos (Dt 7,8) o haciendo valer un derecho de parentesco (Ex 6,6; 15,13). Pero también, durante el exilio, después de la pérdida de la Tierra, su esperanza estuvo fundada en la espera de una nueva liberación de la opresión, esta vez de los Babilonios. La esperanza mesiánica se fue incrementando en la medida que la desilusión ante el poder temporal se acrecentó.

El Nuevo Testamento, en continuidad con el Antiguo, presenta a Jesús como Salvador. Durante su vida pública, los gestos de Jesús se convertirán en signo de que la salvación ha llegado: *«El Espíritu del Señor sobre mí, porque me ha ungido para anunciar a los pobres la Buena Nueva, me ha enviado a proclamar la liberación a los cautivos y la vista a los ciegos, para dar la libertad a los oprimidos y proclamar un año de gracia del Señor. Enrollando el volumen lo devolvió al ministro, y se sentó. En la sinagoga todos los ojos estaban fijos en él. Comenzó, pues, a decirles: "Esta Escritura, que acaban de oír, se ha cumplido hoy"»* (Lc 4, 18-21). Y serán sus gestos hacia los más débiles y marginados, lo más subversivo de su pedagogía. *"Mientras que el*

grupo que ataca a Jesús entiende que acercarse a Dios exige una radical separación de los/las impuros/as, él proclama a un Dios inclusivo cuando sana en sábado, toca a impuros”³, conversa con la mujer del pozo: «En esto llegaron sus discípulos y se sorprendían de que hablara con una mujer. Pero nadie le dijo: “¿Qué quieres? o ¿Qué hablas con ella?”» (Jn 4,27), o comparte la mesa con pecadores.⁴ (De hecho, como afirma Manuel Díaz Mateos “comer era su modo favorito de predicar el Reino y de hablar de Dios”⁵.)

Como Salvador, es reconocido por los samaritanos: «*es verdaderamente el salvador del mundo*» (Jn 4,42), y confirmado por su resurrección: «*Dios le ha exaltado con su diestra como Jefe y Salvador, para conceder a Israel la conversión y el perdón de los pecados*» (Hch 5,31). De hecho, su mismo nombre “*Yaveh salva*” evoca la salvación venida de Dios.

Quien sigue las huellas de Jesús Salvador, entiende que es necesario «*tener los mismos sentimientos de Cristo*» (Flp 2,5) y hacer del amor solidario de Dios, su norma de vida: «*...testigo me es Dios de cuánto los quiero a todos ustedes en el afecto entrañable de Cristo Jesús.*» (Flp 1,8). Amar a Dios y amar al prójimo, constituyen un binomio inseparable para quienes hemos entendido que “*la auténtica experiencia de Dios descentra y libera, amplía el horizonte vital, crea capacidad de escucha, de acogida de lo diferente y de misericordia*

³ Cf. Ideas sobre los gestos emancipatorios de Jesús tomadas de DAUSÁ, A. *Encuentros con el maestro-La pedagogía de Jesús de Nazareth-* Cuadernos teológicos <http://www.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html>

⁴ Cf. AGUIRRE, R. *La mesa compartida* -Estudios del Nuevo Testamento desde las ciencias sociales-, Sal Terrae, Santander, 1994, pp.17-131.

⁵ Cf. Todo el capítulo *La esencia del cristianismo: comer juntos*, es muy ejemplificador. DÍAZ MATEOS, M. *Le hablaré al corazón*, PPC, Madrid 2001 p.185

con el necesitado”⁶. Quien acoge el Evangelio necesariamente no puede sino amar y perdonar.

Confrontando nuestra vida

La Sagrada Escritura nos revela el rostro de un Dios que ama “con amor eterno”, con un amor sólido que, a pesar de nuestras infidelidades, se mantiene fiel, que eleva la dignidad perdida y brinda otra oportunidad a quien se convierte de corazón. Es un Dios que nos da su gracia (favor) y que espera igual amor de nuestra parte.

El Amor de Dios:

- *es gratuito*
- *es sólido- estable- incommovible*
- *es benevolente y misericordioso*

Un desafío que surge de esta experiencia va en consonancia con el mensaje desarrollado en los capítulos anteriores: amar a Dios es cumplir sus mandatos; conocer a Dios es practicar la justicia. Sentirse rescatado por Dios supone convertirse en rescatadores o liberadores de otros seres humanos. Ser

GOEL:

- *que da una nueva oportunidad y sella una nueva alianza. (JEREMÍAS)*
- *que actúa solidariamente por el bien de los demás. (RUT)*

⁶ Cf. AGUIRRE, R. Conferencia: El primer mandamiento como principio de libertad y de crítica cultural SAL-TERRAE 1998/09 Págs. 629-641 <http://www.mercaba.org/Fichas/CRISTIANO/641-4.htm>

- *que es capaz de cambiar de mentalidad, desprenderse de sus criterios, haciéndose débil con los débiles y fuerte con los fuertes, “para ganarlos a todos”⁷ (PABLO)*
- *que no discrimina por cuestión de credos o razas. (SAMARITANA)*
- *que comparte el desaliento y la poca fe de sus amigos y les devuelve el sentido de vivir. (DISCÍPULOS DE EMAÚS)*

3. Ley (Antigua Alianza) que se hace Gracia (Nueva Alianza)

Hemos visto cómo en el Antiguo Testamento el inicio de una íntima y particular relación entre Dios y el pueblo de Israel se funda en el amor de Dios que es fiel, y en el cumplimiento y la observancia de la Ley por parte del pueblo. El ser humano es invitado a amar a Dios: «*con todo tu corazón, con toda tu alma y con toda tus fuerzas*» (Dt 6,5) en el cumplimiento de la Ley. Una Ley fundada en la elección gratuita de Dios; una Ley que es, en primer lugar, don. Una Ley escrita en piedra y por ello, externa al hombre; una Ley venerada en el culto y la liturgia que poco a poco se fue vaciando de contenido y se hizo agobiante, exclusiva y excluyente.

“Los profetas captaron la necesidad de un cambio no accidental sino profundo en el comportamiento respecto a la Ley. Ellos constataron una desproporción entre la ley divina y el corazón humano; e insistieron sin tregua en la necesidad de una transformación interna en el hombre para ser fieles a la Ley.” (Nieto 1997)

En tiempos de Jeremías, la incapacidad para observar la alianza del Sinaí provocó la toma de Jerusalén y la destrucción del Templo. Pero la fidelidad de Dios para con su pueblo se manifestó enseguida con la promesa de una

⁷ 1Cor 9,22

"nueva alianza" que, según dice el Señor, «no será como aquella que concluí con sus padres, cuando los tomé de la mano para sacarlos de Egipto; ellos rompieron aquella alianza» (Jr 31,32). Esta vez, promete una ley muy particular, ella será puesta y colocada en el corazón y en el interior de los hombres «Pondré mi ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré» (Jr 31,33b).

En el Nuevo Testamento, la alianza se establece sobre un fundamento nuevo, la persona y la obra de Cristo Jesús: «Esta copa es la Nueva Alianza en mi sangre, que es derramada por ustedes» (Lc 22,20). Jesús afirma la validez permanente de la Ley (Mt 5,18-19), pero en una nueva interpretación, dada con plena autoridad (Mt 5,21-48). Jesús "cumple" la Ley (Mt 5,17), radicalizándola.⁸

“Jesús superará los judaísmos de su época, porque va más allá, y la palabra de Dios -que es su palabra- llega a un punto de culminación.”
(Puig 2005)

En el Nuevo Testamento, se verá subrayar la primacía, no del Decálogo, sino del precepto del amor al prójimo (Lv 19,18), el cual conduce a observar perfectamente el Decálogo y a sobre pasarlo. Debemos entender pues que, el Nuevo Testamento se apoya sobre el Antiguo, lo lee a la luz de Cristo, que confirmó el precepto del amor y le dio una nueva dimensión: «Amense los unos a los otros como yo los he amado» (Jn 13,34; 15,12), es decir, hasta el sacrificio de la vida. Con su pasión, muerte y resurrección queda sellada la Nueva Alianza. Así, la Ley queda más que cumplida. La cena del Señor es el anticipo

de esta alianza nueva, en cuanto que es la entrega definitiva e irrevocable de Jesucristo por nosotros, que se renueva cada vez que nos unimos para celebrarla. Por consiguiente, podemos decir que en el gesto eucarístico se "cumple" de forma sublime toda la historia veterotestamentaria de las alianzas de Dios con su pueblo. «*Hacer esto en memoria mía*» constituye para quienes seguimos a Cristo, una conmemoración activa de lo que el Señor ha hecho, en el sentido de que debemos volver a hacer presente la entrega y el don Cristo en nosotros mismos.

Reflexionando:

- *¿Somos conscientes de lo que significa “ser eucaristía”, “ser don de nosotros mismos para los demás”?*
- *Cuando comulgamos ¿nos unimos sólo a Cristo Jesús o también a la Iglesia, que es su cuerpo?*

Esta novedad inaugurada por Cristo la entiende bien el autor del cuarto evangelio cuando nos presenta la conversación de Jesús con la mujer samaritana. Sin duda, el agua viva que Jesús ofrece deja sin efecto el agua del pozo de Jacob, pues el agua que Él dará, es superior a la del pozo de Jacob. De esta manera, el don de Dios, que en el Antiguo Testamento significaba el don de la revelación y la Ley (Eclo 24) quedará desbordado ante el don que es Jesús⁹ «*si conocieras el don de Dios y quien es el que te pide de beber, tú le pedirías a él y él te daría agua viva*» (Jn 4,10). Esto mismo experimentará

⁸ Cf. PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *El pueblo judío y sus Escrituras Sagradas en la Biblia cristiana (24 de mayo de 2001)* op,cit.

⁹ Cf. DÍAZ MATEOS, M. *Le hablaré al corazón*, PPC, Madrid 2001 p.185

Saulo de Tarso, un observante de la Ley «*en cuanto a la justicia de la Ley, intachable*» (Flp 3,6b), que fue capaz de entender la justa medida entre Ley y gracia. No fue “*el error e inferioridad de la ley sino más bien la magnitud de la gracia*”¹⁰, la que hizo que reubicara profundamente la propia vida y se comprometiera con igual celo a esta nueva realidad «*no con la justicia mía, la que viene de la Ley, sino la que viene por la fe en Cristo, la justicia que viene de Dios, apoyada en la fe*» (Flp 3,9).

Dirá la Pontificia Comisión Bíblica que Pablo tiene conciencia clara de que la venida de Cristo (Mesías) obliga a definir de nuevo el papel de la Ley. Pues Cristo es el "fin de la Ley" (Rom 10,4). Ahora ya no es la Ley la que debe dar la vida, sino que es la fe en Cristo la que justifica y da vida. Cristo Resucitado ha introducido un cambio de régimen. Los cristianos ya no vivimos bajo el régimen de la Ley, sino bajo el de la fe en Cristo (Gál 3,24-26; 4,3-7), que es el régimen de la gracia (Rom 6,14-15).¹¹

Confrontando nuestra vida

Jesús, quien vino a dar cumplimiento a las Escrituras y es norma de vida para el cristiano, nos dice en el evangelio de san Juan : «Les doy un mandamiento nuevo: que se amen los unos a los otros. Que, como yo los he amado, así se amen también ustedes los unos a los otros»(Jn 13,34-35). La Ley que nos rige entonces, es el Amor.

¹⁰ Cf. BORNKAHM, G. *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo* – op.cit. p. 96

¹¹ Cf. PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA, *El pueblo judío y sus Escrituras Sagradas en la Biblia cristiana (24 de mayo de 2001)* op.cit.

Un texto que resume, a mi juicio, la reflexión hecha a lo largo del curso y que he colocado en mi dedicatoria, es el mensaje que recogemos de san Pablo en la carta a los Romanos. Puede ser un proyecto de vida concreto para abrazar y seguir: *«Con nadie tengan otra deuda que la del amor mutuo. Pues el que ama al prójimo, ha cumplido la ley. En efecto, lo de: No adulterarás, no matarás, no robarás, no codiciarás y todos los demás preceptos, se resumen en esta fórmula: Amarás a tu prójimo como a ti mismo. La caridad no hace mal al prójimo. La caridad es, por tanto, la ley en su plenitud» (Rom 13,8-10).*

Cumplir la Ley:

- *es guardar en la memoria del corazón las enseñanzas de Jesús.*
- *es descubrir a Cristo Jesús en el prójimo.*
- *es comprometerse por la justicia.*

Cada uno de los personajes nos invita ser Gracia (Favor) de Dios:

- *que anuncia una alianza nueva que se escribe en el interior de cada persona (JEREMÍAS).*
- *que consuela, que protege y que muestra benevolencia con todos (RUT).*
- *que proclama a Cristo desde su testimonio (PABLO).*
- *que da de beber del agua viva a los insatisfechos (SAMARITANA).*
- *que abre los ojos de la fe, que enseña a comprender las Escrituras, que se hace compañero de camino y que se hace alimento (DISCÍPULOS DE EMAÚS).*

5. Historia que se hace Lugar de encuentro y acogida

De todas las reflexiones suscitadas por estos personajes, quizá una de las más enriquecedoras, es la experiencia que tienen con la presencia de Dios que los busca y los cerca, que les sale al encuentro dentro de su propia historia; que los llama sea en la juventud o en la madurez, en la era o en el pozo; que como dice Dolores Aleixandre *“se nos arrima cuando vamos de camino, nos visita, como a Elías, en el desierto de nuestro desánimo, nos sorprende en el jardín, como a María Magdalena, cuando andamos buscando entre los muertos al Viviente”*.¹² A Dios lo encontramos bien cerca nuestro y es que Yahvé , el Dios de la presencia: (YHWH “Yo estaré contigo” “Yo soy” “Yo estoy”) va caminando con nosotros fiel a su promesa, porque su amor *“dura por siempre”*. Lo que ocurre es que no siempre lo reconocemos.

Guardar memoria del encuentro es importante para el que quiere permanecer fiel... Los evangelistas nombran constantemente lugares concretos de la geografía de Palestina, que poco o nada tienen que ver con nosotros. Sin embargo, Horeb o Sinaí, Belén y Moab, Siquén o Samaría, Filipos, Damasco, Emaús y Jerusalén, son nombres que guardan, para nuestros personajes, la memoria de un encuentro: una era en Belén, un pozo en Siquén, un camino rumbo a Emaús... pues, precisamente allí, fueron alcanzados por la gracia: *«continúo mi carrera para alcanzarlo, pues Cristo me dio alcance»* (Flp3,14).

¹² Artículo: ALEIXANDRE, Dolores *Tres lugares para acoger la gracia* - Revista de Teología Pastoral SAL-TERRAE/89/05. Págs. 377-386 <http://www.mercaba.org/FICHAS/GRACIA/631-9.htm>

- A Rut, la moabita, Dios le sale al encuentro en la necesidad de su suegra; en el proyecto que le invita a compartir y específicamente en la era, es decir, en el campo de cultivo, donde le revela su Providencia y su favor. Así: en un campo de exclusión, Rut, una mujer, viuda y extranjera, cosechó la acogida, entrando en la genealogía de Jesús, ascendiente de David. En un campo de indiferencia, Rut cosechó solidaridad, entendida como cuidado por el otro: no importa si es judío o extranjero. Es más, Rut, mujer generosa, es el lugar de encuentro entre la solidaridad de Dios y su desesperanzado pueblo, porque Yavéh actúa en todos.
- A la samaritana, mujer del pozo, Dios le sale al encuentro en su propia necesidad insatisfecha y sedienta, y el pozo se convierte, para ella, en el lugar de encuentro con la misericordia, con la cercanía de Dios que no excluye, que es *“el don de Dios”*, que es el *“agua viva”*. Será el lugar donde se juntan Antiguo y Nuevo Testamentos, donde el agua de Jacob da paso al agua viva, donde el culto en el monte Garizín da paso a un nuevo culto en *“Espíritu y verdad”*.
- A Jeremías, portavoz de la Palabra, Dios le sale al encuentro, como a todos los profetas, cuando menos lo espera y lo insta a hablar en su Nombre, en medio de la indiferencia e incredulidad de su pueblo. Y Jeremías tiene que aprender a descubrir la voluntad de Dios para ese pueblo rebelde y obstinado, que es objeto del amor y de la predilección de Dios: *«Halló gracia en el desierto el pueblo que se libró de la espada»*

(*Jr 31,2*). Será su propia vida la que se convertirá para los demás en lugar de encuentro con el mensaje de Dios.

- A Pablo, apóstol de la Palabra, Dios le sale al encuentro camino de Damasco, cuando sus seguridades estaban puestas en el cumplimiento de la Ley. Les sale al encuentro en el rostro de la comunidad a la que perseguía, en la memoria de un Esteban, capaz de dar por Cristo la vida y en la mano de los que lo conducen hasta Ananías. Dios le sale al encuentro con nombre propio: «*Yo soy, Jesús a quien tu persigues*» (Hch 9,5) y lo impulsa a predicar su Buena Nueva a los gentiles.
- A los dos discípulos, Dios les sale al encuentro, camino a Emaús, el primer día de la semana, en medio de la desesperanza que los invade, haciéndose el encontradizo. En sus cuestionamientos, en su fe tambaleante, en su conversación abatida. Más tarde, se les revela en la lectura que hace de las profecías, en la actualización que hace de la Sagrada Escritura y finalmente en la intimidad de la mesa compartida. Les sale al encuentro en el pan que se parte, en la vida que se entrega, como si quisiera que no quede ninguna duda de cómo debemos hacer memoria de su presencia. Finalmente, se les revela en medio de la comunidad reunida en Jerusalén que anuncia que el Señor ha resucitado. Presencia viva y real en la Palabra, en los sacramentos, en la Eucaristía. Pero también en las personas que conforman la Iglesia, nuevo pueblo de Dios.

Confrontando nuestra vida

A nosotros también Dios nos sale al encuentro mientras vamos de camino, cuando retrocedemos, cuando huimos, cuando nos estancamos o cuando avanzamos. Y es que nuestra propia historia se convierte en el lugar de encuentro y acogida de Dios, si sabemos descubrirlo. Nos sale al encuentro en su Palabra que ilumina nuestros días, en la mesa compartida y en la vida que se entrega solidariamente por el prójimo.

- ¿Dónde descubres hoy el rostro de Dios?

Síntesis vital

"Mira que hago nuevas todas las cosas"



(música de fondo)

(Imagen de Jesús Resucitado)

TEXTO BÍBLICO

« ³Y oí una fuerte voz que decía desde el trono:
"Esta es la **morada de Dios con los hombres.**

Pondrá su morada entre ellos

y ellos serán su pueblo y él Dios-con-ellos, será su Dios.

⁴ **Y enjugará toda lágrima de sus ojos, y no habrá ya muerte ni habrá llanto, ni gritos ni fatigas, porque el mundo viejo ha pasado."**

⁵ Entonces dijo el que está sentado en el trono:

"Mira que hago nuevas todas las cosas."

Y añadió: "Escribe: **Estas son palabras ciertas y verdaderas.**"

⁶ Me dijo también: "Hecho está: yo soy el Alfa y la Omega, el Principio y el Fin; **al que tenga sed, yo le daré del manantial del agua de la vida gratis.**

⁷ Esta será la herencia del vencedor:

yo seré Dios para él, y él será hijo para mí»(Ap 21, 3-7) |

Guía 1: El Señor de la fe, que es Principio y Fin de todas las cosas, quien asumiendo nuestra condición humana, hizo su casa entre nosotros, para enseñarnos el verdadero valor de nuestra dignidad, nos convoca.

Guía 2: Miremos a Jesucristo; Él nos ha revelado el rostro del Dios del Antiguo Testamento: en El hemos descubierto a un Dios cercano, a un Dios que libera, que restaura nuestra dignidad y que nos enseña a ser “hijos”. Es él, quien nos dice finalmente : *"Mira que hago nuevas todas las cosas"*. Este puede ser el

mensaje final de mi propuesta: Jesús, *"haciéndose semejante a los hombres y apareciendo en su porte como hombre; se humilló a sí mismo, obedeciendo hasta la muerte y muerte de cruz" (Flp 2, 7)* nos ha dado ejemplo para que sigamos sus huellas y nos ha dejado como consigna: *"Hagan esto en memoria mía"*.

Audición (Haz que vea tu rostro-Sal y Luz)

***Estrillo: Haz que vea tu rostro (3),
no me alejes de Tí,
que tu espíritu me inunde
y mi corazón sea puro. (Bis)***



Guía 1: Pero, para reconocer a Jesús, de camino, en la era o en el pozo, necesitamos el don de la fe, que debemos pedir y custodiar pues, sólo si *"nos dejamos alcanzar por Cristo"* hará en nosotros, *"nuevas todas las cosas"*.

Guía 2: En Cristo, por fin, podemos decir que Dios habita entre los hombres; el *"Dios con nosotros"* se establece en un nuevo santuario: el corazón de los seres humanos. Jesús nos muestra el rostro tierno de Dios que acompaña al que sufre, procurando evitarle todo dolor: *"Y enjugará toda lágrima de sus ojos"* (Ap 21,4) y nos descubre la novedad de la paternidad de Dios: *"Yo seré Dios para él, y él será para mí hijo"* (21,7) que quiere la salvación de todos.

Resonancias bíblicas

Lector 1: *"Esta es la morada de Dios con los hombres"*: Cristo Jesús.

PABLO: *"El cual, siendo de condición divina, no retuvo ávidamente el ser igual a Dios. Sino que se despojó de sí mismo tomando condición de siervo haciéndose semejante a los hombres y apareciendo en su porte como hombre"*.

TODOS: *Gracias, Señor Jesús, por enseñarnos que nuestra condición humana no es un límite ni una falla... que somos un don.*

(Se les entrega una tarjeta con el rostro de un necesitado.)

Lector 2: *"y ellos serán su pueblo y él Dios-con-ellos, será su Dios"*.

JEREMÍAS: *"En aquel tiempo, oráculo del Señor, seré el Dios de todas las tribus de Israel y ellas serán mi pueblo". "Pondré mi Ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré, y yo seré su Dios y ellos serán mi pueblo"*.

RUT: *"Tu pueblo será mi pueblo y tu Dios será mi Dios"*.

TODOS: *Nosotros, Señor, somos ese nuevo pueblo que cree, que espera, que ama. Somos el nuevo pueblo, tu Iglesia.*

(Se les entrega una pieza de un rompecabezas que bajo un fondo musical y en silencio se va completando.)

Lector 1: *“Y enjugará toda lágrima de sus ojos, y no habrá ya muerte ni habrá llanto, ni gritos ni fatigas, porque el mundo viejo ha pasado.”*

JEREMÍAS: *“Yo les perdonaré su maldad y no me acordaré más de sus pecados. Yo el Señor, lo afirmo.”*

RUT: *“... sus palabras me llenan de aliento. Me ha hablado usted con cariño...”*

TODOS: ***Tu bondad y misericordia, Señor duran por siempre.***

(Reciben un flor de papel que en el interior tiene un mensaje: *“Yo te amo, tú eres mío.”*)

Lector 2: *“Entonces dijo el que está sentado en el trono: “Mira que hago nuevas todas las cosas.”*

JEREMÍAS: *“Vendrá un día en que haré una nueva alianza con Israel y con Judá”.*

SAMARITANA: *“pero se acerca la hora, o, mejor dicho, ha llegado, en que los que dan culto verdadero adorarán al Padre con espíritu y lealtad».*

TODOS: ***Jesús, has traído novedad a nuestra vida. Queremos comunicar esa “hermosa novedad” a los que nos rodean.***

(Reciben un pergamino que contiene un mensaje.)

Lector 1: *"Escribe: Estas son palabras ciertas y verdaderas."*

JEREMIAS: *"Mira que he puesto mis palabras en tu boca".*

DEUTERONOMIO: *"Queden en tu corazón estas palabras que yo te dicto hoy. Se la repetirás a tus hijos, les hablarás de ellas tanto si estás en casa como si vas de viaje, así acostado como levantado; las atarás a tu mano como una señal, y serán como una insignia entre tus ojos; las escribirás en las jambas de tu casa y en tus puertas."*

DISCÍPULOS DE EMAÚS: *"¿No estaba ardiendo nuestro corazón dentro de nosotros cuando nos hablaba en el camino y nos explicaba las Escrituras?"*

TODOS: **Tu palabra, Señor , es Espíritu y vida. Tu palabra, Señor, es la Verdad.**

(Ingresa un joven llevando la Sagrada Escritura y la deja en un lugar central.)

Lector 2: *Me dijo también: "Hecho está: yo soy el Alfa y la Omega, el Principio y el Final, el que tenga sed, yo le daré del manantial del agua de la vida gratis".*

SAMARITANA: *«Le contestó Jesús: "Todo el que bebe agua de ésta volverá a tener sed; en cambio, el que haya bebido el agua que yo voy a darle, nunca más tendrá sed. Porque el agua que yo voy a darle se le convertirá dentro en un manantial con agua que salta dando vida definitiva"».*

TODOS: **Creemos, Señor, que tu eres capaz de saciar nuestras inquietudes.**

(Ingresa joven llevando un cántaro de agua.)

Lector 1: *«Esta será la herencia del vencedor: yo seré Dios para él, y él será hijo para mí.»*

PABLO: *«Y toda lengua confiese que Cristo Jesús es Señor para gloria de Dios Padre».*

TODOS: **Gracias, Jesús, porque nos has revelado el rostro paterno y materno de Dios.**

(Se toman de las manos y recitan juntos el Padre Nuestro.)

Guía 1: El Dios de la Vida nos convoca para dar cuenta a los demás del don recibido.

Canto final: Vívela – Martín Valverde

VÍVELA, CONÓCELA,
HAZLA PARTE DE TU ORACIÓN,
ES LA PALABRA DE VIDA,
VÍVELA DESDE TU CORAZÓN.(BIS)
*Toda Escritura es inspirada por Dios
y es útil para enseñar.
Toda Escritura es inspirada por Dios
para que seas perfecto
y estés preparado para hacer el bien.*

*Voy a darles un nuevo corazón
y a infundirles un Espíritu Nuevo,
les quitaré su corazón de piedra
e infundiré mi Espíritu en ustedes*



para que vivan según mis mandatos.

Vívela...

Al principio la Palabra existía

y la Palabra estaba junto a Dios.

Lo que hemos visto y oído anunciamos

pues la palabra era Dios en verdad,

lo cantamos para tu alegría completa.

CONCLUSIÓN DE LA INVESTIGACIÓN

Después de haber elaborado el curso y de aplicar parcialmente algunos capítulos a los alumnos del Segundo Ciclo – 2005 de la Facultad de Educación de la Universidad Marcelino Champagnat, llegamos a las siguientes conclusiones:

- Constatamos que hay una predisposición a identificarse mucho con personajes, más que con acontecimientos históricos, los cuales les resultan ajenos y molestos.
- Creemos que es posible hacer una primera presentación de la Sagrada Escritura, profundizando en los ejes fundamentales, sin tener que revisar todos los textos. Esto permite al alumno, iniciarse en el acercamiento al corazón de la Sagrada Escritura a partir de textos escogidos, que nos revelan la elección amorosa de Dios hacia su creatura, la respuesta del ser humano a esa elección y la historia de salvación que se entreteje en nuestra vida al igual que en la del pueblo de Israel, llegando a Cristo, culmen de toda autocomunicación divina. Tal vez pueda surgir la objeción de no presentar la historia bíblica de manera continuada, pero nos parece que estamos preparando el terreno para que en un curso posterior se pueda profundizar dicha historia desde una perspectiva más

cercana, conociendo de antemano los núcleos fundamentales de esta historia, y lo que es más valioso, afrontándola no sólo como una narración, sino como una relectura que hace el pueblo de Israel de su propia historia, en la que la Iglesia se contempla y se ve reflejada.

- Cabe decir que, hemos notado la dificultad que tienen los alumnos de unir el análisis del texto bíblico con la interiorización del mismo. Para ello, las celebraciones aplicadas han ayudado a hacer síntesis vital de lo aprendido y poder así llevarlo a la vida.

Nos queda el desafío de aplicar en su totalidad el diseño de este curso y suscitar el gusto por una lectura seria y a la vez vivencial de la Sagrada Escritura para los siguientes grupos.

REFERENCIAS BIBLIOGRÁFICAS

1. **ABREGO DE LACY, J.** *Los libros proféticos*, Navarra, Verbo Divino (2003)
2. **AGUIRRE. MONASTERIO, R.** *La mesa compartida - Estudios del Nuevo Testamento desde las ciencias sociales – Sal Terrae, Santander* (1994)
3. **AGUIRRE, R.- RODRÍGUEZ, A.** *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles* Estella – Verbo Divino, p. 340 (1992)
4. **AGUIRRE, R.** Conferencia: El primer mandamiento como principio de libertad y de crítica cultural SAL-TERRAE 1998/09 Págs. 629- 641
<http://www.mercaba.org/Fichas/CRISTIANO/641-4.htm> (1998)
5. **ALEIXANDRE, D.** *Compañeros en el camino - Iconos bíblicos para un itinerario de oración- Sal Terrae* (1995a)
6. **ALEIXANDRE, D.** *Tres lugares para acoger la gracia* Revista de Teología Pastoral SAL –TERRAE /89/05
<http://www.mercaba.org/FICHAS/GRACIA/631-9.htm> (1995b)
7. **ALEIXANDRE D.** *El profeta según la Sagrada Escritura* UP Comillas
www.mercaba.org/Caravias/01/profeta_segunla_SE.htm (2000)
8. **ALEIXANDRE D.** Ponencia: “*Buscadores de pozos y caminos. Dos iconos para una vida religiosa samaritana*” Congreso internacional de vida religiosa 2004
<http://www.todosuno.org/vrcongreso3.htm> (2004)
9. **ARTUS, O.** *Aproximación actual al Pentateuco – Cuadernos Bíblicos 106*, Verbo Divino (2003)

10. **ASUMENDI, J.**
(1987) *El Profetismo – Desclée de Brouwer*
11. **AUTORES VARIOS**
(2000) COMENTARIO BÍBLICO INTERNACIONAL
Verbo Divino
12. **AUTORES VARIOS**
(1971) COMENTARIO BÍBLICO "SAN JERÓNIMO"
Tomo IV - Nuevo Testamento II – Cristiandad
13. **AUTORES VARIOS**
COMENTARIO AL SALMO 84
www.mercaba.org/DIESDOMINI/T-O/19A/sal-comentario.htm
14. **AUTORES VARIOS**
(1978) DICCIONARIO TEOLÓGICO MANUAL DEL
ANTIGUO TESTAMENTO- Cristiandad
15. **AUTORES VARIOS**
(1963) ENCICLOPEDIA DE LA BIBLIA - Éxito
Barcelona
16. **AUTORES VARIOS**
(1999) NUEVO DICCIONARIO DE LA BIBLIA – Unilit
17. **AVRIL, A. C. – DE LA
MAISONNEUVE, D.**
(2001) *Las fiestas judías - Documentos en torno a la
Biblia- Verbo Divino*
18. **BALZ, H. –
SCHNEIDER, G.**(2002) *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento*
Sígueme- Salamanca
19. **BARRETO, J.**
(1999) *Sicar-Siquén: Jn 4,5 ¿Una clave de interpretación
al texto?* Filología Neotestamentaria 12 p.89-106
<http://www.bsw.org/?l=72121&a=Art06.html>
20. **BARRIENTOS, I.**
(1971) "Eres quien puede redimir" - Una lectura
latinoamericana de Rut desde género
www.revistabiblica.org.ar/articulos/rb33_8.pdf
21. **BARRIENTOS, I.**
"Migración y la Biblia : Dios Migrante, Dios
Solidario"
www.ccdhonduras.org/praxis/index3.html
22. **BASEVI, C.**
(1998) *Estudio literario y teológico del himno
cristológico de la epístola a los filipenses
(Flp 2, 6-11) Revista Electrónica Scripta
Theologica - Volumen 30 - Fascículo 2
Facultad de Teología Universidad de Navarra
PAMPLONA*
<https://dspace.unav.es/handle/1721.1/224>

23. **BECKER, J.(1996)** *Pablo, apóstol de los paganos – Sígueme*
24. **BIBLIA DE JERUSALÉN (1998)** Descleé De Brouwer, S.A.
25. **BOJORGE, H. (1998)** *Go'el: el Dios pariente en la cultura bíblica Stromata 54 (Enero-Junio) pp. 33-83*
www.horaciobojorge.org/index.html
26. **BONORA, A. (1990)** Diccionario de Teología Bíblica, Paulinas, Madrid.
www.mercaba.org/DicTB/A/alianza.htm
27. **BORNAKAHM, G. (1975)** *El Nuevo Testamento y la historia del cristianismo primitivo – Sígueme – Salamanca*
28. **BOUQUIER, M. BROSSIER F. et.al (2001)** *Vocabulario de las epístolas paulinas - Cuadernos Bíblicos 88- Verbo Divino*
29. **BRIEND, J. (2000)** *El libro de Jeremías - Cuadernos Bíblicos 40 Verbo Divino*
30. **BROWN, R. (1971)** *Comentario bíblico "San Jerónimo" – Tomo I Cristiandad.*
31. **BROWN, R. et.al (1972)** *Comentario bíblico "San Jerónimo" - Tomo II N.T.I.- Cristiandad.*
32. **BROWN, R. (1979)** *El evangelio según san Juan I-XII Cristiandad Madrid*
33. **BROWN, R. (1990)** *Las iglesias que los apóstoles nos dejaron, Bilbao*
34. **CARAVIAS, J. L.** *De Abrahán a Jesús-La experiencia progresiva de Dios en los personajes bíblicos*
www.mercaba.org/Caravias/experiencia_00.htm
35. **CLAREY, R. (2005)** Monografía: «Se anonado a sí mismo» (Flp 2,6-11)
Foro de Exégesis y Teología bíblica del Instituto del Verbo Encarnado - www.iveargentina.org
36. **COENEN, L. BEYREUTHER, E. et.al (1980)** *Diccionario teológico del Nuevo Testamento Vol. I Sígueme - Salamanca*
37. **COLLIN, M. (1997)** *El Libro de los Salmos - Cuadernos Bíblicos 92 Verbo Divino*

38. **CHARPENTIER, E.** (2003) *Para leer el Antiguo Testamento – Verbo Divino*
39. **DAUSÁ, A.** *Encuentros con el maestro- La pedagogía de Jesús de Nazareth- Cuadernos teológicos*
<http://www.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html>
40. **DESTRO, A.**
PESCE, M. (2000) *Cómo nació el cristianismo joánico - Sal terrae*
Santander
41. **DE SIVATTE, R.** *Dios camina con su pueblo*
[w.w.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html](http://www.servicioskoinonia.org/biblioteca/bibliodatos1.html)
42. **D. ROURE** (1981) *La biblia día a día - Comentario exegético a las lecturas de la Liturgia de las Horas- CRISTIANDAD MADRID*
www.mercaba.org/DIESDOMINI/PASCUA/ev-comentario.htm
43. **DÍAZ MATEOS, M.** (2001) *Le hablaré al corazón, PPC, Madrid*
44. **DIRECTORIO FRANCISCANO** Salmos y cánticos de Laudes- Catequesis de Juan Pablo II- www.franciscanos.org/oracion/salmos.htm
45. **DICCIONARIO DE LA REAL ACADEMIA ESPAÑOLA (1992)** Vigésima Primera Edición – Madrid
46. **FABRIS, R.** (1999) *Pablo, el apóstol de las gentes -San Pablo - Madrid*
47. **FITZMYER, J.** (1986) *Evangelio según Lucas I - Introducción General*
Cristiandad -Madrid
48. **GARCÍA LÓPEZ, F.** (1997) *Comentario al Antiguo Testamento I - Casa de la Biblia*
49. **GARCÍA LÓPEZ, F.** (2000) *El Decálogo - Cuadernos Bíblicos 81 – Verbo Divino*
50. **GARCÍA LÓPEZ, F.** (2003) *El Pentateuco – Verbo Divino*
51. **GARIJO SERRANO, J. A.** (2004-2005) *Introducción al A. Testamento-Instituto Internacional de Teología a Distancia. - Extensión de Albacete*
www.auladebiblia.com/at/principal.html
52. **GARIJO SERRANO J. A.** (2005) *Aula de Biblia - Instrumentos para el estudio de la Biblia – Vida y obra de Saulo de Tarso. Diócesis de Albacete* www.auladebiblia.com/pablo/index.html

53. **GNILKA, J.** (1998) *Pablo de Tarso, Apóstol y testigo* - Herder
Barcelona
54. **GONZALES LAMADRID, A.**(2003) *Historia, Narrativa, Apocalíptica*
Verbo Divino
55. **GONZÁLES PAZ, A.** (2002) *La cena en Emaús*, PPC - Colección Sauce
España
56. **HAAG, H.** (1978) *Diccionario de la Biblia* - Herder
57. **HORST, B. – SCHNEIDER, G.** (2002) *Diccionario Exegético del Nuevo Testamento*
Sígueme – Salamanca
58. **JAUBERT, A.** (2001) *El evangelio según san Juan – Cuadernos Bíblicos*
17 Verbo Divino
59. **JIMÉNEZ HERNÁNDEZ, E.** (2001) *Rut la moabita- Resonancias bíblicas* - Colección
Hagadot – Bilbao
60. **JUAN PABLO II** (1988) *Carta Apostólica Mulieris dignitatem sobre la*
dignidad y la vocación de la mujer - Paulinas
61. **KOSTER, H.** (1988) *Introducción al Nuevo Testamento – Sígueme –*
Salamanca
62. **KRAFT ,T.** (2005) *La institución de la solidaridad familiar: el "go'el"-*
Apuntes de Teología bíblica.
w.w.w.peru.op.org/TomasKop
63. **LA CASA DE LA BIBLIA**(1995) **COMENTARIO AL NUEVO TESTAMENTO**
Verbo Divino
64. **LA CASA DE LA BIBLIA** (1997) **COMENTARIO AL ANTIGUO TESTAMENTO**
Vol I. Madrid
65. **LEGASSE, S.** (1994) *La carta a los filipenses - La carta a Filemón*
Cuadernos Bíblicos 33- Verbo Divino
66. **MANNS, F.** *El Shemá Israel en el Evangelio de Marcos*
[www.iveargentina.org/Foro_Exegesis/ Jornadas/2004/shema.htm](http://www.iveargentina.org/Foro_Exegesis/Jornadas/2004/shema.htm)
67. **MARGUERAT, D. BOURQUIN, Y.** (2000) *Cómo leer los relatos bíblicos. Iniciación al análisis*
narrativo, Santander 2000.
68. **MARTÍN MORENO,** *Personajes del Cuarto Evangelio – Universidad*

- J. M. (2001)** Pontificia Comillas y Ed. Desclée de Brouwer, S.A.
69. **MARTÍN MORENO, J. M. (2005a)** Curso de Historia de Israel - Universidad Comillas
www.upco.es/personal/jmmoreno/cursos/index.htm
70. **MARTÍN MORENO, J. M. (2005b)** Curso de Introducción a la Escritura - Historia de Israel www.upco.es/personal/jmmoreno/cursos/
71. **MARTÍN MORENO, J.M. (2005c)** *Los escritos de Juan* - Cursos del profesor en la Universidad Pontificia Comillas de Madrid
w.w.w.upcomillas.es/personal/jmmoreno/cursos/Juan/Pasajes%20escogidos/Samaritana.htm
72. **MARXSEN, W. (1983)** *Introducción al Nuevo Testamento*, Sígueme Salamanca
73. **MATEOS, J. BARRETO, J. (1979)** *El evangelio de Juan* – Cristiandad
74. **MEDINA, Danilo A. (2002)** *Nuestro corazón ardía* - San Pablo
75. **MESTERS, C. STORNILO, I. (1996)** *Historias de Rut, Judit y Ester* - San Pablo
76. **MONLOUBOU, L. (1980)** *Los profetas del Antiguo Testamento* - Cuadernos Bíblicos 43 – Verbo Divino
77. **NIETO, G. (1997)** *El don de la Nueva Alianza*, «Pondré mi ley en su interior y sobre sus corazones la escribiré» Tesina- Pontificio Instituto Bíblico - Roma, 1997
http://www.foroexegesis.com.ar/Tesis_y_Tesinas/PNiето/indice.htm
78. **ORIOR TUÑÍ, J. ALEGRE, X. (2003)** *Escritos joánicos y cartas católicas* - Verbo Divino
79. **PIKAZA, X. (1996)** *Dios judío, Dios cristiano* - Verbo Divino – 1996
80. **PIKAZA, X. (1983)** *Palabra de amor de amor* - Sígueme, Salamanca
81. **PODESTÁ, G.** Sermones- Pentecostés
www.madreadmirable.com.ar/documentos/ser2003.htm
82. **POFFET, Jean- M. (1999)** *Jesús y la Samaritana* - Documentos en torno a la Biblia – Verbo Divino
83. **PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA (1993)** *El pueblo judío y sus Escrituras en la Biblia cristiana* Libreria Editrice Vaticana, Ciudad del Vaticano
www.vatican.va/roman_curia/congregations/cfaith/pcb_documents/

84. **PONTIFICIA COMISIÓN BÍBLICA (2003)** *La Interpretación de la Biblia en la Iglesia* Conferencia Episcopal Peruana
85. **PRÉVOST, Jean-P. (1994)** *Diccionario de los salmos - Cuadernos bíblicos 71* Verbo Divino
86. **PUIG, A. (2005)** Conferencia: *Jesús: una biografía- Bilbao*, http://canales.elcorreodigital.com/auladecultura/armand_puig1.html
87. **QUESSON, N. (1988)** *50 salmos para todos los días. Tomo II* Paulinas, 2ª Edición - Colombia
88. **REYNER, C. et.al. (2001)** *Vocabulario de las epístolas paulinas-* Cuadernos Bíblicos 88
89. **RODRÍGUEZ CARMONA, A. (1991)** *Evangelios Sinópticos y Hechos de los Apóstoles* Estella - Verbo Divino
90. **RIBA DE ALLIONE, L. (2005)** *Mujeres Discípulas en el Evangelio de Juan: Presencia e Igualdad* http://www.mercaba.org/FICHAS/Mujer/mujeres_discipulas_ev_juan.htm
91. **ROSSANO, P. RAVASI, G. (1990)** *Nuevo Diccionario de Teología Bíblica - Paulinas*
92. **SÁNCHEZ BOSH, J. (2002)** *Escritos Paulinos*, Verbo Divino
93. **SCHÖKEL, Luis A. (1998)** *Biblia del Peregrino Salmos y Cánticos – Verbo Divino*
94. **SCHÖKEL, Luis A. (1999a)** *Símbolos matrimoniales en la Biblia - 2º edición*, Verbo Divino
95. **SCHÖKEL, Luis A. CARNITI, C. (1999b)** *Salmos I y II – Verbo Divino*
96. **SICRE, José L. (1999)** *Introducción al Antiguo Testamento - Verbo Divino* Estella
97. **SICRE, José L. (1993)** *Introducción al Antiguo Testamento – Verbo Divino*
98. **SILVA RETAMALES Santiago (2003)** *El misterio de la vocación, misterio de amor gratuito* Jr 1,4-19 - Comisión Nacional de Pastoral Bíblica *Año de las vocaciones– 2003* [www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/misterio\(2\).doc](http://www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/misterio(2).doc)

99. **SILVA RETAMARES S. (2004)** *El itinerario pascual del discípulo según el camino de los de Emaús - Lc 24,13-35*
www.iglesia.cl/portal_recursos/eclesial/biblia/docs/itinerario_septiembre.doc
100. **STÖGER, Alois (1975)** *El Evangelio según San Lucas, Tomos I y II*
Barcelona, Editorial Herder
http://www.mercaba.org/FICHAS/BIBLIA/CARTEL_NT_MENSAJE.htm
101. **TEJEDOR, C. (1980)** *El grito del Hombre – “Dios es Gracia y Amor” –*
Temas de Antropología Teológica Edic. MAROVA
MADRID 1980 Págs. 57-79
www.mercaba.org/FICHAS/Reino_de_Dios/dios_es_gracia_y_amor
102. **TESTA, E. (2002)** Un inno prepaolino della catechesi primitiva (Flp 2,6-11) Revista Liber Annus 47 (Pontificia Università Urbaniana, Roma)
103. **TRIGO, P.** Salmos del Evangelio
<http://www.liturgiadelashoras.org/salmos01.pdf>
104. **TREBOLLE, J (1993)** *La Biblia judía y la Biblia cristiana*, Trotta, Madrid p. 403-404
105. **VALLÉS, C. (1989)** *Busco tu Rostro, Orar los Salmos –* Sal Terrae Santander
106. **VERKINDÉRE, G. (2001)** *La justicia en el Antiguo Testamento - Cuadernos Bíblicos 105 –* Verbo Divino
107. **VILCHEZ J. (1998)** *Rut y Esther –* Verbo Divino
108. **WÉNIN André** *El libro de Rut- Aproximación Narrativa- Cuadernos Bíblicos 104 -* Verbo Divino
109. **WEREN, Wim (2003)** *Métodos de exégesis de los evangelios –* Verbo Divino p. 269-279
110. **WOLFF, WALTER HANS (1975)** *Antropología del Antiguo Testamento -* Sígueme Salamanca

